

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

شرح
قصيدة الإمام ابن القيم

تأليف
أحمد بن إبراهيم بن عيسى

الجزء الثاني

المكتب الإسلامي

رفعه
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
توضيح المقاصد وتصحيح القواعد
في شرح

قصيدة الإمام ابن القيم

الموسومة بالكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية

تأليف

أحمد بن إبراهيم بن عيسى

الجزء الثاني

المكتب الإسلامي

دمشق ١٣٨٢

الطبعة الاولى

بيروت ١٣٩٤

الطبعة الثانية

المكتب الاسلامي

دمشق: ص.ب. ٨٠٠ هاتف: ١١١، ١٣٧ - رفقًا: إسماعيلي

بيروت: ص.ب. (٣٢٢) هاتف: ٢٨٥٨٢٧ - رفقًا: إسماعيلي

رفع

عبد الرحمن النجدي أسكنه الله الفردوس فصل

في جنابة التأويل على ما جاء به الرسول والفرق بين المردود والمقبول.
شرع الناظم رحمه الله في ذكر التأويل وما جنى على الشريعة المطهرة
من البلايا والمحن ، والشورور والفتن ، وذكر ما يقبل منه وما يرد . قال :
هذا وأصل بلية الاسلام من تأويل ذي التحريف والبطلان
وهو الذي قد فرق السبعين بل زادت ثلاثاً قول ذي البرهان
يشير الى قوله ﷺ «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة..» الحديث (١)
وهو الذي قتل الخليفة جامع القرآن ذا النورين والاحسان
يعني عثمان بن عفان رضي الله عنه .

وهو الذي قتل الخليفة بعده أعني علياً قاتل الأقربان
وهو الذي قتل الحسين وأهله فغدوا عليه ممزقي اللحاف
وهو الذي في يوم حرثهم أبا ح حمى المدينة معقل الايمان
حتى جرت تلك الدماء كأنها في يوم عيد سنة القربان
أي وقعة الحرة ، وذلك أن يزيد بن معاوية وجه مسلم بن عقبة المزني

(١) رواه أحمد ، وأبو داود ، من حديث معاوية رضي الله عنه قال : قام
فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «الا ان من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا
على ثنتين وسبعين ملة ، وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين : ثنتان وسبعون
في النار ، وواحدة في الجنة ، وهي الجماعة» وهو حديث صحيح .

في جيش عظيم من أهل الشام ، فنزل بالمدينة فقاتل أهلها ، فهزمهم ، وقتلهم بحرة المدينة قتلاً ذريعاً ، واستباح المدينة ثلاثة أيام ، فسميت وقعة الحرة لذلك ، وفيها يقول الشاعر .

فان تقتلوننا يوم حرة واقم فانا على الاسلام أول من قتل
وكانت وقعة الحرة يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ثلاث وستين ، ويقال لها : حرة زهرة ، وكانت الوقعة بموضع يعرف بـ (وائم) على ميل من مسجد رسول الله ﷺ ، فقتل بها بقايا المهاجرين والأنصار وخيار التابعين ، وهم ألف وسبعمائة ، وقتل من أخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان ، وقتل بها من حملة القرآن سبعمائة رجل ، من قريش سبعة وتسعون قتلوا جبراً ظمأ في الحرب ، وصبراً . كذا ذكر القرطبي رحمه الله في « التذكرة » وفي كتاب « آكام المرجان في أحكام الجان » للشيخ بدر الدين محمد بن عبد الله الشلي الصفدي الحنفي قال : كانت وقعة الحرة لثلاث ليال بقيتا من ذي الحجة ، سنة ثلاث وستين على باب طيبة ، واستشهد فيها خلق كثير وجماعة من الصحابة . قال خليفة : فجميع من أصيب من قريش والأنصار ثلاثمائة وستون (١) . وروي أن رسول الله ﷺ وقف على الحرة وقال : « ليقتلن بهذا المكان رجال هم خيار أهلي بعد أصحابي » وكانت سببها أن أهل المدينة خلعوا يزيد بن معاوية ، وأخرجوا مروان بن الحكم ، وبني أمية ، وأمرؤا عليهم حنظلة بن عبد الله النسيب ، ولم يوافق أهل المدينة أحد من أكابر أصحاب رسول الله ﷺ الذين كانوا فيهم ، فجهز اليهم يزيد

(١) في الاصل : وستين

ابن معاذية مسلم بن عقبة ، فأوقع بهم . قال السهيلي : وقتل في ذلك اليوم من وجوه المهاجرين والأنصار ألف وسبعائة ، وقتل من أخلاط الناس عشرة آلاف . قال شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي : هذا خوف ، وبجاذفة ، والحرة التي تعرف بها هذا اليوم يقال لها : حرة زهرة ، وعرفت (حرة زهرة) بقرية كانت لبني زهرة ، قوم من اليهود قال الزبير في فضائل المدينة : كانت قرية كبيرة في الزمن القديم ، وكان فيها ثلثمائة صانع ، وكان يزيد قد أعذر إلى أهل المدينة ، وبذل لهم من العطاء أضعاف أضعاف ما يعطي الناس ، واجتهد في استمالتهم إلى الطاعة ، والتحذير من الخلاف ، ولكن أبى الله إلا ما أراد ، والله يحكم بين عباده فيها كانوا فيه يختلفون . انتهى .

وغداله الحجاج يسفكها ويقتل صاحب الايمان والقرآن .
 وجرى بمكة ما جرى من أجله من عسكر الحجاج ذي العدوان .
 وهو الذي أنشأ الخوارج مثلما أنشأ الروافض أخبث الحيوان .
 ولأجله شتموا خيار الخلق بعد الرسل بالعدوان والبهتان .
 ولأجله سل البغاة سيوفهم ظناً بأنهم ذوو إحسان .
 ولأجله قد قال أهل الاعتزالي مقالة هدّت قوى الايمان .
 ولأجله قالوا بأن كلامه سبحانه خلق من الاكوان .
 ولأجله قد كذبت بقضائه شبه المجوس العابدي النيران .
 ولأجله قد دخلوا أهل الكبا ثر في الجحيم كعابدي الأوثان .

ولأجله قد أنكروا لشفاعة المختار فيهم غاية النكران.
ولأجله ضرب الامام بسوطهم صديق أهل السنة الشيباني.
ولأجله قد قال جهنم ليس رب العرش خارج هذه الأكوان.
كلا ولا فوق السموات العلى والعرش من رب ولا رحمان.
ما فوقها رب يطاع جباهنا تهوي له بسجود ذي خضعان.
ولأجله جحدت صفات كماله والعرش أدخلوه من الرحمن.
ولأجله أفنى الجحيم وجنة المأوى مقالة كاذب فتات.
ولأجله قالوا الاله معطل أزلاً بغير نهاية وزمان.
ولأجله قد قال ليس لفعله من غاية هي حكمة الديان.
ولأجله قد كذبوا بنزوله نحو السماء بنصف ليل ثان.
ولأجله زعموا الكتاب عبارة وحكاية عن ذلك القرآن.
ما عندنا شيء سوى المخلوق والقرآن لم يسمع من الرحمن.
ماذا كلام الله قط حقيقة لكن مجاز ويح ذي البهتان.
ولأجله قتل ابن نصر أحمدًا ذاك الخزا عي العظيم الشأن.
إذ قال ذا القرآن نفس كلامه ماذا مخلوق من الأكوان.
أي : ولأجله قتل الواثق أحمد بن نصر بن مالك الخراعي ،

وقصته معروفة ، ذكرها ابن الجوزي في « مناقب الامام أحمد » رحمه الله تعالى . قال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي رحمه الله تعالى في « مناقب الامام أحمد » أحمد بن نصر بن مالك بن الهيثم الخزاعي ، كان من أهل الدين والصلاح ، والأماير المعروف ، وسمع الحديث من مالك بن أنس ، وحماد بن زيد ، وهشيم في آخرين . وقد روى عنه يحيى بن معين وغيره . وكان قد اتهم بأنه يريد الخلافة ، فأخذ وحمل الى الواثق . فقال له : دع ما أخذت له ، ما تقول في القرآن ؟ قال : كلام الله . قال : أتخلق هو ؟ قال : هو كلام الله . قال : أقرى ربك في القيامة ؟ قال : كذا جاءت الرواية . قال : ويحك وكما يرى المحدود المجسم ؟ ودعا بالسيف ، وأمر بالنطع . فأجلس عليه وهو مقيد ، وأمر بشد رأسه بحبل ، وأمرهم أن يمدوه ، ومشى اليه حتى ضرب عنقه ، وأمر بحمل رأسه الى بغداد ، فنصب بالجانب الشرقي أياماً ، وفي الجانب الغربي أياماً .

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز بإسناده عن أبي بكر المروذي قال : سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل ، وذكر أحمد بن نصر . فقال : رحمه الله . ما كان أسخاه ، لقد جاد بنفسه . قال الخطيب : ولم يزل رأس أحمد بن نصر منصوباً ببغداد ، وجسده مصلوباً بـ « سر من رأى » ست سنين الى أن حط ، وجمع بين رأسه وبدنه ، ودفن بالجانب الشرقي في المقبرة المعروفة بالمالكية ، ودفن في شوال سنة سبع وثلاثين .

وهو الذي جر ابن سينا والألى قالوا مقالته على الكفران
فتأولوا خلق السموات العلى وحدوثها بحقيقة الامكان
وتأولوا علم الإله وقوله وصفاته بالسلب والبطلان

وتأولوا البعث الذي جاءت به رسل الإله لهذه الأبدان
بفراقها لعناصر قد رُكبت حتى تعود بسيطة الأركان
وهو الذي جراح القرامطة الأولى يتأولون شرائع الإيمان
فتأولوا العملي مثل تأول السـعلمي عنـدكم بلا فرقان
وهو الذي جراح النصير وحزبه حتى أتوا بعساكر الكفران
فجرى على الاسلام أعظم محنة وخارها فينا الى ذا الآن
قوله : وخارها فينا الى ذا الآن ؛ أي : أن فتن التتار لم تزل الى زمان
الناظم ، وقد تقدم بعض ما فعلوه ببغداد في الفصل الذي أوله :

وأتى ابن سينا بعد ذاك مصانعا للمسلمين فقال بالامكان
وما جرى على الاسلام من هؤلاء الملاعين كثير شهير ، فان حديثهم يأكل
الاحاديث ، ولا يمكن نشر الى بعض ما جرى في عصر الناظم وقبـله ، وما
فعله شيخ الاسلام رحمه الله ، فان له اليد البيضاء في جهادهم ، قرأت في
ترجمته لبعض أصحابه قال : وفي أول رمضان سنة ثنتين وسبعمئة كانت
وقعة شقـحب المشهورة ، وحصل للناس شدة عظيمة ، وظهر فيهما من
كرامات الشيخ ، وإجابة دعائه ، وعظيم جهاده ، وفرط شجاعته ،
ونهاية كرمه ، ونصحه للاسلام ، وغير ذلك ما يتجاوز الوصف . قال
بعض أصحابه : ثم ساق الله جيش الاسلام العرمرم المصري صـحبة أمير
المؤمنين ، والملك الناصر محمد بن قلاوون سواقاً حثيثاً للقائه التتار ،
فاجتمع الشيخ بالخليفة والسلطان وإعيان الأمراء ، وكلهمم بـرج الصفر قبلي
دمشق ، وبينهم وبين التتار أقل من مقدار ثلاث ساعات ، وبقي الشيخ هو

وأخوه وأصحابه ومن معه من الغزاة قائماً بجهاده ولأمة حربه ، يوصي الناس بالثبات ، ويعدهم النصر ، ويبشرهم بالغنية ، والفوز باحدى الحسينين ، إلى أن صدق الله وعده ، وأعز جنده ، وهزم التار وحده ، ودخل جيش الاسلام الى دمشق ، والشيخ في أصحابه شاك في سلاحه ، داخلا معهم ، عليه كلمته ، مقبولة شفاعته ، مكرماً ، معظماً ، يقول للمداحين : أنا رجل ملة ، لا رجل دولة ، وأخبرني حاجب من الجبابرة ذو دين وأمانة وصدق . قال : قال قال لي الشيخ يوم اللقاء : يا فلان الدين ، أو قفني موقف الموت ، فسقته الى مقابلة العدو ، وهم منحدرون لئيل ، تلوح أسلحتهم من تحت الغبار ، فرفع طرفه الى السماء ، وحرك شفتيه ، ثم انبعث وأقبل على القتال ، ثم حال القتال والالتحام وما عادت رأيته ، حتى فتح الله وانحاز التار الى جبل صغير عصموا أنفسهم به من سيوف المسلمين آخر النهار ، واذا بالشيخ وأخيه يصيحان تحريضاً على القتال ، وتخويفاً للناس من الفرار . فقلت : لك البشارة بالنصر ، فهام محصورون بهذا السفح ، وفي غد إن شاء الله يؤخذون عن آخرهم ، قال : فحمد الله ، وأثنى عليه ، ودعا لي دعاء رأيت بركته في ذلك الوقت وبعده . وقال ابن فضل الله : وحكي من شجاعته في مواقف الحروب نوبة شقحب ، ونوبة كسروان ، ما لم يسمع الا عن صناديد الرجال ، وأبطال اللقاء ، وأحلاس الحرب ، تارة يباشر القتال ، وتارة يحرض عليه ، وركب البريد الى مهنا بن عيسى أمير العرب ، واستخضره الى الجهاد ، وركب بعدها الى السلطان ، واستنفره وواجه بالكلام الغليظ أمراءه وعسكره ، ولما جاء السلطان الى شقحب ، لاقاه الى قرب الحرة ، وجعل يشجعه ويثبته ، فلما رأى السلطان كثرة التار قال : يا خالد بن الوليد . فقال له : لا تغل هذا ، بل قل يا الله ،

واستغث بالله ربك وحده ، ووحده تنصر ، وقل : يا مالك يوم الدين ، إياك نعبد ، وإياك نستعين ، ثم صار تارة يقبل على الخليفة ، وتارة على السلطان ، ويهديهما ، ويربط جأشهما ، حتى جاء نصر الله والفتح . وحكي أنه قال للسلطان : اثبت فانك منصور . فقال له بعض الأمراء : قل : ان شاء الله . فقال : ان شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً ، فكان كما قال ، وقبل ذلك في نوبة غازان فعل من أنواع الجهاد وأنواع الخير ، من انفاق الأموال ، وإطعام الطعام ، وغير ذلك ما هو معروف مشهور ، فرحمه الله ورضي عنه .

وجميع ما في الكون من بدع وأحداث تخالف موجب القرآن
فأساسها التأويل ذو البطلان لا تأويل أهل العلم والايان
إذ ذاك تفسير المراد وكشفه وبيان معناه الى الأذهان
قد كان أعلم خلقه بكلامه صلى عليه الله كل أوان
يتأول القرآن عند ركوعه وسجوده تأويل ذي برهان
هذا الذي قالته أم المؤمنين حكاية عنه لها بلسان
فانظر الى التأويل ما تعني به خير النساء وأفقه النسوان
أتظنها تعني به صرفاً عن المعنى القوي لغير ذي الرجحان
وانظر الى التأويل حين يقول علمه لعبد الله في القرآن
ماذا أراد به سوى تفسيره وظهور معناه له بيان
قول ابن عباس هو التأويل لا تأويل جهمي أخني بهتان

هو حقيقة التأويل معناه الرجوع إلى الحقيقة لا إلى البطلان
وكذلك تأويل المنام حقيقة المرئي لا التحريف بالبهتان
وكذلك تأويل الذي قد أخبرت رسل الإله به من الإيمان
نفس الحقيقة إذ تشاهدها لدى يوم المعاد برؤية وعيان
لا خلف بين أئمة التفسير في هذا وذلك واضح البرهان
هذا كلام الله ثم رسوله وأئمة التفسير للقرآن
تأويله هو عندهم تفسيره بالظاهر المفهوم للأذهان
ما قال منهم قط شخص واحد تأويله صرف عن الرجحان
كلا ولا نفي الحقيقة لا ولا عزل النصوص عن اليقين فذان
تأويل أهل الباطل المردود عند أئمة العرفان والإيمان
وهو الذي لا شك في بطلانه والله يقضي فيه بالبطلان
فجعلتم للفظ معنى غير معناه لديهم باصطلاح ثان
وحملتم لفظ الكتاب عليه حتى جاءكم من ذاك المحذوران
كذب على الألفاظ مع كذب على من قالها كذبان مقبوحا
وتلاها أمران أقبح منهما جحد الهدى وشهادة البهتان
إذ يشهدون الزور إن مراده غير الحقيقة وهي ذو بطلان

اعلم أن كلام الناظم في هذه الأبيات هو معنى ما ذكره شيخ الاسلام في « التدمرية » فانه قال : القاعدة الخامسة : إنا نعلم ما أخبرنا من وجهه دون وجه ، فان الله قال : (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) النساء : ٨٢ وقال : (أفلم يدبروا آياته وليتذكروا أولو الألباب) ص : ٢٩ وقال : (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) محمد : ٢٤ فأمر بتدبر القرآن كله . وقد قال تعالى : (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذي في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الألباب) آل عمران : ٧ .

وجهور سلف الأمة وخلفها ، على أن الوقف على قوله : (وما يعلم تأويله الا الله) .

وهذا هو المأثور ، عن أبي بن كعب ، وابن مسعود ، وابن عباس . وغيرهم . وروي عن ابن عباس ، أنه قال : التفسير على أربعة أوجه : تفسير تعرفه العرب من كلامها ، وتفسير لا يعذر أحد بجهالة ، وتفسير تعلمه العلماء ، وتفسير لا يعلمه الا الله ، من ادعى علمه فهو كاذب . وقد روي عن مجاهد ، وطائفة ، أن الراسخين في العلم يعلمون تأويله . وقد قال مجاهد : عرضت المصحف على ابن عباس ، من فاتحته الى خاتمة ، أفقه عند كل آية ، وأسأله عن تفسيرها ، ولا منافاة بين القولين عند التحقيق ، فان لفظ التأويل قد صار متعدد الاصطلاحات ، مستعملاً في ثلاثة معان : أحدها ، وهو اصطلاح كثير من المتأخرين المتكلمين في الفقه

وأصوله ، أن التأويل هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع الى الاحتمال المرجوح ، لدليل يقتون به ، وهذا الذي عناه أكثر من تكلم من المتأخرين في تأويل نصوص الصفات ، وترك تأويلها ، وهل ذلك محمود ، أو مذموم ، أوحق ، أو باطل ؟ والثاني : أن التأويل بمعنى التفسير ، وهذا هو الغالب على اصطلاح المفسرين للقرآن ، كما يقول ابن جرير وأمثلة من المفسرين . واختلف علماء التأويل ، وبجاهد إمام المفسرين ، قال الثوري : اذا جاءك التفسير عن مجاهد ، فحسبك به ، وعلى تفسيره يعتمد الشافعي ، والبخاري ، وغيرهما ، فاذا ذكر أنه يعلم تأويل المتشابه ، فالمراد معرفة تفسيره . الثالث من معاني التأويل : هو الحقيقة التي يؤول اليها الكلام ، كما قال تعالى : (هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق) الاعراف : ٦٣ فتأويل ما في القرآن من أخبار المعاد : هو ما أخبر الله به فيه ، بما يكون من القيامة ، والحساب ، والجنة ، والنار ، ونحو ذلك ، كما قال في قصة يوسف لما سجد أبواه وإخوته : (يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل) يوسف : ١٠٠ فجعل عين ما وجد في الخارج : هو تأويل الرؤيا ، فالتأويل الثاني : هو تفسير الكلام ، وهو الكلام الذي يفسر به اللفظ ، حتى يفهم معناه ، أو تعرف علته ، أو دليله ، وهذا التأويل الثالث هو عين ما هو موجود في الخارج ، ومنه قول عائشة : كان النبي ﷺ يقول في ركوعه وسجوده : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لي » يتأول القرآن^(١) يعني قوله (فسبح بحمد ربك وستغفره) النصر : ٤ وقول سفيان بن عيينة : السنة : هي تأويل الأمر

(١) رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها ،

والنهي ، فان نفس الفعل المأمور به ، هو تأويل الأمر به ، ونفس الموجود
الخبر عنه ، هو تأويل الخبر ، والكلام خبر وأمر ؛ ولهذا يقول أبو عبيد
وغیره : الفقهاء أعلم بالتأويل من أهل اللغة ، كما ذكروا ذلك في
استعمال الصماء ، لأن الفقهاء يعلمون تفسير ما أمر به ونهى عنه ؛ لعلمهم
بمقاصد الرسول ﷺ ، كما يعلم أتباع بقراط وسيبويه ونحوهما ، من
مقاصدهما ، ما لا يعلم بمجرد اللغة ؛ ولكن تأويل الأمر والنهي ، لا بد
من معرفته ، بخلاف تأويل الخبر . اذا عرف ذلك ، فتأويل ما أخبر
الله تعالى به عن نفسه المقدسة المتصفة بما لها من حقائق الأسماء والصفات هو
حقيقة نفسه المقدسة المتصفة بما لها من حقائق الصفات ، وتأويل ما أخبر
الله تعالى به من الوعد والوعيد ، هو نفس ما يكون من الوعد والوعيد .
ولهذا ما يجيء في الحديث ؛ يعمل بحكمه ، ويؤمن بمتشابهه ، لأن ما
أخبر الله عن نفسه ، وعن اليوم الآخر ، فيه ألفاظ متشابهة ، يشبه معانيها
ما نعلمه في الدنيا ، كما أخبر أن في الجنة لحماً ، ولبناً ، وعسلاً ، وخرأ ،
ونحو ذلك ، وهذا يشبه ما في الدنيا لفظاً ومعنى ، ولكن ليس هو
مثله ، ولا حقيقته كحقيقته ، فأسماء الله تعالى وصفاته أولى ، وان كان
بينها وبين أسماء العباد وصفاتهم تشابه ، ان لا يكون لأجلها الخالق مثل
المخلوق ، ولا حقيقته كحقيقته ، والاخبار عن الغائب ، لا يفهم ، إن لم يعبر
عنه بالاسماء المعلومة معانيها في الشاهد ، ويعلم بها ما في الغائب ، بواسطة
العلم بما في الشاهد ، مع العلم بالفارق المميز ، وأن ما أخبر الله به من الغيب ،
أعظم مما في الشاهد ، وفي الغائب ، ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ،
ولا خطر على قلب بشر ؛ فنحن إذا أخبرنا بالغيب الذي اختص به من
الجنة والنار ؛ علمنا بمعنى ذلك ، وفهمنا ما أريد منا فهمه ، بذلك الخطاب ،

وفسرنا ذلك . وأما نفس الحقيقة المخبر عنها ، مثل التي لم يكن بعد ، وإنما يكون يوم القيامة ؛ فذلك من التأويل الذي لا يعلمه إلا الله ؛ ولهذا لما سئل مالك وغيره من السلف ، عن قوله : (الرحمن على العرش استوى) طه : ه قالوا : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والايان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وكذلك قال ربيعة شيخ مالك قبله : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، ومن الله البيان ، وعلى الرسول البلاغ ، وعلينا الايمان . فبين أن الاستواء معلوم ، وأن كيفية ذلك مجهولة ، ومثل هذا يوجد كثيراً في كلام السلف والأئمة ، ينفون علم العباد بكيفية صفات الله تعالى ، وأنه لا يعلم كيف الله إلا الله ، فلا يعلم ما هو إلا هو . وقد قال النبي ﷺ : « لا أحصي ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » وهذا في « صحيح مسلم » وغيره . وقال في الحديث الآخر : « اللهم إني أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو نزلته في ، كتابك أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك » والحديث في « المسند » . و « صحيح أبي حاتم » ، وأطال الكلام . وهو كلام نفيس ، وهو معنى كلام الناظم رحمه الله تعالى .

فصل

فما يلزم مدعي التأويل لتصحيح دعواه

وعليكم في ذا وظائف أربع	والله ليس لكم بهن يدان
منها دليل صارف للفظ عن	موضوعه الأصلي بالبرهان

إذ مدعي نفس الحقيقة مدّعي للأصل لم يحتج إلى برهان
 فإذا استقام لكم دليل الصرف يا هيئات طولبتم بأمر ثان
 وهو احتمال اللفظ للمعنى الذي قلتم هو المقصود بالتيان
 فإذا أتيتم ذاك طولبتم بأمر ثالث من بعد هذا الثاني
 إذ قلتم إن المراد كذا فما ذا دلکم أتحرص الكهان
 هب أنه لم يقصد الموضوع لكن قد يكون القصد معنى ثان
 غير الذي عينتموه وقد يكون اللفظ مقصوداً بدون معان
 كتعبّد وتلاوة ويكون ذا لك القصد أنفع وهو ذو إمكان
 من قصد تحريف لها يسمى بتأويل مع الاتعاب للاذهان
 والله ما القصدان في حدسوا^(١) في حكمة المتكلم المنان
 بل حكمة الرحمن تبطل قصده التحريف حاشا حكمة الرحمن
 وكذلك تبطل قصده إنزالها من غير معنى واضح التبيان
 وهما طريقاً فرقتين كلاهما عن مقصد القرآن منحرفان
 حاصل كلام الناظم في هذا الفصل ، إلزام أهل التأويل أربعة لوازم ،
 ولا سبيل لهم إلى دليل قاطع بها . الأول : المطالبة بدليل صارف للفظ
 عن موضوعه الأصلي ، وهو أن الأصل في الألفاظ الحقيقية ، فالمدعي النقل
 عن الحقيقة ، يحتاج إلى دليل قاطع ، فإذا أقاموا الدليل الموجب للصرف

عن الحقيقة ، وهيأت ، طولبوا بالأمر الثاني ، وهو احتمال اللفظ للمعنى الذي
 قوله . فإذا أقاموا احتمالاً أو احتمالين أو ثلاثة ، طولبوا بالدليل على أن المراد
 أحد المحتملات ، وليس عندهم إلا التخرص والظن ، وإذا قدرنا أنه لم يقصد
 الموضوع ، فقد يكون القصد معنى آخر ، كالتعبد ونحوه . وإذا كان
 المقصود بها التعبد والتلاوة ، فذاك القصد أنفع ، وهو ممكن ، وهو أولى
 من أن يكون القصد بإنزالها ، تحريفها المسمى بالتأويل ، ولهذا قال الناظم :
 والله ما القصدان في حد سوا الخ .. أي : أن حكمة المولى سبحانه تأبى
 ذلك ، أي تأبى أن ينزلها سبحانه لقصد التأويل والتحريف ، إلا أن ينزل
 ألفاظاً ليس لها معان . وإن كانت هاتان الطريقتان الباطلتان ، طريقتين
 لفرقتين منحرفتين عن مقاصد القرآن . وقوله : وعليكم في ذا وظائف
 أربع الخ .. تقدمت ثلاث منها ، ويأتي الرابع في الفصل بعده ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في طريقة ابن سينا وذويه من الملاحدة في التأويل

هوأتى ابن سينا بعد ذا بطريقة أخرى ولم يأنف من الكفران
 قال المراد حقائق الألفاظ تخميناً وتقريباً إلى الأذهان
 عجزت عن الإدراك للمعقول إلا في مثال الحسن كالصبيان
 كي يبرز المعقول في صور من المحسوس مقبولاً لذي الأذهان

فتسلط التأويل لإبطال لهذا القصد وهو جنائية من جات
هذا الذي قد قاله مع نفيه لحقائق الألفاظ في الأذهان
وطريقة التأويل أيضاً قد غدت مشتقة من هذه الخللان
وكلاهما اتفقا على أن الحقيقة منتف مضمونها بيان
لكن قد اختلفا فعند فريقكم ما إن أريدت قطه بالتيان
لكنّ عندهم أريد ثبوتها في الذهن إذ عدمت من الإحسان
إذ ذاك مصلحة المخاطب عندهم وطريقة البرهان أمر ثان
فكلاهما ارتكبا أشد جنائية جنيت على القرآن والايان
جعلوا النصوص لأجلها غرضاً لهم قد خرّقوه بأْسهم الهذيان
يعني الناظم أن ابن سينا وأمثاله من الملاحدة الفلاسفة لما فتح المتكلمون
باب التأويل ، الذي هو تحريف النصوص ، فإن حقيقة قول المتكلمين :
إن الرب لم يكن قادراً ، ولا كان الكلام والفعل ممكناً له ، ولم يزل
كذلك دائماً مدة ، أو تقدير مدة لا نهاية لها ، ثم إنه تكلم وفعل من غير
سبب اقتضى ذلك ، وجعلوا مفعوله هو فعله ، وإرادته بعلة أولية ، والمفعول
متأخراً ، وجعلوا القادر يرجع أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجع . وكل
هذا خلاف المعقول الصريح ، وخلاف الكتاب والسنة . وأنكروا صفاته
ورؤيته ، وقالوا : كلامه مخلوق ، وهو خلاف دين الإسلام . والذين
اتبعوا هؤلاء المتكلمين وأثبتوا الصفات . قالوا : يريد جميع المرادات
بإزادة واحدة ، وكل كلام تكلم به أو يتكلم به ، إنما هو شيء واحد لا يتعدت

ولا يتبعض، وإذا رؤي رؤي بلا مواجهة ولا معاينة وإنه لم يسمع، ولم ير الأشياء حتى وجدت، لم يقم به أنه موجود، بل حاله قبل أن يسمع ويبصر، كحالته بعد ذلك، إلى أمثال هذه الأقوال التي تخالف المعقول الصريح والمنقول الصحيح، فلما رأيت الفلاسفة أن هذا مبلغ علم هؤلاء، وأن هذا هو الإسلام الذي عليه هؤلاء، وعلموا فساد هذا، أظهروا قولهم بقدوم العالم، واحتجوا بأن تجدد الفعل - بعد أن لم يكن، بمتنع، بل لا بد لكل متجدد من سبب حادث، فيكون الفعل دائماً، ثم ادعوا دعوى كاذبة، لم يحسن أولئك أن يبينوا فسادها. وهو أنه إذا كان الفعل دائماً، لزم قدم الأفلاك والعناصر، ثم لما أرادوا تقرير النبوة جعلوها فيضاً فاض من العقل الفعال أو غيره، من غير أن يكون رب العالمين يعلم أن له رسولاً معيناً، ولا يميز بين موسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ولا يعلم الجزئيات ولا تنزل من عنده ملك، بل جبريل هو خيال يتخيل في نفس النبي ﷺ، وهو العقل الفعال، وأنكروا أن تكون السموات تنشق وتنقطر، وغير ذلك مما أخبرنا به الرسول ﷺ. وزعموا أن ما جاء به الرسول ﷺ، إنما أراد به خطاب الجمهور، بما يخيل إليهم، بما ينتفعون به، من غير أن يكون الأمر في نفسه كذلك، ومن غير أن تكون الرسل بينت الحقائق، وعلمت الناس ما الأمر عليه. وهذا معنى قول الناظم حكاية عن ابن سينا. قال: المراد حقائق الألفاظ تخيلاً وتقريباً إلى الأذهان. لأن الجمهور لا يمكنهم إدراك المعقول، إلا في مثال محسوس. فأبرزت الرسل المعقول في المحسوس، حتى تقبله أذهان الجمهور. فيقول الناظم: هذا هو الذي قد قاله ابن سينا، مع نفيه لحقائق الألفاظ في

الأذهان . فالتأويل عند ابن سينا لأجل إبطال هذا القصد ، ولهذا يحرم
التأويل عند الفلاسفة إلا للعارف ، وأشار الناظم إلى ذلك بقوله :

فلذلك يحرم عندهم تأويله لكنه حل لذي العرفان
قال الناظم رحمه الله تعالى :

وتسلط الأوغاد والأوقاح والـ أرذال بالتحريف والبهتان
كل إذا قابلته بالنص قـا بله بتأويل بلا برهان
ويقول تأويلي كتأويل الذين تأولوا فوقية الرحمن
بل دونه فظهورها في الرحي بالنصين مثل الشمس في التبيان
أيسوغ تأويل العلو لكم ولا تتأولوا الباقي بلا فرقان
وكذلك تأويل الصفات مع انها مل بالحديث ومل ، ذي القرآن
والله تأويل العلو أشد من تأويلنا لقيامة الأبدان
وأشد من تأويلنا لحياته ولعلمه ومشية الأكوان
وأشد من تأويلنا لحدوث هذا العالم المحسوس بالإمكان
وأشد من تأويلنا لبعض الشرا نفع عند ذي الانصاف والميزان
وأشد من تأويلنا لكلامه بالفيض من فعال ذي الأكوان
وأشد من تأويل أهل الرفض أخبار الفرائد حازها الشيخان
وأشد من تأويل كل مؤول نصاً بأن مراده الوحيان

إذ صرح الوحيان مع كتب الإله جميعها بالفوق للرحمن
فلأي شيء نحن كفار بهذا التأويل بل أنتم على الايمان
إنا تأولنا وأنتم قد تأولتم فهاتوا واضح الفرقان
ألكم على تأويلكم أجران حيث لنا على تأويلنا وزران
هذي مقاتلتهم لكم في كتبهم منها نقلناها بلا عدوان
ردوا عليهم إن قدرتم أو ففتحوا عن طريق عساكر الايمان
لا تحطمنكم جنودهم كحطهم السيل ما لاقى من الديدان
الأرغاد : جمع وغد وهو الذي يخدم بلاء بطنه . والأوقاح : جمع
وقح وهو الذي لحياء له . يعني أن الأوغاد والأوقاح والارذال من
الباطنية والفلاسفة وغيرهم ، لما رأوا تأويل المتكلمين لعلو الرب سبحانه
وتعالى ، وفوقيته على خلقه ، وكذا تأويلهم لدقاته تعالى . فقال أولئك
للمتكلمين : تأويلكم للعلو أعظم من تأويلنا للقيامة ، وأشد من تأويلنا
لحياته سبحانه وعلمه ومشيتته ، وأشد من تأويلنا لحدوث العالم بالإمكان ،
وأعظم من تأويلنا لكلامه بأنه فاض من العقل الفعال ، وأشد من تأويل
الروافض للأخبار التي في فضائل الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ،
وأشد من تأويل كل مؤول ، لأنه قد صرح الوحيان ، وجميع الكتب
الإلهية بالفوقية فلأي شيء نكفر بتأويلنا ، وأنتم مؤمنون . فنحن قد
تأولنا كما تأولتم ، فهاتوا فرقاً واضحاً ، وهذا معنى قول الناظم : هذي مقاتلتهم
لكم في كتبهم الخ . فردوا عليهم إن قدرتم ، وهيهات ، وإلا ففتحوا عن

طريق عساكر الإيمان ، فهم الذين يردون على أولئك الأوغاد ، وذلك أنهم
قبلوا ما أخبر الله به عن نفسه ، أو أخبر به رسوله ، إثباتاً بلا تأويل ،
وتنزيهاً بلا تعطيل ، وقبلوا ما جاء عن الله ورسوله . وقالوا : آمنا به كل
من عند ربنا ، والحمد لله وحده .

قال الناظم :

وكذا نطالبكم بأمر رابع والله ليس لكم بهذا إمكان
وهو الجواب عن المعارض إذ به الد عوى تتم سليمة الأركان
لكن ذاعين المحال ولو يسا عدم عليه رب كل لسان
فأدلة الإثبات حقاً لا يقو م لها الجبال وسائر الأكوان
تنزيل رب العالمين ووحيه مع فطرة الرحمن والبرهان
أنّي يعارضها كناسة هذه الـ أذهان بالشبهات والهديان
وجعاجع وفراقع ماتحتها إلا السراب لوارد ظمآن
فلتكنم هذي العلوم اللاء قد ذخرت لكم عن تابع الإحسان
بل عن مشايخهم جميعاً ثم وفقتم لها من بعد طول زمان
والله ما ذخرت لكم لفضيلة لكم عليهم يا أولي النقصان
لكن عقول القوم كانت فوق ذا قدراً وشأنهم فأعظم شان
وهم أجل وعلمهم أعلى وأشرف أن يشاب بزخرف الهديان
فلذلك صانهم الإله عن الذي فيه وقعتم صون ذي إحسان

سميت التحريف تأويلاً كذا العطيل تنزيهاً مما لقبان
 وأضفتهم أمراً إلى ذا ثالثاً شراً وأقبح منه ذا بهتان
 فجعلتم الإثبات تجسماً وتشبيهاً وذا من اقبح العدوان
 فقلبتكم تلك الحقائق مثل ما قلبت قلوبكم عن الإيمان
 وجعلتم الممدوح مذموماً كذا بالعكس حتى استكمل اللسان
 وأردتم أن تحمدوا بالاتباع ع نعم لمن يفرقة البهتان؟
 وبغيتكم أن تنسبوا للابتداء ع عساكر الآثار والقرآن
 وجعلتم الوحيين غير مفيدة للعلم والتحقيق والبرهان
 لكن عقول الناكبين عن الهدى لهما تفيد ومنطق اليونان
 وجعلتم الإيمان كفراً والهدى عين الضلال وذا من الطغيان
 ثم استخفيتهم عقولاً ما أرا د الله أن تزكو على القرآن
 حتى استجابوا مهطعين لدعوة التعطيل قد هربوا من الإيمان
 يا ويحكم لو يشعرون بمن دعا ولما دعا قعدوا قعود جبان
 هذا هو الرابع من الأمور التي تقدمت في الفصل قبله ، لأن طالهم
 بثلاثة أشياء ، وبقي الرابع : وهو أننا نطالبهم بالجواب عن المعارض لهم ،
 وهو أدلة الإثبات ، وجوابهم عنها عين الحال . وكيف يعارض النصوص
 القرآنية ، والأحاديث النبوية ، والفطرة ؛ كناسة الآراء والأذهان ،

وجعاجع وفراقع ما تحتها إلا السراب للوارد الظمآن ، فليمنهم الاعتياض
بهذه العلوم التي قد ذخرت عن الصحابة والتابعين ، والأئمة المهديين ،
فإن الله تعالى صانهم ونزههم عن هذا الذي وقع فيه هؤلاء ، نعوذ بالله
من الخذلان .

وقوله : سميت التحريف تأويلاً الخ . أي : أنهم سموا تحريفاتهم
تأويلاً ، وسموا التعطيل تنزيهاً ، وأضافوا الى ذلك أمراً ثالثاً أقبح وأشنع ،
وهو أنهم سموا الاثبات تجسيمياً وتشبيهاً ، فقبلوا الحقائق ، وجعلوا المدوح
مذموماً ، والمذموم بمدوحاً ، فدلسوا ولبسوا .

وقوله : وأردتم أن تحمدوا بالاتباع الخ .. أي : أنهم أرادوا أن
يحمدوا باتباع الكتاب والسنة ، وهم عن ذلك بمراحل ، وهذا معنى قوله :
لكن لمن ، ومع ذلك نسبوا للابتداع عساكر الآثام والقرآن ، وصرحوا
بأن نصوص الوحيين لا تفيد اليقين ، وأن العلم واليقين إنما يستفاد من
غيرهما ، كعقولهم ، ومنطق اليونان ، وقالوا : إذا تعارضت الأدلة اللفظية
والقواطع العقلية بزعمهم ، قدمنا القواطع العقلية ، وجعلوا الايمان كفراً ،
والهدى ضلالاً ، ثم استخفوا أصحاب العقول الضعيفة غير الزكية ، فاستجابوا
مهطعين لدعوتهم ، واتبعوه على تحريفهم وتأويلهم .

فصل

في شبهه المحرفين للتصوص باليهود وإراثهم التحريف منهم وبراءة أهل
الاثبات بما رموه به من هذه شبهه .

هذا وثم بلية مستورة . فيهم ساءبديها لكم بيان

ورث المحرّف من يهود وهم أولو التحريف والتبديل والكتمان ، فأراد ميراث الثلاثة منهم ، فعصت عليه غاية العصيان ، إذ كان لفظ النص محفوظاً فما التبديل والكتمان في الإمكان . فأراد تبديل المعاني إذ هي الـ المقصود من تعبير كل لسان فأتى إليها وهي بارزة من الـ ألفاظ ظاهرة بلا كتمان فنفى حقائقها وأعطى لفظها معنى سوى موضوعه الحقان . فجنى على المعنى جنائية جاحد وجنى على الألفاظ بالعدوان . وأتى الى حزب الهدى أعظاهم شبه اليهود وذا من البهتان . إذ قال إنهم مشبهة وأنتم مثلهم فمن الذي يلحاني في هتك أستار اليهود وشبههم من فرقة التحريف للقرآن . مراد الناظم رحمه الله أن المحرف ، أي : المؤول ورث ، التحريف من اليهود . وهم أولو التحريف والتبديل والكتمان ، فأراد المحرف ميراث الثلاثة منهم ، فعصت عليه ، ولم يمكنه ذلك ، لأن لفظ النص محفوظ . قد تولى الله حفظه ، كما قال تعالى (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) . الحبر : ٩ . فعدل الى تبديل المعاني ، لأنها هي المقصودة بالتعبير ، ولم يمكنه الكتمان أيضاً ، فنفى حقائقها ، وأعطى لفظها معنى غير معناه الموضوع له . فيجحد المعنى ، وجنى على اللفظ بالعدوان ، ثم بعد ذلك سمي أهل الانبئات والهدى مشبهة ، وأنهم مثل اليهود ، وهذا معنى قول الناظم : فمن الذي

يلحاني في هتك أستار اليهود وشبههم . ومعنى يلحاني : ينازعني . قال في « القاموس » لاحاه ملاحاة ولحاء : نازعه . انتهى . أي : من ينازعني في هتك أستار المعطلة ، وتشبيههم باليهود . ثم شرع الناظم في بيان شبههم بالمحقق باليهود فقال :

يا مسلمين بحق ربكم اسمعوا قولي وعوه وعي ذي عرفان
ثم احكموا من بعد من هذا الذي أولى بهذا الشبه بالبرهان
أمر اليهود بأن يقولوا حطة فأبوا وقالوا حطة لهوان
وكذلك الجهمي قيل له استوى فأبى وزاد الحرف للنقصان
قال استوى استولى وذا من جهله لغة وعقلاً ما هما سيان
عشرون وجهاً تبطل التأويل باستولى فلا تخرج عن القرآن
قد أفردت بمصنف هو عندنا تصنيف خبر عالم رباني
ولقد ذكرنا أربعين طريقة قد أبطلت هذا بحسن بيان
هي في الصواعق إن ترد تحقيقها لا تختفي إلا على العميان
نون اليهود ولام جهمي هما في وحي رب العرش زائدتان
وكذلك الجهمي عطل وصفه ويهود قد وصفوه بالنقصان
فهما إذاً في تفهيم لصفاته العليا كما يئنته أخوات
شرع الناظم رحمه الله تعالى في إيضاح ما ذكره من شبه المعطلة باليهود ،

حوأنهم وورثوا منهم التحريف ، فذكر أن اليهود قيل لهم : (قولوا حطة) البقرة : ٥٨ والأعراف : ١٦١ فأبوا وقالوا : حنطة ، وكذلك الجهمية . قيل لهم : استوى ؟ فأبوا وقالوا : استولى : وليس كذلك ، فإن هذا من جهل الجهمي بمعنى استوى لغة وعقلاً ، وذكر أن تفسير الاستواء بالاستيلاء باطل من عشرين وجهاً ، أفردنا شيخ الإسلام في مصنف مفرد ، وقد ساقها الناظم فيما تقدم ، وزاد وجهاً فصارت إحدى وعشرين وجهاً . قوله : ولقد ذكرنا أربعين طريقة . أي : وقد أبطلنا تفسير الاستواء بالاستيلاء من أربعين طريقاً ، ذكرها الناظم رحمه الله تعالى في كتابه المسمى بـ « الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة » وهو في مجلدات في غاية الاجادة والنفاسة ، فجزاه الله عن الاسلام خيراً .

وقوله : قد أفردت بمصنف هو عندنا الخ . يعني به شيخ الاسلام كما تقدم .
قوله :

وكذلك الجهمي عطل وصفه ويهود قد وصفوه بالنقصان

أي : أن الجهمية شابهوا اليهود أيضاً ، فالجهمية نفوا صفات الرب سبحانه ، واليهود وصفوه بالنقصان ، فوصفوه بأنه فقير ، تعالى الله عن ذلك ، وأن يده مغلوله ، ووصفوه بالندم ، والتعب ، تعالى الله وتقدس عن افكهم .

عبد الرحمن النجدي أسكنه الله الفردوس فصل

في بيان بهتانهم في تشبيه أهل الاثبات بفرعون ، وقولهم : إن مقالة
العلو عنه أخذوها وإنهم أولى بفرعون وأنهم أشباهه .

ومن العجائب قولهم فرعون مذ هبه العلو وذلك في القرآن
ولذلك قد طلب الصعود اليه بالصرح الذي قد رام من هامان
هذا رأيناه بكتبهم ومن أفواهم سمعاً الى الآذان
فاسمع إذاً من الذي أولى بفرعون المعطل جاحد الرحمن
وانظر الى من قال موسى كاذب حين ادعى فوقية الرحمن
فمن المصائب أن فرعونيكم أضحى يكفر صاحب الايمان
ويقول ذلك مبدل الدين سا ع بالفساد وذا من البهتان
ان المورث ذالهم فرعون حين رمى به المولود من عمران
فهو الامام لهم وهاديهم بتمجوع يقودهم الى النيران
هو أنكر الوصفين وصف الفوق والتكليم انكاراً على البهتان
إذ قصده إنكار ذات الرب فالتعطيل مرقاة لذا التكرار
وسواه جاء بسلم وبآلة وأتى بقانون على بنيان
وأتى بذلك مفكراً ومقدراً ورث الوليد العابد الاوثان

وأتى الى التعطيل من أبوابه لا من ظهور الدار والجدران
 وأتى به في قالب التنزيه والتعظيم تليساً على العميان
 وأتى الى وصف العلو فقال ذا التجسيم ليس يليق بالرحمن
 فاللفظ قد أنشأه من تلقائه وكساه وصف الواحد المنان
 والناس كلهم صبي العقل لم يبلغ ولو كانوا من الشيوخ
 الا أناساً ساءوا بالوحي هم أهل البلوغ وأعقل الانسان
 فأتى الصبيان فانقادوا له كالشاء اذ تنقاد للجويان
 فانظر الى عقل صغير في يدي شيطان ما يلقي من الشيطان
 أي : ومن العجائب أن المعطلة تزعم أن العلو مذهب فرعون ، وهذا
 من قلب الحقائق وقد تقدم توضيح ذلك . قوله : إذ قصده إنكار ذات
 الرب تعالى الخ . أي : إن قصد فرعون المعين إنكار ذات الرب تعالى . قوله :
 وسواه جاء بسلم وبآلة الخ ، أي : أن هؤلاء النفاة ، وضعوا القوانين فيما
 جاءت به الانبياء عن الله ، فما وافق تلك القوانين قبلوه ، وما خالفها لم
 يتبعوه ، وتأملوه أو فوضوه ، قوله : وأتى بذلك مفكراً ومقدراً .
 أي : النافي فكر وقدر فيما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسله ،
 وأنه ورث بذلك الوليد بن المغيرة ، الذي ذكره الله تعالى في قوله : (انه
 فكر وقدر) المذثر : ١٣ الآية . ورحم الله الناظم ، فلقد استعظم نسبتهم
 مذهب العلو لمي فرعون ، فلودفع الى زمن من زاد في الطنبور نفمة ،
 وصنف مصنفاً في إيمان فرعون ، وإن كان المحيي ابن عربي قد زعم ذلك ،

فمذهبه معلوم ، ومشربه مذموم ، فالله المستعان . قوله : إذ تنقاد
للجوبان ، وهو الراعي .

فصل

في بيان تدليسهم وتلييسهم الحق بالباطل

قالوا اذا قال المجسم ربنا حقاً على العرش استوى بلسان
فسلوهم للعرش معنى واستوى أيضاً له في الوضع خمس معان
وعلى فكم معنى لها أيضاً لدى عمرو فذاك إمام هذا الشأن
بين لنا تلك المعاني والذي منها أريد بواضح التبيان
يعني أن المعطلة لشدة تدليسهم وتلييسهم ، قالوا : إذا قالت المثبتة :
إن الله تعالى استوى على العرش ، فسلوهم : كم للعرش معنى . واستوى : كم
معنى لها لدى عمرو . أي عند عمرو ، وهو سيديوه ، إمام النحلة ، فإن اسمه
عمرو بن عثمان بن قنبر . قال صاحب « العواصم والقواصم » : إذا قال
لك المجسم (الرحمن على العرش استوى) : طه : ه فقل : استوى على
العرش ، تستعمل على خمسة عشر وجهاً ، فأيا تريد ؟ انتهى . قال
شيخ الاسلام في تفسير سورة (الإخلاص) : ومن قال : الاستواء له معان
متعددة ، فقد أجمل كلامه ، فإنهم يقولون : استوى فقط ، ولا يصلونه بحرف ،
وهذا له معنى . ويقولون : استوى على كذا ، وله معنى ، واستوى إلى كذا ،
وله معنى ، واستوى مع كذا ، وله معنى ، فتنوع معانيه بحسب صلاته .

وأما استوى على كذا ، فليس في القرآن ولغة العرب المعروفة إلا بمعنى واحد . قال تعالى : (فآزره فاستعاض فاستوى على سوقه) الفتح : ٢٩ وقال : (واستوت على الجودي) هود : ٤٤ وقال : (لتستوا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا ستويتم عليه) الزخرف : ١٣ وقد أتى النبي ﷺ بدابة ليركبها ، فلما وضع رجله في الغرز قال : « بسم الله » فلما استوى على ظهرها قال : « الحمد لله » . وقال ابن عمر : أهل رسول الله ﷺ بالحج ، فلما استوى على بعيره... وهذا المعنى يتضمن شيئين : علوه على ما استوى عليه ، واعتداله ايضاً ، فلا يسمون المائل على الشيء مستوياً عليه . ومنه حديث الخليل بن أحمد لما قال : استوا .

وقوله :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهباق

هو من هذا الباب ، فان المراد به بشر بن مروان ، واستواؤه عليها ، أي على كرسي منكبها ، لم يرد بذلك مجرد الاستيلاء ، بل استواء منه عليها ، إذ لو كان كذلك لكان عبد الملك الذي هو الخليفة قد استوى أيضاً على العراق وعلى سائر مملكة الاسلام ، ولكان عمر بن الخطاب قد استوى على العراق وخراسان والشام ومصر وسائر ما فتحه ، ولكان رسول الله ﷺ قد استوى على اليمن وغيرها مما فتحه . ومعلوم أنه لم يوجد في كلامهم استعمال الاستواء في شيء من هذا ، وإنما قيل فيمن استوى بنفسه على بلد : فإنه مستو على مرير ملكه ، كما يقال : جلس فلان على السرير ، وقعد على التخت . ومنه قوله : (ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً) يوسف : ١٠٠ وقوله : (إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء

ولها عرش عظيم (النمل : ٢٣ وقول الزمخشري وغيره: استوى على كذا، بمعنى ملك دعوى، مجردة، فليس لها شاهد في كلام العرب . ولو قدر ذلك لكان بهذا المعنى باطلاً في استواء الله على العرش، لأنه أخبر أنه خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش، وقد أخبر أن العرش كان موجوداً قبل خلق السموات والأرض، كإدلال على ذلك الكتاب والسنة، فهو من حين خلق العرش مالك له مستول عليه، فكيف يكون الاستيلاء عليه مؤخراً عن خلق السموات والأرض؟ وإيضاً فهو مالك لكل شيء مستول عليه، لا يخص العرش بالاستواء، وليس هذا كتخصيصه بالربوبية في قوله: (ورب العرش) المؤمنون : ٨٦ فإنه قد يخص لعظمته، ولكن يجوز ذلك في سائر المخلوقات فيقال: رب العرش، ورب كل شيء، وأما الاستواء المخصص بالعرش، فلا يقال: استوى على العرش، وعلى كل شيء، ولا استعمل ذلك أحد من المسلمين في كل شيء، ولا وجد في كتاب ولا سنة، كما استعمل لفظ الربوبية في العرش خاصة، وفي كل شيء عامة، وكذلك لفظ الخلق ونحوه من الالفاظ التي تخص وتعم، كقوله تعالى (اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الانسان من علق) العلق: ١-٢ فالاستواء من الالفاظ المختصة بالعرش لا تضاف إلى غيره لا خصوصاً ولا عمومًا، وهذا مبسوط في موضع آخر . انتهى كلامه .

قال الناظم :

فاسمع فداك معطل هذي السجعاجع ما الذي فيها من الهذيان
قل للمجعجع ويحك اعقل ما الذي قد قلته إن كنت ذا عرفان
العرش عرش الرب جل جلاله واللام للمعهود في الأذهان

ما فيه إجمال ولا هو موهم نقل المجاز ولا له وضعاف
 ومحمد والانبياء جميعهم شهدوا به للخالق الرحمن
 منهم عرفناه وهم عرفوه من رب عليه قد استوى ديان
 لم تفهم الأذهان منه سرير بلقيس ولا بيتاً على الأركان
 كلا ولا عرشاً على بحر ولا عرشاً لجبريل بلا بنيان
 كلا ولا العرش الذي إن ثل من عبد هوى تحت الحضيض الداني
 كلا ولا عرش الكروم وهذه الأغاب في حرث وفي بستان
 لكنها فهمت بحمد الله عرش الرب فوق جميع ذي الأكوان
 وعليه رب العالمين قد استوى حقاً كما قد جاء في القرآن
 أي أن قوله تعالى : (ثم استوى على العرش) الأعراف : ٤٥ المراد
 به عرش الرب سبحانه ، واللام للعهد الذهني ولا تفهم الأذهان من العرش
 غير ذلك ، كعرش بلقيس المذكور في قوله تعالى : (ولها عرش
 عظيم) النحل : ٢٣ ولا بيتاً على الأركان كما في قوله تعالى : (خاوية على
 عروشها) البقرة : ٢٥٩ ولا عرشاً على الماء المذكور في حديث رواه سنيد
 بن دأود في تفسيره مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال : « إن إبليس اتخذ عرشاً
 على الماء مثل عرش الرحمن عز وجل ... » الحديث ، وهو حديث
 منكر ، ولا عرشاً لجبريل ولا العرش المذكور في قولهم : ثل عرشه ،
 أي : ذهب سلطانه وجاؤه ونحو ذلك ، ومنه قول عمر رضي الله عنه : كاد
 عرشي أن يثل ، ولا عرش الكروم . قال ابن عباس : معروشاً : ما يعرش

من الكرم ، والعروش الأبنية ، وعرش البيت سقفه ، ولا العروش ،
التي هي البيوت من سقف ونحوه . وهذا بحمد الله من أظهر المعارف التي
لا تحتاج الى الاسهاب والاطناب .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذا استوى الموصول بالحرف الذي ظهر المراد به ظهور بيان
لافيه إجمال ولا هو مفهم للاشتراك ولا مجاز ثاني
تركيبه مع حرف الاستعلاء نص في العلو بوضع كل لسان
فاذا تركب مع الى فالقصد مع معنى العلو لوضعه ببيان
وإلى السواء قد استوى فمقيد بتمام صنعتهما مع الاتقان
لكن على العرش استوى هو مطلق من بعد ما قد تم بالاركان
لكنها الجهمي يقصر فهمه عن ذاك فتلك مواهب المنان
فاذا اقتضى واو المعية كان معناه استواء مقدم والثاني
فاذا أتى من غير حرف كان معناه الكمال فليس ذا نقصان
لا تلبسوا بالباطل الحق الذي قد بين الرحمن في الفرفان
وعلم للاستعلاء فهي حقيقة فيه لدى أرباب هذا الشأن
أما الاستواء المطلق فله عدة معان ، فإن العرب تقول : استوى كذا ،
أي : انتهى ، وكمل . ومنه قوله تعالى : (ولما بلغ أشده واستوى) القصص : ١٤
وتقول : استوى وكذا نحو قولهم : استوى الماء والخشب ، واستوى الليل

والنهار إذا ساواه. وتقول : استوى إلى كذا : إذا قصد إليه علواً وارتفاعاً ،
 نحو : استوى إلى السطح والجبل . واستوى على كذا ؛ أي : ارتفع
 عليه ، ولا تعرف العرب غير هذا ، فالاستواء في هذا التركيب نص لا يحتمل
 غير معناه ، كما هو نص في قوله تعالى : (ولما بلغ أشده واستوى) القصص : ١٤
 لا يحتمل غير معناه ، ونص في قولهم : استوى الليل والنهار ، في معناه لا يحتمل غيره .
 وقول الناظم : تركيبه مع حرف الاستعلاء نص الخ . أي : أن استواء
 الرب سبحانه المعدى بأداة على المعلق بعرضه المرفع باللام المعطوف به
 على خلق السموات والأرض ، المطرد في موارده على أسلوب واحد ،
 لا يحتمل معنيين البتة ، فاستواء الرب على عرشه المختص به الموصول بأداة
 على ، نص في معناه لا يحتمل سواه ، والله علم .

قال الناظم رحمه الله :

وكذلك الرحمن جل جلاله لم يحتمل معنى سوى الرحمن
 يا ويحه بعماه لو وجد اسمه الرحمن محتملاً لخمس معان
 لقضى بأن اللفظ لا معنى له إلا التلاوة عندنا بلسان
 فلذلك قال أئمة الاسلام في معناه ما قد ساءكم بيان
 ولقد أحلناكم على كتب لهم هي عندنا والله بالكيان
 يقول الناظم رحمه الله : وكذلك اسم الرحمن لا يحتمل معنى
 سوى الرحمن .

قوله : يا ويحه بعماه ، أي : يا ويح المعطل بسبب عماه ، لو وجد اسم

شرح الكافية - ٢ م ٣

الرحمن محتتملاً خمسة معانٍ لأظهرها، وقضى، أي حكم بأنه لا معنى للرحمن إلا التلاوة . وقد قال أئمة الإسلام في معناه : ما ساءكم أيها المعطلة ، وهو موجود في كتبهم بالكيان ، أي : بالكثرة . ولنذكر بعض ما ذكره العلماء في معنى الرحمن الرحيم . كما أحال على ذلك الناظم ، فيها اسمان مشتقان من رحم يجعله لازماً بنقله إلى باب فعل بضم العين ، أو بتنزيله منزلة اللازم ، إذ هما صفتان مشبهتان ، وهي لا تشق من متعد . والرحمن أبلغ من الرحيم ، لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالباً . كما في قطع وقطع ، ومن غير الغالب قد يفيد ناقص البناء ما لا يفيد زائده من المبالغة ، كحذر وحاذر، فإن حذر أبلغ من حاذر . فالرحمن صفة في الأصل بمعنى كثير الرحمة جداً ، ثم غلب على البالغ في الرحمة غيبتها، وهو الله . والرحيم : ذو الرحمة الكثيرة .

وقال الناظم في « بدائع الفوائد » : أسماء الرب تعالى أَسْمَاءٌ ونِعْمَتٌ ، فإنها دالة على صفات كماله ، فلا تنافي فيما بين العلمية والوصفية ، فالرحمن اسمه تعالى ، ووصفه لا ينافي اسميته ووصفيته ، فمن حيث هو صفة جرى تابعاً على اسم الله ، ومن حيث هو اسم في القرآن ورد غير تابع معنى ، كقوله تعالى : (الرحمن علم القرآن) الرحمن : ١ (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ (أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) الملك : ٢ . وهذا شأن الاسم العلم . ولما كان هذا الاسم مختصاً به تعالى ، حسن بجيشه مفرداً غير تابع ، كجيشي اسمه (الله) كذلك ، وهذا لا ينافي دلالاته على صفة الرحمن ، كاسمه (الله) فإنه دال على صفة الألوهية ، ولم يجيء قط تابعاً لغيره ، بل متبوعاً ، بخلاف العليم والقدير والسميع والبصير ، ولهذا لا يجيء هذه ونحوها مفردة بل تابعة .

قال رحمه الله تعالى : وأما الجمع بين الرحمن والرحيم ففيه معنى بديع وهو أن الرحمن دال على الصفة القائمة به سبحانه ، والرحيم دال على تعلقها بآثاره . وكأن الأول الوصف ، والثاني الفعل ، فالأول دال على أن الرحمة حقيقته ، أي صفة ذات له سبحانه ، والثاني دال على أنه يرحم خلقه رحمة ، أي : صفة فعل له سبحانه ، فإذا أردت فهم هذا فتأمل قوله تعالى : (وكان بالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) الأحزاب : ٤٣ (إنه بهم رؤوف رحيم) التوبة : ١١٧ ولم يبيح قط رحمن بهم ، فعلمت أن رحمن هو الموصوف بالرحمة ، ورحيم هو الراحم برحمته .

قال رحمه الله تعالى : وهذه النكتة لا تكاد تجددها في كتاب ، وإن تنقست عندها مرأت قلبك ، لم تنجل لك صورتها . انتهى .

فصل

في بيان سبب غلطهم في الألفاظ والحكم عليها باحتمال عدة معان حتى أسقطوا الاستدلال بها .

واللفظ منه مفرد ومركب في الاعتبار فما هما سيان
واللفظ في التركيب نص في الذي قصد المخاطب منه في التبيان
أو ظاهر فيه وذا من حيث نسبته إلى الأفهام والأذهان
فيكون نصاً عند طائفة وعنب سواهم هو ظاهر التبيان
ولدى سواهم مجمل لم يتضح لهم المراد به اتضح بيان

فالأولون لإفهم ذاك الخطأ ب وإفهم معناه طول زمان
 طال المراس لهم لمعناه كما اشتدت عنايتهم بذاك الشأن
 والعلم منهم بالمخاطب إذ هم أولى به من سائر الإنسان
 ولهم أتم عناية بكلامه وقصوده مع صحة العرفان
 فخطابه نص لديهم قاطع فيما أريد به من التبيان
 لكن من هو دونهم في ذاك لم يقطع بقطعهم على البرهان
 ويقول يظهر ذا وليس بقاطع في ذهنه لا سائر الأذهان
 وإلآفه بكلام من هو مقتد بكلامه من عالم الأزمان
 هو قاطع بمراده وكلامه نص لديه واضح التبيان

ذكر الناظم رحمه الله تعالى في هذا الفصل أن الألفاظ قسبان : مفرد
 ومركب ، وأن المركب نص في الذي قصد المخاطب ، أو ظاهر ، وأن ذلك
 من الامور النسبية ، أي : بالنسبة إلى الافهام والأذهان ، فيكون نصاً بالنسبة
 إلى طائفة ، وعند طائفة هو ظاهر ، وعند غيرهم هو مجمل ، والمجمل هو
 اللفظ المتروك بين محتملين فأكثر على السواء ، وقيل : ما لم تتضح دلالة ،
 وقيل : ما أفاد جملة من الاشياء . وقيل : ما لا يفهم منه عند الإطلاق . معنى .
 أي : معين . وقيل : ما لا يفهم منه مراد المتكلم .

قوله : فالأولون ، أي : الطائفة الأولى بسبب الفهم للخطاب والفهم
 للمعنى ، وطول ممارستهم لمعناه لشدة عنايتهم بمعرفة الخطاب ، وعلمهم

بالمخاطب - بكسر الطاء - فيكون خطابه عندهم نصاً قاطعاً . وأما الطائفة الأخرى فهم لنقصهم عن الأولين في تلك الحصال التي تقدمت ، يرون ذلك ظاهراً ، أي : بالنسبة إليهم لا إلى غيرهم ، وهذا معنى قول الناظم : وليس بقاطع النخ . وأما كلام من هو مقتد بكلامه من العلماء فهو لإلفه بكلامه يقطع بمراده ، وكلامه عنده نص واضح .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والفتنة العظمى من المتسلق المـخذوع ذي الدعوى أخي الهذيان

لم يعرف العلم الذي فيه الكلا	م ولا له إلف بهذا الشأن
لكنه منه غريب ليس من	سكانه كلاً ولا والجيران
فهو الزنيم دعي قوم لم يكن	منهم ولم يصحبهم بمكان
وكلامهم أبداً لديه بجمل	وبمعزل عن إمرة الايقان
شد التجارة بالزيوف يخالها	نقدأ صحيحاً وهو ذو بطلان
حتى إذا ردت إليه ناله	من ردها خزي وسوء هوان
فأراد تصحيحاً لها إذ لم يكن	نقد الزيوف يروج في الأثمان
ورأى استحالة ذابدون الطعن في	باقي النقود فجاء بالعدوان
واستعرض الثمن الصحيح بجبله	وبظلمه يبغيه بالبهتان
عوجا ليسلم نقده بين الوردى	ويروج فيهم كامل الأوزان

أشار الناظم رحمه الله بهذه الأبيات إلى القائلين بالإجمال ، وهم المدعون الذين لم يعرفوا العلم الذي فيه الكلام ، ولا إلف لهم به ، فهم غرباء منه ليسوا من سكانه فلا جبرانه ، فاذا وجدوا الكلام فهو لديهم مجمل وبمعزل عن اليقين .

قوله : فهو الزنيم دعي قوم ... الخ . قال في « القاموس » : الزنيم : المستلحق في قوم ، والدعي مزغم كمعظم : اللثيم المعروف بلؤمه أو شرده انتهى . وفي « مختار الصحاح » : الزنيم : المستلحق في قوم ليس منهم لا يحتاج إليه ، وكأنه فيهم زفة ، وهي شيء يكون للهمز في آذانها كالقترط ، وهي أيضاً شيء يقطع من أذن البعير ويترك معلقاً . وقوله تعالى : (عتل بعد ذلك زنيم) القلم : ١٣ قال عكرمة : هو اللثيم يعرف بلؤمه كما تعرف الشاة بزنتها . انتهى .

قوله : شد التجارة بالزيف .. الخ . قال في « القاموس » : والدرهم زيوفاً ، صارت مردودة لغش درهم زيف وزائف ، أو الأولى ردية جمـع زياف ، وفلان الدرهم جعلها زيوفاً كزيفها هي ، أي : إن تجارته وبضاعته في العلم زيواف وهو يظنها نقوداً صحيحة ، فلما ردت عليه ناله من ردها أشد الحزى وأعظم الهوان ، فأراد تصحيحها ، وأنى ذلك ؟ فصار يطعن في باقي النقود الصحيحة بجهله وظلمه ، يبغيها عوجاً حتى يسلم ذلك النقد الزائف بين الناس ويروج بين الجهال والظغام .

ثم قال الناظم رحمه الله تعالى :

والناس ليسوا أهل نقد للذي قد قيل إلا الفرد في الازمان
والزيف بينهم هو النقد الذي قد راج في الأسفار والبلدان

إذ هم قد اطلحوا عليه وارتضوا بجوازه جهراً بلا كتمان
 فإذا أتاهم غيره ولو أنه ذهب مصفى خالص العقيان
 ردوه واعتذروا بأن نقودهم من غيره بمراسم السلطان
 فإذا تعاملنا بنقد غيره قطعت جوامعنا من الديوان
 والله منهم قد سمعنا ذا ولم نكذب عليهم ويبع ذي البهتان
 أي : أن أكثر الناس ليسوا بأهل معرفة للزيف ، اللهم إلا الواحد
 بعد الواحد في الأزمنة . والنقد الزائف هو الذي قد راج بين الناس ، فإذا
 أتى الناس غيره ولو أنه ذهب مصفى خالص العقيان : أي : الذهب ، لأن
 العقيان هو الذهب ، ردوه واعتذروا بأن نقودهم من غيره ، فإذا تعاملنا بغير
 ذلك النقد قطعت جوامعنا من الديوان .

قوله : والله منهم قد سمعنا ذا .. الخ . وبئس ما فعلوا حيث
 اعتاضوا عن الآخرة بالدنيا والله أعلم .
 قال الناظم رحمه الله :

يا من يريد تجارة تنجيه من غضب الإله وموقد النيران
 وتفيده الأرباح بالجنات والصور الحسان ورؤية الرحمن
 في جنة طابت ودام نعيمها مال الغناء عليه من سلطان
 هيء لها ثمناً تباع بمثله لا تشتري بالزيف من أثمان
 نقداً عليه سكة نبوية . ضرب المدينة أشرف البلدان

أظننت يا مغرور بائعها الذي يرضى بنقد ضرب جنك سخان
ممتك والله المحال النفس إن طمعت بهذا وخدعت بالشيطان
فاسمع إذا سبب الضلال ومنشأ الخليط اذ يتناظر الخصمان
يحتج باللفظ المركب عارف مضمونه بسياقه لبيان
واللفظ حين يساق بالتركيب محفوف به للفهم والتبيان
جند ينادي بالبيان عليه مثل ندائنا باقامة وأذان
كي يحصل الإعلام بالمقصود من إirاده ويصير في الأذهان
فيفك تركيب الكلام معاند حتى يقلقله من الاركان
ويروم منه لفظه قد حملت معنى سواء في كلام ثان
فيكون دبوس السلاق وعدة للدفع فعل الجاهل الفتان
فيقول هذا مجمل واللفظ محتمل وذا من أعظم البهتان
وبذاك يفسد كل علم في الورى والفهم من خبر ومن قرآن
إذا أكثر الألفاظ تقبل ذاك في الأفراد قبل العقد والتبيان
الكن إذا ما ركبت زال الذي قد كان محتملا لدى الوجدان
فإذا تجرد كان محتملا لغير مراده أو في كلام ثان
ليكن ذا التجريد ممتنع فان يفرض يكن لاشك في الأذهان

والمفردات بغير تركيب كمثل الصوت تنعقه بتلك الضان
وهذا لك الاجمال والتشكيك والتسجيل والتحريف والاتيان بالبطلان
فاذا هم فعلوه راموا نقله لمركب قد حف بالبيان
موقضوا على التركيب بالحكم الذي حكموا به للمفرد الواحدان
جهلا وتجهيلا وتدليسا وتلبيسا وترويجا على العميان
يعني الناظم رحمه الله أن اللفظ حين يساق بالتركيب فمحفوظ به من
القرائن ما يبين المراد، وذلك معنى قوله : جند ينادي عليه ... الخ . أي :
فاذا أتى معاند وفك تركيب الكلام وقلقل أركانه، وأراد منه لفظة قد حملت
معنى آخر في كلام ثان .

وقوله : فيكون دبوس السلاق. قال في « القاموس » : دبوس كتطور
واحد اندبابيس له قمامع كأنه مرب . سلق العظم : التحاه وفلاناً طعنه ،
خفيقون : يهتمل ويهتمل ، وهذا اللفظ مجمل ، فبذلك تفسد علوم الورى ، لأن ،
أكثر الألفاظ تقبل ذلك في الإفراد قبل التركيب . ولكن الأمر كما قال
الناظم : التجريد ممتنع ، وإن فرض فهو في الأذهان . وأما المفردات فهي كمثل
الصوت تنعقه بالضان ، وقصدهم بذلك التشكيك والتجهيل والتحريف
والله المستعان .

فصل

في بيان شبه غلطهم في تجريد الألفاظ بغلط الفلاسفة في تجريد المعاني

هذا هداك الله من إضلالهم	وضلالهم في المنطق اليونان
كمجردات في الخيال وقد بنى	قوم عليها أو هن البنيات
ظنوا بأن لها وجوداً خارجاً	ووجودها لو صح في الازمان
أفوتلك مشخصات حصلت	في صورة جزئية بعيان
إكناها كلية إن طابقت	أفرادها كاللفظ في الميزان
يدعونه الكلي وهو معين	فرد كذا المعنى هما سيان
تجريد ذا في الذهن أو في خارج	عن كل قيد ليس في الامكان
لا الذهن يعقله ولا هو خارج	هو كالخيال لطيفة السكران
لكن تجردها المقيد ثابت	وسواه ممتنع بلا إمكان
فتجرد الاعيان عن وصف وعن	وضع وعن وقت لها ومكان
فرض من الأذهان يفرضه كفر	ض المستحيل هما لها فرضان
الله أكبركم دمي من فاضل	هذا التجرد من قديم زمان
تجريد ذي الألفاظ عن تركيبها	وكذاك تجريد المعاني الثاني

والحق أن كليهما في الذهن مفروض فلا تحكم عليه وهو في الأذهان
فيقودك الخصم المعاند بالذي سامته للحكم في الأعيان
فعليك بالتفصيل إن هم أطلقوا أو أجملوا فعليك بالتيان
يعني الناظم رحمه الله تعالى أن غلط المتكلمين في تجريد الألفاظ
يشبه غلط الفلاسفة في تجريد المعاني ، وذلك أن الفلاسفة يزعمون أن الجواهر
العقلية التي هي العقل والنفس والمادة والصورة ، لها حقيقة في الخارج ،
والصواب أنه لا حقيقة لها في الخارج ، وإنما هي أمور معقولة في الذهن يجردها
العقل من الأمور المعينة ، كما يجوز العقل الكليات المشتركة بين الأصناف
كالحيوانية الكلية ، والانسانية الكلية . والكليات إنما تكون كليات في
الأذهان لا في الأعيان ، وهذا معنى قول الناظم : يدعونه الكلي وهو
معين ... الخ .

ومن هؤلاء من يظن أنها تكون في الخارج كليات ، وأن في الخارج
ماهيات كلية مقارنة للأعيان غير الموجودات المعينة ، وكذلك منهم من يثبت
كليات مجردة عن الأعيان يسمونها المثل الأفلاطونية ، ومنهم يثبت دهرًا مجردًا عن
المتحرك والحركة ، ويثبت خلاءً مجردًا ليس متحيزًا أو لا قائمًا بمتحيز ، ويثبت
هيولى مجردة عن جميع الصور . الهيولى في لغتهم بمعنى : المحل . يقال للفضة
هيولى الخاتم ، والدرهم والحشب هيولى الكرسي ، أي هذا المحل الذي تصنع
فيه هذه الصورة . وهذه الصورة الصناعية عرض من الاعراض ، ويدعون
أن الجسم هيولى محل الصورة الجسمية غير نفس الجسم القائم بنفسه ، وهذا
غلط ، وإنما هذا يقدر في النفس كما يقدر امتداد مجرد عن كل تمتد ، وعدد
بجرد عن كل معدود ، ومقدار مجرد عن كل مقدر ، وهذه كلها أمور

مقدرة في الأذهان لا وجود لها في الأعيان ، وهؤلاء الذين جردوا الحقائق عن قيودها ، وأخذوها مطلقة أخرجوها عن مسمياتها ، وماهياتها جميع القيود الخارجية ، فلم يجعلوها داخلة في حقيقتها ، فأثبتوا إنساناً لا طويلاً ولا قصيراً ، ولا أسود ولا أبيض ، ولا في زمان ولا في مكان ، ولا ساكناً ولا متجركاً ، ولا هو في العالم ولا خارجه ، ولا له لحم ولا عظم ، ولا عصب ولا ظفر ، ولا له شخص ولا ظل ، ولا يوصف بصفة ، ولا يتقيد بقيد . ثم راوا الإنسان الخارجي بخلاف ذلك كله ، فقالوا : هذه عوارض خارجة عن حقيقته ، وجعلوا حقيقته تلك الصورة الحالية التي جردوها ، فهي المعنى لحقيقة هؤلاء الذين اعتبروها مجردة عن سائر القيود ، وجعلهم تلك الأمور التي لا تكون إنساناً في الخارج ، لأنها خارجة عن حقيقته ، كجعل هؤلاء القيود التي لا يكون اللفظ مقيداً إلا بها ، مقتضية لمجازة ، فتأمل هذا التشابه والتناسب بين الفريقين ، هؤلاء في تجريد المعاني ، وهؤلاء في تجريد الألفاظ ، وتأمل ما دخل على هؤلاء وهؤلاء من الفساد في اللفظ والمعنى ، وبسبب هذا الغلط دخل من الفساد في العلوم ما لا يعلمه إلا الله تعالى . وهذا معنى قول الناظم : فتجرد الأعيان عن وصف ... الخ . أي إن تجريد المعين عن الوصف والوضع والوقت والمكان إنما هو شيء يفرضه الذهن كفرض المستحيل . قوله : الله أكبركم دهي من فاضل ، فياك والإصغاء إلى التجريد بن ، لأن الحق أنها مفروضان في الذهن ، فلا تسلم ما ادعاه المتكلمون والفلاسفة فيها ، فيقودك الخصم المعند بهذا الذي سلمته وتصير مغلوباً معه مقهوراً والله أعلم .

فصل

في بيان تناقضهم وعجزهم عن الفرق بين ما يجب تأويله وما لا يجب

وتمسكوا بظواهر المنقول عن أشياخهم كتمسك العميان
وأبوا بأن يتمسكوا بظواهر النصين وأعجبا من الخذلان
قول الشيوخ محرم تأويله إذ قصدهم للشرح والبيان
فاذا تأولنا عليهم كان إبطالا لما راموا بلا برهان
فعلى ظواهرها تمر نصوصهم وعلى الحقيقة حملها لبيان
باليتمهم أجروا نصوص الوحي ذال المجرى من الآثار والقرآن
بل عندهم تلك النصوص ظواهر لفظية عزلت عن الايقان
لم تغن شيئا طالب الحق الذي ينبغي الدليل ومقتضى البرهان
وسطوا على الوحيين بالتحريف إذ سموه تأويلا بوضع ثان
فانظر الى الأعراف ثم ليوسف والكهف وافهم مقتضى القرآن
فاذا مرت بآل عمران فهمت القصد فهم موفق وباني
معنى كلام الناظم في هذا الفصل أن النفاة تمسكوا بظواهر المنقول عن
مشايخهم ، وأبوا عن التمسك بظواهر النصين ، ويجرم عندهم تأويل قول
المشايخ ، لان قصدهم الشرح والبيان قالوا : فاذا تأولنا عليهم ، كان :

ذلك إبطالاً لما قصدوه ، فلذلك حملوا نصوصهم على ظواهرها ، واعتقدوها على حقيقتها ، فباليتم أجروا نصوص الكتاب والسنة هذا المجرى ، ولكن عندهم أن نصوص الكتاب والسنة ظواهر لفظية لا تفيد اليقين ، ولذلك سطروا عليها بالتحريف ، وسموه تأويلاً ، وتأويلهم هذا ليس هو المعنى بالتأويل في الكتاب والسنة ، ولهذا قال الناظم : فانظر الى الأعراف .. الخ يعني قوله تعالى : (هل ينظرون إلا تأويله) الأعراف : ٥٣ وقوله تعالى في سورة يوسف : (يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل) يوسف : ١٠٠ وقوله تعالى في سورة الكهف عن الحضرة في قصة موسى : (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً) الكهف : ٨٣ .

قوله : فإذا مررت بآل عمران ... الخ . يعني قوله تعالى : (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به) آل عمران : ٧ . قال شيخ الاسلام : إن الصواب قول من يجعله معطوفاً ، وتكون الواو لعطف المفرد على مفرد ، أو يكون كلا القولين حقاً ، وهي قراءتان ، والتأويل المنفي غير التأويل المثبت ، وأن الصواب هو قول من يجعلها واو استئناف ، فيكون التأويل المنفي علمه عن غير الله ، هو الكيفيات التي لا يعلمها غيره ، وهذا فيه نظر ، وابن عباس جاء عنه أنه قال : أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله ، وجاء عنه ، أن الراسخين لا يعلمون تأويله ، وجاء عنه أنه قال : التفسير على أربعة أوجه : تفسير تعرفه العرب من كلامها ، وتفسير لا يعذر أحد بجهالة ، وتفسير يعلمه العلماء ، وتفسير لا يعلمه إلا الله ، ومن ادعى علمه فهو كاذب . وهذا القول يجمع القولين ، ويبين أن العلماء يعلمون من تفسيره ما لا يعلمه غيرهم ، وأن فيه مآلاً يعلمه إلا الله ، فأما من جعل الصواب قول من جعل الوقف عند قوله :

﴿ الا الله ﴾ آل عمران : ٧ جعل التأويل بمعنى التفسير ، فهذا خطأ قطعاً .
انتهى كلامه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وعلمت أن حقيقة التأويل تبين الحقيقة لا المجاز الثاني .
ورأيت تأويل النفاة مخالفاً لجميع هذا ليس يجتمعان .
واللفظ هم أنشوا له معنى بذا ك الاصطلاح وذاك أمر دان
وأوتوا الى الالحاد في الأسماء والتحريف للألفاظ بالبهتان
فكسوه هذا اللفظ تليسا وتد لیس علی العميان والعوران
تقدم معنى هذه الأبيات .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فاستن كل منافق ومكذب من باطني قرمطي جاني
في ذا بستهم وسمى جحده للحق تأويلا بلا فرقان
هوأتى بتأويل كتأويلاتهم شبرا بشبر صارخاً بأذان
إننا تأولنا كما أولتم فأتوا نحاكمكم الى الوزن
بني الكفتين تحط تأويلاتنا وكذاك تأويلاتكم بوزان
هذا وقد أقررتم أنا بأيدينا صريح العدل والميزان
وغدوتم فيه تلاميذا لنا أو ليس ذلك منطق اليونان

منا تعالمتم ونحن شيوخكم لا تجحدونا منة الاحسان
 فسلوا مباحثكم سؤال تفهم وسلوا القواعد ربة الاركان
 من أين جاءتكم وأين أصولها وعلى يدي من يأولي النكران؟؟
 فلأي شيء نحن كفار وأنتم مؤمنون ونحن متفقان؟
 إن النصوص أدلة لفظية لم تفض قط بنا الى إيقان
 فلذلك حكمنا العقول وأنتم أيضاً كذاك فنحن مصطلحان
 فلأي شيء قد رميتم بيئنا حرب الحروب ونحن كالاخوان
 الاصل معقول ولفظ الوحي معزول ونحن وأنتم صنوان
 لا بالنصوص نقول نحن وأنتم أيضاً كذاك فنحن مصطلحان
 فذروا عداوتنا فان وراءنا ذاك العدو الثقل ذو الاضغان
 فهم عدوكم وهم أعداؤنا فجميعنا في حريمهم سيان
 تقدم الكلام في معنى هذه الابيات، ومعنى ذلك أن القرامطة والباطنية
 ونحوهم من أعداء الشريعة، كلهم يقولون لنفاة علو الرب تعالى على عرشه
 وصفاته : تأويلنا ما في الكتاب والسنة ، من ذكر المعاد ، وحياة الرب -
 ومشيته ، وعلمه ، وتأويلنا لحدوث العالم ونحو ذلك كتأويلكم ،
 فلأي شيء نحن كفار ، وأنتم مؤمنون ؟ ! فهاتوا واضح الفرق بيئنا
 وبينكم، ولن يجد المتكلمون إلى ذلك سبيلاً ، فإن القرامطة والباطنية «

لما جحدوا الشريعة ، وتأولوا التأويلات الشنيعة ، فتأولوا العلميات مع العمليات ، فقالوا : الصلوات الخمس معرفة أسرارنا ، وصيام شهر رمضان كتمان أسرارنا ، والحج هو الزيارة لشيوخننا المقدسين ، ولما فتح لهم هذا الباب الجهمية والرافضة ، حيث صار بعضهم يقول : الامام المبين علي بن أبي طالب ، والشجرة الملعونة في القرآن بنو أمية ، والبقرة المأمور بذبحها عائشة ، واللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين ، فلسان حال القرامطة أوقالهم يقول للجهمية والمعتزلة ومن تبعهم من أهل التحريف والتأويل : إذا كنا نحن وانتم قد حكمنا العقول فلا شيء تنصبون لنا العداوة ، وترمون بيننا الحرب؟! فإن العرش عندنا وعندكم ليس فوقه إلا العدم المحض ، والنفي الصرف ، وكذا عندنا أن الكتب المنزلة ليست كلام الله ، بل هي فيض من (العقل) الفعال ، وعندكم أنها مخلوقة ، فعندنا وعندكم أنه لا قول لله سبحانه في الأرض ، وليس فوق السماء رب ، وكذا عندنا رؤيته تعالى محال ، وعند متقدميكم أنه لا يرى ، لكن متأخروكم يقولون : يرى رؤية المعدوم ، لأنهم يقولون : يرى ولكن لا بشرط اتصال الأشعة ، ومقابلة الرائي المرئي ، فعلام هذا الحرب مع الوفاق ، والضلع الذي بيننا ؟! فدعوا عداوتنا ، واحملوا معنا على الجهمية ، فأنهم أعداؤنا وأعداؤكم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

تلك الجسمة الألي قالوا بأن الله فوق جميع ذي الاكوان
واليه يصعد قولنا وفعالنا واليه ترقى روح ذي الايمان

وواليه قد عرج الرسول حقيقة وكذا ابن مريم مصعد الابدان
 وكذلك قالوا إنه بالذات فوق العرش قدرته بكل مكان
 وكذلك ينزل كل آخر ليلة نحو السماء فها هنا جهتان
 للابتداء والانتهاء وذان للـ أجسام أين الله من هذان
 وكذلك قالوا إنه متكلم قام الكلام به فيا إخوان
 أيكون ذلك بغير حرف أم بلا صوت فهذا ليس في الامكان
 وكذلك قالوا ما حكينا عنهم من قبل قول مشبه الرحمن
 فذروا الحراب لنا وشدوا كلنا جمعاً عليهم حملة الفرسان
 حتى نسوقهم بأجمعنا الى وسط العرين نمزق اللحمان
 قال في « القاموس » : العرين كأمير : مأوى الأسد ، والضبع ،
 والذئب ، والحية . انتهى .
 ولقد كونا بالنصوص ومالنا بلبقائها أبد الزمان يدان
 كم ذابقال الله قال رسوله من فوق أعناق لنا وبنان
 اذ نحن قلنا قال أرسطو المعلم أولاً او قال ذاك الثاني
 وكذلك ان قلنا ابن سينا قال ذاك او قاله الرازي ذو البيان
 قالوا لنا قال الرسول وقال في القرآن كيف الدفع للقرآن .
 وكذلك انتم منهم ايضاً بهذا المنزل الضنك الذي تريان

ان جئتموهم بالعقول أتوكم بالنص من أثر ومن قرآن
 فتحالفوا إنا عليهم كلنا حزب ونحن وأنتم سلمان
 فاذا فرغنا منهم فخلافتنا سهل فنحن وأنتم أخوان
 فالعرش عند فريقنا وفريقكم ما فوقه أحد بلا كتمان
 ما فوقه شيء سوى العدم الذي لا شيء في الالعيان والاذهان
 ما الله موجود هناك وإنما الـ عدم المحقق فوق ذي الالكوان
 والله معدوم هناك حقيقة بالذات عكس مقالة الديسان
 هذا هو التوحيد عند فريقنا وفريقكم وحقيقة العرفان
 وكذا جماعتنا على التحقيق في التوراة والانجيل والفرقان
 ليست كلام الله بل فيض من الـفعال او خلق من الالكوان
 فالأرض ما فيها له قول ولا فوق السما للخلق من ديان
 بشر أتى بالوحي وهو كلامه في ذاك نحن وأنتم مثلان
 ولذلك قلنا إن رؤيتنا له عين المحال وليس في الامكان
 وزعمتم أنا نراه رؤية الـمعدوم لا الموجود في الالعيان
 اذ كل مرئي يقوم بنفسه او غيره لابد في البرهان
 من أن يقابل من يراه حقيقة من غير بعد مشروط وتدان

ولقد تساعدنا على ابطال ذا أنتم ونحن فما هنا قولان.
أما البلية فهي قول مجسم قال القرآن بدا من الرحمن.
هو قوله وكلامه منه بدا لفظا ومعنى ليس يفترقان.
سمع الامين كلامه منه وأداه الى المختار من انسان.
فله الأداء كما الأداء لرسوله والقول قول الله ذي السلطان.
هذا الذي قلنا وأنتم إنه عين المحال وذاك ذو بطلان.
فاذا تساعدنا جميعاً انه ما بيننا لله من قرآن
إلا كبيت الله تلك اضافة المخلوق لا الأوصاف للديان.
فعلام هذا الحرب فيما بيننا مع ذا الوفاق ونحن مصطلحان؟
فاذا أيتم سامنا فتحيزوا لمقالة التجسيم بالاذعان.
عودوا مجسمة وقولوا ديننا ال إثبات دين مشبه الديان.
أولاً فلا منا ولا منهم وذا شأن المناق إذ له وجهان.
هذا يقول مجسم وخصومه ترميه بالتعطيل والكفران.
هو قائم هو قاعد هو جاحد هو مثبت تلقاه ذا لونات
يوماً بتأويل يقول وقارة يسهو على التأويل بالنكران.

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في المطالبة بالفرق بين ما يتأول وما لا يتأول

نفقون فرق بين ما أولته ومنعته تفريق ذي برهان
فيقول ما يفيض إلى التجسيم أو لناه من خبر ومن قرآن
كالاستواء مع التكلم هكذا لفظ النزول كذلك لفظ يدان
إذ هذه أوصاف جسم محدث لا ينبغي للواحد المنان
فيقول أنت وصفته أيضاً بما يفيض إلى التجسيم والحدثان
فوضعت به شئ مع قدرة وكلامه النفسي وهو معان
أو واحد والجسم حامل هذه الـ أوصاف حقاً فأت بالفرقان
بين الذي يفيض إلى التجسيم أو لا يقتضيه بواضح البرهان
والله لو نشرت شيو خك كلهم لم يقدرُوا أبداً على الفرقان
شرع الناظم رحمه الله في مطالبة المتكلمين في الفرق بين ما يتأول وما لا
يتأول من نصوص الكتاب والسنة ، وذلك أن بعض المتكلمين يثبت الصفات
السبعة ، كالحياة ، والعلم ، والقدرة ، والارادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام .
وبعضهم يزيد على هذه الصفات صفة التكوين ، فتصير الصفات الثابتة عندهم
ثمانية ، فيقال لهؤلاء : لا فرق بين ما أثبتموه ونفيتموه ، بل القول في

أحدهما كالقول في الآخر ، فان قلتم : إن إرادته مثل إرادة المخلوقين ،
فكذلك محبته ، ورضاه ، وغضبه ، وهذا هو التمثيل . وإن قلتم : له إرادة
تليق به . قيل لكم : وكذلك له محبة تليق به ، والمخلوق محبة تليق به .
وله سبحانه رضى وغضب يليق به ، والمخلوق رضى وغضب يليق به ،
وان قلتم : الغضب غليان دم القلب لطلب الانتقام ، فيقال لكم : الإرادة
ميل النفس الى جلب منفعة ، أو دفع مضرة . فان قلتم : هذه إرادة المخلوق
قيل لكم : وهذا غضب المخلوق ، وكذلك يلزمون بالقول في كلامه ، وسمعه ،
وبصره ، وعلمه ، وقدرته ، إن نفوا عنه المحبة والرضى ، والغضب ، ونحو
ذلك بما هو من خصائص المخلوقين ، فهذا منتف عن السمع ، والبصر ،
والكلام ، وجميع الصفات . وان قلتم : إنه لا حقيقة لهذا إلا ما يختص
بالمخلوقين . قيل لكم : وهكذا السمع ، والبصر ، والكلام ، والقدرة ،
والعلم ، فهذا المفرق بين بعض الصفات وبعض ، يقال له فيما نفاه ، كما يقوله هو
لمنازعه فيما أثبتته ، وهذا هو معنى قول الناظم : فيقول ما يفيض الى التجسيم الخ ...
وهذا الالزام لازم لهم كما ترى ، وجوابهم عنه في غاية الصعوبة . ولهذا
قال الناظم :

والله لو نشرت شيو خك كلهم لم يقدرُوا أبداً على الفرقان

وقوله : فأت بالقرآن ، كذا في النسخ ، والصواب فأت بالفرقان . أي :-
بالفرقان بين ما يتأول وما لا يتأول .

فصل

في ذكر فرق آخر لهم وبيان بطلانه

فلذلك قال زعيمهم في نفسه فرقاً سوى هذا الذي تريان
هذي الصفات عقولنا دلت على إثباتها مع ظاهر القرآن
فلذلك صناها عن التأويل فاعجب يا أخا التحقيق والعرفان
كيف اعتراف القوم أن عقولهم دلت على التجسيم بالبرهان
فيقال هل في العقل تجسيم أم المعقول ينفيه كذا النقصان
إن قلتم ينفيه فانفوا هذه الـ أوصاف وانسلخوا من القرآن
أو قلتم يقضي باثبات له ففراركم منها لأي معان ؟
أو قلتم ينفيه في وصف ولا ينفيه في وصف بلا برهان
فيقال ما الفرقان بينهما وما البرهان فأتوا الآن بالفرقان
ويقال قد شهد العيان بأنه ذو حكمة وعناية وحنان
مع رافة ومحبة لعباده أهل الوفاء وتابعي القرآن
ولذلك خصوا بالكرامة دون أعداء الإله وشيعة الكفران
وهو الدليل لنا على غضب وبغض منه مع مقت لذي العصيان

والنصر جاء بهذه الأوصاف مع مثل الصفات السبع في القرآن
ويقال سلمنا بأن العقل لا يقضي اليها فهي في الفرقان
أفنفى آحاد الدليل يكون للمدلول نفيًا يا أولي العرفان
أو نفى مطلقه يدل على انتفا المدلول في عقل وفي قرآن
أفبعد هذا الانصاف ويحكم سوى محض العناد ونخوة الشيطان

وتحيز منكم اليهم يا أولي القرآن والآثار والايام؟!
ذكر الناظم لمثبي بعض الصفات دون بعض فرقًا آخر ، وبين بطلانه ،
وذلك أنهم إن قالوا : أثبتنا تلك الصفات ، لأن العقل دل على إثباتها مع النقل ،
فإن الفعل الحادث دل على القدرة ، والتخصيص دل على الإرادة ، والإحكام
دل على العلم ، وهذا الصفات مستلزمة للحياة ، والحي لا يخلو عن السمع ،
والبصر ، والكلام . أو ضد ذلك ، فيقال لهم عن هذا جوابان :

أحدهما أن يقال : عدم الدليل المعين لا يستلزم عدم المدلول المعين ،
فهب أن ما سلكتموه من الدليل العقلي لا يثبت ذلك ، فإنه لا ينفى ،
وليس لكم أن تنفوه بغير دليل ، لأن النافي عليه الدليل ، كما على المثبت ،
والسمع قد دل عليه ، ولم يعارض ذلك معارض عقلي ولا سمعي ، فيجب
إثبات ما أثبتته الدليل السالم عن المعارض المقاوم .

الثاني : أن يقال : يمكن إثبات هذه الصفات بنظير ما أثبتتم به تلك
من العقليات ، فيقال : نفع العباد بالاحسان اليهم يدل على الرحمة ، كدلالة
التخصيص على المشيئة ، وإكرام الطائعين يدل على محبتهم ، وعقاب الكافرين

يدل على بغضهم ، كما قد ثبت بالشهادة والحب من إكرام أوليائه وعقاب أعدائه ، والغايات الموجودة في مفعولاته ومأموراته من العواقب الحميدة ، تدل على حكمته البالغة كما يدل التخصيص على المشيئة وأولى ، لقوة العلة الغائية ، ولهذا كان ما في القرآن من بيان ما في المخلوقات من النعم والحكم ، أعظم مما في القرآن من بيان ما فيها من الدلالة على محض المشيئة ، وهذا شرح كلام الناظم في هذا الفصل ، والله أعلم .

فصل

في بيان مخالفة طريقهم لطريق أهل الاستقامة عقلاً ونقلاً

واعلم بأن طريقهم عكس الطريق المستقيم لمن له عينان جعلوا كلام شيوخهم نصاً له الأحكام موزوناً به النصان وكلام رب العالمين وعبيده متشابهاً متحملاً لمعان فتولدت من ذينك الأصلين أو لاد أتت للغي والبهتان إذ من سفاح لانكاح كونها بش الوليد وبئست الألوان عرضوا النصوص على كلام شيوخهم فكأنها جيش لذي سلطان والعزل والابقاء مرجعه الى السلطان دون رعية السلطان وكذلك أقوال الشيوخ فإنها الميزان دون النص والقرآن

إن وافقا قول الشيوخ فمحرماً أو خالفت فالدفع بالإحسان
 إما بتأويل فإن أعيب فتفسو يض وتركها لقول فلان
 إذ قوله نص لدينا محكم فظواهر المنقول ذات معان
 والنص فهو به عليم دوننا وبحاله ما حيلة العميان
 الا تمسكهم بأيدي مبصر حتى يقودهم كذي الأرسان
 فاعجب لعميان البصائر أبصروا كون المقلد صاحب البرهان
 ورأوه بالتقليد أولى من سوا ه بغير ما (هدي ولا) ^(١) برهان
 وعموا عن الوحيين إذ لم يفهموا معناهما عجباً لذي الحرمان

أشار الناظم رحمه الله تعالى لهذه الآيات إلى أن طريق النفاة عكس
 طريق أهل الاستقامة، فإن النفاة جعلوا كلام شيوخهم نصاً محكماً. وقول
 الناظم : جعلوا كلام شيوخهم نصاً له الأحكام، هو بكسر الهمزة، أي
 محكماً ، وكلام الله ورسوله متشابهاً مجملاً ، فلما بنوا الأمر على هذين
 الأصلين الباطلين تولد من ذلك أنهم يعرضون النصوص على كلام مشايخهم ،
 فإن وافقتها قبلوها وإن خالفتها دفعوها إما بالتأويل ، فإن عجزوا عن ذلك
 فالتفويض. ويقولون: كلام الشيخ أولى ، وهو أعلم منا بالنصوص ، ونحن
 مقلدون ، ونحن كالعميان ، والأعمى لا بد له من قائد ونحن ذلك .

قال الناظم : فاعجب لعميان البصائر أبصروا كون المقلد صاحب البرهان .
 المقلد بفتح اللام ، أي عجباً لعميان البصائر كيف أبصروا أن مقلدهم
 أولى بالصواب من غيره من المقلدين ، فاعجب لهذا الحرمان .

(١) زيادة ليست في الأصل ، ولا في غيره من النسخ ، ولا يستقيم الوزن بدون .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

قول الشيوخ أتم تبياناً على السوحين لا والواحد المنان
النقل نقل صادق والقول من ذي عصمة في غاية التبيان
وسواه إما كاذب أو صح لم يك قول معصوم وذو تبيان
أفيستوي النقلان يأهل النهي والله لا يتماثل النقلان
هذا الذي ألقى العداوة بيننا في الله نحن لأجله خصمان
أي أنهم لما عموا عن الوحين ، وزعموا أنهم لا يفهمون معناهما ، فكيف
يفهمون كلام الشيوخ ، مع أن الوحين أتم بياناً من كلامهم ، ولأن الوحين
نقل صادق عن قائل معصوم . وأما أقوال الشيوخ فهي إما نقل كاذب ، وإن
صحت فهي عن غير معصوم ، فهل يستوي النقلان ؟ كلا وهيهات .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

نصر والضلالة من سفاهة رأيهم لكن نصرنا موجب القرآن
ولنا سلوك ضد مسلكهم فما رجالات منا قط يلتقيان
إنا أئينا أن ندين بما به دانوا من الآراء والبهتان
إنا عزلناها ولم نعبأ بها يكفي الرسول ومحكم الفرقان
من لم يكن يكفيه ذان فلا كفا ه الله شر حوادث الأزمان
من لم يكن يشفيه ذان فلا شفا ه الله في قلب ولا أبدان

من لم يكن يغنيه ذان رماه رب العرش بالإعدام والحرمان
 من لم يكن يهديه ذان فلاهدا ه الله سبل الحق والإيمان
 إزال الكلام مع الكبار وليس مع تلك الأراذل سفلة الحيوان
 أو ساخ هذا الخلق بل إنتانه جيف الوجود وأخبث اللتان
 الطالين دماء أهل العلم بالكفران والعدوان والبهتان
 الشامي أهل الحديث عداوة للسنة العليا مع القرآن
 جعلوا مسبتهم طعام حلوقهم فالله يقطعها من الأذقان
 كبراً وإعجاباً وتبها زائداً وتجاوزاً لمراتب الإنسان
 لو كان هذا من وراء كفاية كنا حملنا راية الشكران
 لكنه من خلف كل مخلف عن رتبة الإيمان والإحسان
 قوله : كبراً وإعجاباً ... الخ هذا مأخوذ من قول القائل :

حجاب وإعجاب وفرط تصلف ومد يد نحو العلى بتكلف
 فلو كان هذا من وراء كفاية لكان^(١) من وراء تخلف

قال الناظم رحمه الله تعالى :

من لي بشبه خوارج قد كفروا بالذنب تأويلاً بلا إحسان
 ولهم نصوص قصروا في فهمها فأتوا من التقصير في العرفان
 وخصوصاً قد كفرونا بالذي هو غاية التوحيد والإيمان

في الأصل لهاء ، وهو خطأ .

يقول الناظم : إن الخوارج أحسن حالاً منكم أيها الخصوم ، لأن
الخوارج في تكفيرهم بالذنوب أخذوا بنصوص الوعيد أكن أخطؤوا في ذلك ،
وقصرت أفعالهم . وأما أنتم فخالقتم النصوص وكفرتهم من أخذها وقدمها
على غيرها ، بل كفرتهم بما هو بغاية التوحيد والإيمان .

فصل

في بيان كذبهم ورميهم أهل الحق بأنهم أشباه الخوارج وبيان شبههم
الحق بالخوارج .

ومن العجائب أنهم قالوا لمن	قد حاث بالآثار والقرآن
أنتم بذا مثل الخوارج إنهم	أخذوا الظواهر ما هتدوا لمعان
فانظر إلى ذالبيت هذا وصفهم	نسبوا إليه شيعة الإيمان
سلوا على سنن الرسول وحزبه	سيفين سيف يد وسيف لسان
خرجوا عليهم مثلها خرج الألى	من قبلهم بالبغي والعدوان
والله ما كان الخوارج مكذبا	وهم البغاة أممة الطغيان
كفرتهم أصحاب سنته وهم	فساق ملته فمن يلحاف
إن قلت هم خير وأهدى منكم	والله ما الفتان مستويان
شتان بين مكفر بالسنة العليا	وبين مكفر العصيان
قلتم تأولنا كذا تأولوا	وكلاهما ففتان باغيتان

ولكم عليهم ميزة التعطيل والتسجريف والتبديل والبهتان
ولهم عليكم ميزة الاثبات والتصديق مع خوف من الرحمن
ألكم على تأويلكم أجران إذ لهم على تأويلهم ووزران
حاشا رسول الله من ذا الحكم بل أنتم وهم في حكمه سيان
وكلا كما للنص فهو مخالف هذا وبينكما من الفرقان
هم خالفوا نصاً لنص مثله لم يفهموا التوفيق بالإحسان
لكنكم خالفتم المنصوص للشبه التي هي فكرة الأذهان
فلأي شيء أنتم خير وأقرب منهم للحق والإيمان
هم قدموا المفهوم من لفظ الكتا ب على الحديث الموجب للتيان
لكنكم قدمتم رأي الرجا ل عليهما أفأنتم عدلان
أم هم إلى الاسلام أقرب منكم لآخ الصباح لمن له عينان
والله يحكم بينكم يوم الجزا بالعدل والإنصاف والميزان
هذا ونحن فنهم بل منكم برآء الا من هدى وبيان
شرع الناظم رحمه الله تعالى في بيان كذبهم في رميهم أهل الحق بأنهم
أشياء الخوارج ، وأوضح شبههم المحقق بالخوارج ، وذلك أن النفاة قالوا
للمتبعة : أنتم أخذتم بالظواهر ولم تهتدوا للمعاني كالخوارج .
قال الناظم : فانظر إلى ذا البهت هذا وصفهم . . أي : أنهم وصفوا

المشبهة بما هو وصفهم ، وذلك أنهم سلوا السيوف على السنة وأهلها ، وخرجوا عليهم كخروج الخوارج على الأمة ، لكن الخوارج مع بغيتهم وطغيانهم كفروا فاساق الملة ، وأما هم فكفروا من اتبع الكتاب والسنة ، فيقول الناظم : فمن يلحاني ؛ أي : ينازعي إن قلت : إن الخوارج خير وتهدي منكم ، وشتان بينكم وبينهم ، لأنكم تكفرون باتباع السنة وتقديم النصوص على غيرها ، وهم يكفرون بالذنوب والمعاصي ، وإذا قلتم : تأولنا ، فهم كذلك تأولوا ، وكلاهما فشتان باغيتان ، ولصكن زدم عليهم بالتعطيل والتحريف والتبديل والبهتان ، وهم تميزوا عنكم بالإثبات والتصديق والخوف من الله ، أفلكم على تأويلكم أجران إذ لهم على تأويلهم وزران ؟! وحاشا رسول الله من هذا الحكم ، بل أنتم وهم في حكمه سيان ، ومع هذا فكلاهما مخالف للنص ، ولكن بينكما فرق كثير ، لأنهم خالفوا نصاً آخر لما لم يفهموا التوفيق بين النصوص ، وأما أنتم فخالفتم النصوص بالعدوان والشبه التي ما أنزل الله بها من سلطان ، وهم أيضاً قدموا ما فهموه من القرآن على الحديث . وأما أنتم فخالفتم القرآن والحديث ، وقدمتم عليها آراء الرجال فهم أقرب منكم إلى الاسلام ، والله يحكم بينكم وبينهم يوم القيامة وهو المعلم الحكيم ، ومع هذا فنحن منكم ومنهم براء إلا من هدى وبيان .

ثم شرع الناظم في بيان الموازنة بينهم وبين الخوارج وترجيح الخوارج عليهم فقال :

لن نخصو منّا وأحكم بلاميلان
من ذا الذي منا إذا أشباههم
إن كنت ذا علم وذا عرفان
قال الخوارج الرسول اعدل فلم
تعديل وما ذي قسمة الديان

وكذلك الجهمي قال نظير ذا لكنه قد زاد في الطغيان !

قال الصواب بأنه استولى فلم قلت استوى وعدلت عن تبيان.

أي: أن الخوارج قال قائلهم وهو ذو الخويصرة التميمي للنبي ﷺ وهو يقسم : اعدل يا رسول الله كما في الصحيح عن أبي سعيد قال : بينا النبي ﷺ يقسم جاء عبد الله ذو الخويصرة التميمي فقال : اعدل يا رسول الله ، فقال : « ويلك ! ومن يعدل إذا لم أعدل » قال عمر بن الخطاب : ائذن لي فأضرب عنقه . قال : « دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ... » الحديث (١) . وكذلك الجهمي قال : الصواب : استولى على العرش ، فلم قلت يا رسول الله : استوى ؟ .

وكذاك ينزل أمره سبحانه لم قلت ينزل صاحب الغفران.

ماذا يعدل في العبارة وهي موهمة التحيز وانتقال مكان

أي وكذلك الجهمي لما نقل الرسول : « ينزل ربنا » . قال الجهمي : بل ينزل أمره ، لأن النزول يقتضي الحركة والانتقال .

وكذاك قلت بأن ربك في السما أوهمت حيز خالق الإكوان.

كان الصواب بأن يقال بأنه فوق السما سلطان ذي السلطان

أي: قال الجهمي : إنك قلت أيها الرسول عن الله إنه في السماء وذلك يقتضي

(١) رواه مسلم في « صحيحه » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

التحيز والمكان لله ، كان الصواب بأن يقال بأنه فوق السماء سلطانه سبحانه .
وكذلك قلت اليه عرج والصواب ب إلى كرامة ربنا المنان
أي : أن الجهمي لنفسه علو الرتب سبحانه فوق خلقه يقول : الصواب أن
العروج إلى كرامة الله ، لا إلى الله .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذلك قلت بأن منه ينزل القرآن تنزيلاً من الرحمن
كان الصواب بأن يقال نزوله من لوحه أو من محل ثان
أي : أن الجهمي قال للرسول : لم ذكرت أن القرآن ينزل من
الرحمن ، والصواب أن نزوله من اللوح المحفوظ ، أو من محل آخر .
وتقول أين الله والأين فمتنع عليه وليس في الإمكان
لو قلت من كان الصواب كما ترى في القبر يسأل ذلك الملكان
أي : يقول الجهمي للرسول : إنك تقول : أين الله ؟ والأين فمتنع على الله تعالى
وحال ، وليس بممكن ، والصواب أن تقول : من الله ؟ كما يسأل الملكان
في القبر الميت فيقولان : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟
قال الناظم رحمه الله تعالى :

وتقول اللهم أنت الشاهد الأعلى تشير بأصبع وبنان
نحو السماء وما إشارتنا له حسية بل تلك في الأذهان
والله ما ندري الذي نبديه في هذا من التأويل للاخوان

هتلنا لهم إن السما هي قبلة السداعي كبيت الله ذي الاركان
قالوا لنا هذا دليل أنه فوق السماء بأوضح البرهان
فالناس طراً إنما يدعونه من فوق هذي فطرة الرحمن
لا يسألون القبلة العليا ولكن يسألون الرب ذا الاحسان
قالوا وما كانت إشارته إلى غير الشهيد منزل الفرقان
أترأه أمسى للسما مستشهداً حاشاه من تحريف ذي البهتان
أى : أن الجهمي يقول للرسول : إنك تشير بأصبعك إلى السماء - في خطبته
يعرفه - في الموقف العظيم ، وتقول : « اللهم اشهد »^(١) ونحن لا ندرى ما
تبدية من التأويل في هذا . فإن قلنا للناس : ان السماء قبلة الداعي كبيت
الله . قالوا لنا : هذا دليل أنه فوق السماء ، لأن الناس إنما يدعونه من فوق ، وعلى
هذا فطرا الله الخلق ، ومعلوم بالضرورة أنهم لا يسألون القبلة ، وكذلك معلوم
أنهم لا يستشهدون السماء ، وإنما يستشهدون من فوقها سبحانه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذلك قلت بانه متكلم وكلامه المسموع بالآذان
نادى الكليم بنفسه وكذلك قد سمع النداء في الجنة الأبوان
وكذا ينادي الخلق يوم معادهم بالصوت يسمع صوته الثقلان
إني أنا الديان آخذ حق مظلوم من العبد المظلوم الجاني

(١) رواه مسلم في « صحيحه » عن جابر رضي الله عنه في باب : حجة النبي صلى الله عليه وسلم .

وتقول إن الله قال وقائل
 تقول بلا حرف ولا صوت يرى
 أو وقعت في التشبيه والتجسيم من
 لو لم تقل فوق السماء ولم تشر
 بوسكت عن تلك الأحاديث التي
 وذكرت أن الله ليس بداخل
 كنا انتصفنا من أولي التجسيم بل
 لكن منحتم سلاحاً كلما
 وغدوا بأسمك التي أعطيتهم
 لو كنت تعدل في العبارة بيننا
 هذا لسان الحال منهم وهو في
 يبدو على فلتات ألسنتهم وفي
 سيما إذا قرىء الحديث عليهم
 فهناك بين النازعات وكوَّرت
 ويكاد قائلهم يصرح لو يرى
 يعني أن الجهمي يقول : إنك يا رسول الله قلت بأنه سبحانه متكلم
 وكذا يقول وليس في الإمكان
 من غير ما شقة وغير لسان
 لم ينق ما قد قلت في الرحمن
 بإشارة حسية ببيان
 قد صرحت بالفروق للديان
 فينا ولا هو خارج الأكوان
 كانوا لنا أسرى غيبد هوان
 شأوا لنا منهم أشد طعان
 يرموننا غرضاً بكل مكان
 ساكن يوجد بيننا رجفان
 ذات الصدور يغلب بالكتان
 صفحات أوجههم يرى بعيان
 وتلوت شاهده من القرآن
 تلك الوجوه كثيرة الألوان
 من قابل فتراه ذا كتمان

بكلام مسروع ، وذكرت أنه نادى الكلم ، وكذا نادى الأبوين في الجنة .
وأنه ينادي الخلق يوم المعاد ، وتقول : إن الله قال ، وقائل ، ويقول ، ولا يمكن
قول بلا حرف ولا صوت ولا شفة ولا لسان ، فإذا نحن لم نف ما قلته في
الرحمن وقعنا في التشبيه والتجسيم ، ولكن لو لم تقل : فوق السماء ، ولم
تشر إليه الإشارة الحسية ، ولم تنطق بالأحاديث التي صرحت بالفرقية .
وذكرت أن الله ليس بداخل العالم ولا خارجه ، كنا انتصفنا من المجسمة
وكانوا لنا أسرى ، ولكنك منعتهم سلاحاً كما شاءوا طاعنونا به أسد
المطاعنة ، وغدوا يرموننا بتلك الأسهم التي أعطيتهم ، وصرنا لهم غرضاً بكل
مكان . والغرض قال في « القاموس » الغرض محركة : هدف يرمى فيه .
جمعه أغراض ، فلو كنت عدلت بيننا في العبارة لم يوجد بيننا رجفان : قال
في « القاموس » رجف حرك وتحرك واضطرب شديد رجفا ورجفانا
ورجوفاً ورجيفاً .

قوله : هذا لسان الحال منهم ... الخ ؛ أي : إنهم يقولون هذا
لبسان حالهم . ولكنه مكتوم في صدورهم مغلول ، ومع ذلك فهو يبدو
على فلتات ألسنتهم ، ويرى في صفحات وجوههم ، لا سيما إذا قرىء الحديث
عليهم ، وتلى شاهده من القرآن ، فهناك بين (النازعات) و (كورت) ، أي إنك
إذا قرأت عليهم الحديث وتلوت ما يصدقه من القرآن تلونت وجوههم
فتارة تظلم ، وتارة تصفر وتغير كحالة من في نزع الموت . والنازعات في قوله
تعالى (والنازعات غرقاً) النازعات : ١ هي الملائكة التي تنزع أرواح
العباد عن أجسادهم على قول أكثر المفسرين . وقوله تعالى : (إذا
الشمس كورت) التكوير : ١ قال ابن عباس : أظلمت . وقال مقاتل
والكلبي : ذهب ضوءها . وقال مجاهد : اضمحلت . وقيل : غورت ، والله أعلم .

قوله : ويكاد قائلهم يصرح . أي : بما في نفسه لو يري قابلاً ، بل ذكر شيخ الاسلام
في بعض رسائله أن بعض من خاطبه صرح بأنه لا يقبل من الرسول ﷺ
ما يقوله في هذا الباب .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

يا قوم شاهدنا رؤوسكم على هذا ولم نشهده من إنسان
إلا وحشو فؤاده غل على سنن الرسول وشيعة القرآن
أي إنا رأينا رؤوسهم على هذا الذي ذكرناه ، ولم نشهده من أحد
إلا وفؤاده محشو غلاً على سنن الرسول ﷺ وشيعة القرآن .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وهو الذي في كتبهم لكن بلطف عبارة منهم وحسن بيان
وأخو الجهالة نسبة للفظ والمعنى فنسب العالم الرباني
يقول الناظم : إن هذا الذي ذكرناه عنهم هو الذي في كتبهم ، لكنهم يلفظون
العبارة ويحسنون الكلام ، ولكن الجاهل نسبة للفظ والمعنى ، فنسب
العالم الرباني ؛ أي : أن العالم الرباني نظره إلى ما يتضمنه اللفظ ، وأما الجاهل
فمنظره مقصور على اللفظ .

وقوله : نسبة . بفتح النون وإسكان السين ، وضم الباء ؛ أي : أن العالم
ينسب إلى المعاني ، وأما الجاهل فهو ينسب إلى الألفاظ ، فهو دائر معها .
ثم اعتذر الناظم عما لعله ينسبه من لا علم عنده إلى الحيف عليهم فيما ينسبه
إليهم ، فقال :

يا من يظن بأننا حفنا عليهم كتبهم تنبيك عن ذا الشأن

أي : ظلمناهم وجرنا عليهم . قال في « القاموس » الحيف : الجور ، والظلم ..

فانظر ترى لكن نرى لك تركها حذراً عليك مصائد الشيطان

فشباكها والله لم يعلق بها من ذي جناح قاصر الطيران

ألا رأيت الطير في قفص الردى يبكي له نوح على الأغصان

ويظل يخبط طالباً لخلاصه فتضيق عنه فرجة العيدان

والذنب ذنب الطير خلى أطيب الثمرات في عال من الأفنان

وأتمى الى تلك المزابل يتبغي الفـضلات كالخشرات والديدان

يا قوم والله العظيم نصيحة من مشفق وأخ لكم دعوان

جربت هذا كله ووقعت في تلك الشباك وكنت ذا طيران

يقول الناظم رحمه الله : يا من يظن بأنا حلفنا عليهم ؛ أي : على النفاق ..

أي : جرنا عليهم وظلمناهم ، كتبهم تشبك عما ذكرنا ، وقد أثقلت ظهر

البسيطة ، فطالعهما إن شئت ، لكن نرى لك تركها حذراً عليك أن تصيدك

شبههم الشيطانية ، فكم وقع في تلك الشباك من قصر الطيران ، فتراه عند

وقوعه في تلك المصائد حائراً ندماً ناكاً يبكي لوقوعه في مهامه الحيرة والشكوك ،

وكل هذا على طريق النصح من الناظم ، فجزاه الله تعالى خيراً الجزاء ، عملاً

بقوله ﷺ « الدين النصيحة »^(١) ثم بين أنه قد جرب ذلك ، وأنه وقع

(١) رواه مسلم في « صحيحه » عن أبي رقية عيم بن أوس الداري رضي الله عنه .

في بعض تلك الشباك والمصائد حتى أتاح له المولى بفضله من أوضح له تلك الشبه ، وأزاح عنه تلك الشكوك ، وهو شيخ الاسلام ، وأشار الى ذلك بقوله :

حتى أتاح لي الإله بفضله من ليس تجزيه يدي ولساني
خبرته أتى من أرض حران فيا أهلاً بمن قد جاء من حران
فالله يجزيه الذي هو أهله من جنة المأوى مع الرضوان
أخذت يده يدي وسار فلم يرم حتى أرا في مطلع الايمان
ورأيت أعلام المدينة حولها نزل الهدى وعساكر القرآن
ورأيت آثاراً عظيماً شأنها محجوبة عن زمرة العميان
ووردت رأس الماء أبيض صافياً حصاًؤه كاللؤلؤ التيجان
ورأيت أكواباً هناك كثيرة مثل النجوم لوارد ظمآن
ورأيت حوض الكوثر الصافي الذي لا زال يشخب فيه مزيان
ميزاب سنته وقول إلهه وهما مدى الأيام لاينيان

والناس لا يردونه إلا من الآف أفراداً ذوي ايمان
وردوا عذاب مناهل أكرم بها ووردتم أنتم عذاب هوان
قوله : حران . قال في « القاموس » : حران كشداد : موضع بالشام ،
والنسبة حرناني ، ولا تقتل : حرناني وان كان قياساً .

قوله : حتى أتاح لي الإله بفضله الخ . قال في « القاموس » « تاح له الشيء »

ينصح : يتها أنتهى . وكم أنقذ الله بشيخ الاسلام ومصنفاته العظام من حيرة تلك الشبهات والأضاليل ، وكاد يخرج بها عن سواء السبيل .

قال الشيخ الامام أبو حفص عمر بن علي البزاز أحد تلامذة شيخ الاسلام في ترجمته : حدثني غير واحد من العلماء الفضلاء النبلاء المعنيين بالحوض في أقاويل المتكلمين لاصابة الصواب ، وتميز القشر من اللباب : إن كلاً منهم لم يزل حائرأ في تجاذب أقوال الأصوليين ، ومعقولاتهم ، وإنه لم يستقر في قلبه منها قول : ولم يبين له من مضمونها حق ، بل رآها كلها موقعة في الحيرة والتضليل ، وجلبها مذعن بتكافؤ الأدلة والتعطيل ، وإنه كان خائفاً على نفسه من الوقوع بسببها في التشكيك والتعطيل ، حتى من الله عليه بمطالعة مؤلفات هذا الامام أحمد بن حنبل تسمية شيخ الاسلام ، مما أورده من التقلبات والعقليات في هذا النظام . فهاهو إلا أن وقف عليها وفهمها ، فرآها موافقة للعقل السليم ، وعلمها حتى انجلي ما كان قد غشيه من أقوال المتكلمين من الظلام ، وزال عنه ما خاف أن يقع فيه من الشك ، فظفر بالمرام . أنتهى .

قوله : ورأيت أكواباً ، هي جمع كوب ، وهي أقذاح بلا عرى وقوله : وردوا عذاب النخ ... بكسر العين . وعذاب هو ان بالفتح ؛ أي : وردوا المناهل الخلوة العذبة من الكتاب والسنة ، ووردتم الشكوك والحيرة ، وهي العذاب بعينه ، بل ربما تقضي الى العذاب الأكبر ، نعوذ بالله من موجبات غضبه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فبحق من أعطاكم ذا العدل والإنصاف والتخصيص بالعرفان

من ذا على دين الخوارج بعدذا أنتم أم الحشوي ماريان ؟

والله ما أنتم لدى الحشوي أهلاً أن يقدمكم على عثمان
 فضلاً عن الفاروق والصدّيق فضلاً عن رسول الله والقرآن
 والله لو أبصرتم لرأيتم الحشوي حامل راية الإيمان
 وكلام رب العالمين وعبده في قلبه أعلى وأكبر شأن
 من أن يحرف عن مواضعه وأن يقضى له بالعزل عن إيقان
 ويرى الولاية لابن سينا أو أبي نصر أو المولود من صفوان
 أو من يتابعهم على كفرانهم أو من يقلدهم من العميان
 يا قومنا بالله قوموا وانظروا وتفكروا في السر والاعلان
 نظراً وإن شئتم مناظرة فمن مثني على هذا ومن وحدان
 أي الطوائف بعد ذا أدنى إلى قول الرسول ومحكم القرآن
 فإذا تبين ذا فإما تتبعوا أو تعذرُوا أو تؤذِنُوا بطعان

أقسم الناظم على النفاة بحق الله الذي أعطاهم العدل والانصاف ، وهذا
 على طريق التهمك ؛ أي : إذا سمعتم ما تقدم ، فهل أنتم مثل الحواج أو أعظم
 منهم مضرة على الدين ، أم المنبوذ عنكم بالحشو ؟ ثم أقسم قسماً آخر : انكم
 لستم بأهل أن يقدمكم على عثمان رضي الله عنه ، فضلاً عن الفاروق والصدّيق ،
 فضلاً عن رسول الله والقرآن ؟ وإن كلام رب العالمين وعبده أعلى في قلبه
 من أن يحرفه عن مواضعه ، وأن يرميه بأنها نصوص لفظية لا تفيد
 اليقين ، ويرى الولاية لابن سينا أو أبي نصر ، هو الفارابي ، أو المولود من
 صفوان ، وهم الجهم .

فصل

في تلقيهم أهل السنة بالحشوية وبيان من أولى بالوصف المذموم من هذا اللقب من الطائفتين ، وذكر أول من لقب به أهل السنة من أهل البدعة :

ومن العجائب قولهم لمن اقتدى بالوحي من أثر ومن قرآن حشوية يعنون حشواً في الوجود وفضلة في أمة الانسان ويظن جاهلهم بأنهم حشوا رب العباد بداخل الاكوان إذ قولهم فوق العباد وفي السما ء الرب ذو الملكوت والسلطان ظن الحميز بأن في المظرف والرحمن محوي بظرف مكان والله لم يسمع بهذا من فرقة قالت في زمن من الأزمان لا تبهتوا أهل الحديث به فما ذا قولهم تبأ لذي البهتان بل قولهم إن السموات العلى في كف خالق هذه الأكوان حقاً كخردلة ترى في كف ممسكها تعالى الله ذو السلطان أترونه المحصور بعد أم السما يا قومنا ارددوا عن العدوان شرع الناظم رحمه الله في بيان عدوان النفاة ، وتلقيهم أهل السنة والحديث بالألقاب الشنيعة لتفسير الظعام وأشباه الأنعام ، كما لقبوهم بالحشوية وغير ذلك من الألقاب الآتية . والحشوية : قال في « شرح مختصر

التحرير « سجا حشوية لأنهم كانوا يجلسون في حلقة الحسن البصري أمامه »
فلما أنكر كلامهم ، قال : ردوهم إلى حشو الحلقة ، أي جانبها . وقال ابن
الصلاح : فتح الشين غلط ، وإنما هو بالإسكان ، وكذلك قال البرماوي
بالسكون ، لأنه إمامن الحشو ، لأنهم يقولون بوجود الحشو في كلام المعصوم ،
أو نحو ذلك . ورايت كلاماً لشيخ الاسلام في معنى الحشو فيه مخالفة لهذا .
وقد فسر الناظم معنى الحشوية بقوله : يعنون حشواً في الوجود
وفضلة ... الخ أي : أن المعطلة يعنون بقولهم : حشوية ، أن المثبتة حشوفي
الوجود وفضلة في الناس ، وجهالهم يظنون أن معنى الحشو أنهم بقولهم :
إن الله سبحانه في السماء وفوق خلقه ، قد حشوا رب العباد بالأكوان ،
وهذا معنى قوله : ظن الحمير ... الخ .

قوله : ظن الحمير بأن في للظرف ، أي : إذا ظنوا أنا إذا قلنا : الله
في السماء ، ففي للظرفية ، تعالى الله عن ذلك ، ولهذا قال : والله لم يسمع بهذا
من فرقة قالته في زمن من الأزمان . وقد صنف أبو اسحق إبراهيم بن عثمان
ابن درباس الشافعي مصنفاً سماه « تنزيه آئمة الشريعة عن الألقاب الشنيعة » .

وقوله : بل قولهم : إن السموات العلى ... الخ أي : أن قول
أهل السنة والحديث : إن السموات السبع في كف الرحمن جل وعلا
كخردلة في كف بمسكها ، كما في « الصحيحين » من حديث أبي هريرة عن
النبي ﷺ أنه قال : « يقبض الله تعالى الأرض يوم القيامة ، ويطوي
السماء بيمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض » وفي « الصحيحين »
واللفظ لمسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله

ﷺ : « يطوي الله السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول : أنا الملك أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ثم يطوي الأرض بشماله ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ وفي لفظ في « الصحيح » عن عبد الله بن مقسم : أنه نظر إلى عبد الله بن عمر كيف يحكي النبي ﷺ قال : « يأخذ الله (عز وجل) سمواته وأرضيه بيديه ويقول : أنا الله ، ويقبض أصابعه ويبسطها ، أنا الملك ، حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه ، حتى إني أقول أساقط هو برَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ وفي لفظ قال : رأيت رسول الله ﷺ على المنبر وهو يقول : « يأخذ الجبار (عز وجل) سمواته وأرضيه ، وقبض يديه وجعل يقبضها ويبسطها ويقول : أنا الرحمن ، أنا الملك ، أنا السلام ، أنا المؤمن ، أنا العزيز ، أنا الجبار ، أنا المتكبر ، أنا الذي بدأت الدنيا ولم تك شيئاً ، أنا الذي أعيدها ، أين الملوك ؟ أين الجبارون ؟ » وفي لفظ ! « أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ » ويتميل رسول الله ﷺ على يمينه وعلى شماله ، حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه ، حتى إني أقول : أساقط هو برَسُولِ اللَّهِ ﷺ . ؟

والحديث مروي في « الصحيح » و « المسانيد » وغيرها بألفاظ يصدق بعضها بعضاً ، وفي بعض ألفاظه : قال : « قرأ على المنبر (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) الزمر : ٦٧ الآية . قال : مطوية في كفه يرمي بها كما يرمي الغلام بالكرة » وفي لفظ : « يأخذ الجبار سمواته وأرضه بيده ، فيجعلها في كفه ، ثم يقول بها هكذا كما يقول الصبيان بالكرة : أنا الله الواحد » وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ما السموات السبع ولأرضون السبع وما فيهن وما بينهن في يد الرحمن إلا كخردلة

في يد أحدكم. قال شيخ الإسلام في كتاب «العرش» وهذه الآثار معروفة.
قال الناظم .

كم ذا مشبهة وكم حشوية فالبت لا يخفى على الرحمن
ياقوم إن كان الكتاب وسنة المختار حشواً فاشهدوا ببيان
إننا بحمد إلهنا حشوية صرف بلا جحد ولا كتمان
تدرون من سمّت شيو خكم بهذا الاسم في الماضي من الأزمان
سمي به ابن عبيد عبد الله ذا ك بن الخليفة طارد الشيطان
فورثتم عمر^(١) كما ورثوا عبد الله أني يستوي الارثان
تدرون من أولى بهذا الاسم وهو مناسب أحواله بوزان
من قد حشى الأوراق والأذهان من بدع تخالف موجب القرآن
هذا هو الحشوي لأهل الحديث أئمة الإسلام والإيمان
وردوا عذاب مناهل السنن التي ليست زبالة هذه الأذهان
ووردتم القلوب مجرى كل ذي الأوساخ والافتقار واللاتان
وكسّتم أن تصعدوا للورد من رأس الشريعة خيبة الكسلان
يقول الناظم : كم ذا تنهبون أهل الإنبات بهذا البهت والكذب الصريح ،
فإن كان الكتاب والمنة حشواً ، فاشهدوا أنا حشوية بلا جحد ولا كتمان .

(١) هو عمرو بن عبيد .

ونحو من هذا قوله رحمه الله :

فان كان تجسباً ثبوت صفاته وتنزيها عن كل تأويل مفترى
فاني بحمد الله ربي مجسم هاهوا شهوداً واملؤوا كل محضر

قوله : سمي به ابن عبيد عبد الله ، أي : أول من نطق بهذا
الاسم هو عمرو بن عبيد المعتزلي . قال : كان عبد الله بن عمر حشوباً ، يعني
عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنها ، وهذا معنى قول الناظم : ذلك ابن
الخليفة طارد الشيطان . ومراده بالخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وقوله : طارد الشيطان ، يشير إلى قوله صلى الله عليه وسلم لعمر :
« ما رأيك الشيطان سالكاً فجاً إلا سلك فجاً غير فجك » (١) .

قوله : تدرون من أولى بهذا الاسم ... الخ أي : أن الأولى
والأحق بهذا الاسم منه حشو الأوراق والأذهان من البدع المضلة ، والآراء
المضمحلة المخالفة للقرآن والسنة ، فهذا هو الحشوي على الحقيقة ، لا أئمة الحديث
وأئمة الإسلام والإيمان .

قوله : موجب القرآن ، هو بفتح الجيم .

قوله : وردوا عذاب مناهل السنن التي ليست زبالة هذه الأذهان ،
أي : أن أهل الحديث والسنة وردوا مناهل السنن العذبة التي ليست زبالة
الأذهان ، والزبالة : قال في «القاموس» : زبل زرع يزيله : سمده . وكتاب :
ما تحمله النحلة .

ووردتم القلوط ... الخ . سيأتي بيان القلوط في الفصل المعقود له .

(١) متفق عليه من حديث سعيد بن أبي وقاص رضي الله عنه بلفظ « والذي نفسي
بيده ما ليك الشيطان قط سالكاً فجاً غير فجك » .

فصل

في بيان عداوتهم في تلقب أهل القرآن والحديث بالمجسمة وبيان
أنهم أولى بكل لقب خبيث :

كم ذا مشبهة مجسمة نوا بته مشبهة جاهل فتاف
أسماء سميت بها أهل الحديث وناصرى القرآن والايام
سميتهم أنتم وشيوخكم بهتاً بها من غير ما سلطان
وجعلتموها سبة لتنفروا عنهم كفعل الساحر الشيطان
ما ذنبهم والله إلا أنهم أخذوا بوحى الله والفرقان
وأبوا بأن يتحيزوا لمقالة غير الحديث ومقتضى القرآن
وأبوا يدينوا بالذي دنتم به من هذه الآراء والهذيان
وضفوه بالأوصاف فى النصين من خبر صحيح ثم من قرآن
إن كان ذا التجسيم عندكم فيا أهلاً به ما فيه من نكران
إنا مجسمة بحمد الله لم نوجد صفات الخالق الرحمن
والله ما قال امرؤ منا بأن الله جسم يا أولي البهتان
والله يعلم أننا فى وصفه لم نعو ما قد قال فى القرآن

أو قاله أيضاً رسول الله فهو الصادق المصدوق بالبرهان.
أو قاله أصحابه من بعده فهم النجوم مطالع الإيمان
سموه تجسيميا وتشبيهاً فلسفياً جاحديه لذلك الهذيان
أي : أن النفاة والمعطلة سمو أهل الإثبات بأسماء بشعة قصداً للتنفير
عنهم ، فإنهم يسمونهم مشبهة ؛ أي : أنهم يشبهون الله بخلقه ، وسموهم بجسمة ،
أي : يقولون بأن الله جسم ، تعالى الله عن ذلك ، وسموهم بنوابت ،
والنوابت هم كما قال في « القاموس » : الأنهار من الأحداث ، ونبتت لهم
نابئة نشأ لهم نشأ صفار . وقد قل الإمام أبو حاتم محمد بن إدريس الحنظلي
الرازي ، علامة أهل البدع ، الواقعة في أهل الأثر ، وعلامة الجهمية ، أن
يسموا أهل السنة مشبهة ونابئة ، وعلامة القدرية ، أن يسموا أهل السنة مجبرة ،
وعلامة الزنادقة ، أن يسموا أهل الأثر حشوية . انتهى . نقله عنه الذهبي في
كتاب « العلو » .

قوله لتنفروا عنهم ... الخ ؛ أي : أنهم سمو أهل الحديث بهذه الأسماء
ولقبوهم بهذه الألقاب للتنفير عنهم ، وإلا فهم لم يتعدوا ما قال الله ورسوله ،
ولم يقل أحد منهم : إن الله تعالى جسم ، جل عن ذلك ، ومع ذلك فأهل
الأثبات لما أثبتوا ما أثبتته الله ورسوله لنفسه من غير تحريف ولا تعطيل
ولا تمثيل ، وإن سميت المعطلة ذلك تشبيهاً وتجسيمياً ، وأهل الإثبات لا يحددونه
لأجل تشبيعاتهم وهذيانهم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

بل بيننا فرق لطيف بل هو الفرق العظيم لمن له عينان

إن الحقيقة عندنا مقصودة بالنص وهو مراده التبيان
 لكن لديكم فهي غير مرادة أنى يراد محقق البطلات
 فكلامه فيما لديكم لاحقيقة تحته تبدو الى الأذهان
 في ذكر آيات العلو وسائر الـ أوصاف وهي القلب للقرآن
 بل قول رب الناس ليس حقيقة فيما لديكم يا أولي العرفان
 وإذا جعلتم ذا مجازاً صح ان ينفى على الإطلاق والامكان
 وحقائق الألفاظ بالعقل انتفت فيما زعمتم فاستوى النفيان
 نفي الحقيقة وانتفاء اللفظ إن دلت عليه فحظكم نفيان
 ونصينا اثبات ذاك جميعه لفظاً ومعنى ذاك اثباتان
 فمن المعطل في الحقيقة غيركم لقب بلا كذب ولا عدوان
 وإذا سببتم بالمحال فسينا بأدلة وحجاج ذي برهان
 تبدي فضائحكم وتهتك سترك وتبين جهلكم مع العدوان
 يابعد ما بين السباب بذاكم وسبابكم بالكذب والطغيان
 من سب بالبرهان ليس بظالم والظلم سب العبد بالبهتان
 فحقيقة التجسيم ان يك عنكم وصف الإله الخالق الديان
 بصفاته العليا التي شهدت بها آياته ورسوله العدلان

فحملوا عنا الشهادة واشهدوا في كل مجتمع وكل مكان
 انا مجسمة بفضل الله وليشهد بذلك معكم الثقلان
 الله أكبر كشرت عن ناهيها الحرب العوان وصيح بالأقران
 وتقابل الصفاز وانقسم الوري قسمين واتضحت لنا القسبان
 معنى كلام الناظم أن الحقيقة عند المشتبة مقصودة بالنص والمراد به التبيان ،
 وأما عندكم أيها النفة فهي غير مرادة ، لأن الحقيقة عندكم لم تدل إلا على
 التشبيه والتجسيم ، فكلام الله ورسوله في آيات العلو والصفات ، وكذا
 كلام رسوله ﷺ ليس بحقيقة بل هو مجاز . والمجاز هو ما يصح نفيه .
 وحقائق الألفاظ دل العقل بزعمكم على نفيها فاستوى ؛ أي : تم عندكم نفيان :
 نفي الحقيقة ، ونفي دلالة اللفظ عليها . وأما المشتبة فهم أثبتوا اللفظ والمعنى
 بغير تشبيه ولا تمثيل فلم يثبتا ، فأنتم المعطلة حقاً ، وإذا سبتم بالكذب
 والمحال فسبنا بالأدلة والحجج ، ويابعد ما بين السبابين (١) ، لأنكم تسبون
 بالكذب والطغيان ونحن نسب بالبرهان ، فمن سب بالبرهان فليس بظالم
 وإنما الظلم هو السب بالبهتان .

وقوله : كشرت عن ناهيها الخ ... قال في « القاموس » كشر عن أسنانه
 يكشر كشرأ : أبدى ، يكون في الضحك وغيره .

قوله : العوان ؛ هي الحرب بعد الحرب . قال في « مختار الصحاح »
 العوان النصف في سنها من كل شيء ، والجمع عون . والعوان من الحرب
 التي قوتل فيها مرة بعد مرة كأنهم جعلوا الأولى بكرأ .

في الأصل : السباب .

فصل

في بيان مورد أهل التعطيل وانهم تعرضوا بالقلوط عن مورد السلسيل

ياوارد القلوط ويحك لو ترى ماذا على شفيتك والاسنان
أو- ماترى آثارها في القلب والسنين والاعمال والاركان
لو طاب منك الورد طابت كلها أنى تطيب موارد الانتان
ياوارد القلوط طهر فاك من خبث به واغسله من انتان
ثم اشم الحشوي حشو الدين والقرآن والآثار والايان
أهلاً بهم حشو الهدى وسواهم حشو الضلال فما هما سيان
أهلاً بهم حشو اليقين وغيرهم حشو الشكوك فما هما صنوان
أهلاً بهم حشو المساجد والسوى حشو الكنيف فما هما عدلان
أهلاً بهم حشو الجنان وغيرهم حشو الجحيم أيستوي الحشوان؟!
ياوارد القلوط ويحك لو ترى الحشوي وارد منهل القرآن
وتراه من رأس الشريعة شارباً من كف من قد جاء بالفرقان
وتراه يسقي الناس فضلة كأسه وختامها مسك على ربحان
لعذرته إن بال في القلوط لم يشرب به مع جملة العميان

ياوارد القلوط لا تكسل فرا س الماء فاقصده قريب دان
هو منهل سهل قريب واسع كاف اذا نزلت به الثقلان
والله ليس بأصعب الوردین بل هو أسهل الوردین للظمآن
القلوط ، بفتح القاف وتشديد اللام وبالطاء المهملة ، هو نهر بدمشق
الشام يحمل أقذار البلد وأوساخه وإثنائه ويسمى في هذا الوقت : قليطاً
بالتصغير والله أعلم .

فصل

في بيان هدمهم لقواعد الإسلام والإيمان بعزلهم نصوص السنة والقرآن

ياقوم بالله انظروا وتفكروا في هذه الأخبار والقرآن
مثل التدبر والتفكر للذي قد قاله ذو الرأي والحسبان
فأقل شيء أن يكونا عندكم حداً سواء أولي العدوان
والله ما استويا لدى زعمائكم في العلم والتحقيق والعرفان
عز لوسمابل ضرحو بالعزل عن نيل اليقين ورتبة البرهان
قالوا وتلك أدلة لفظية لسنا نحكمها على الايقان
ما أنزلت لينال منها العلم بالـ إثبات للأوصاف للرحمن

بل بالعقول ينال ذاك وهذه عنه بمعزل غير ذي سلطان
فبجهدنا تأويلها والدفع في أكتافها دفعاً لذي الصولان

أشار الناظم رحمه الله الى أنهم بما فعلوه وهو عزلهم النصوص عن إفادة
«الليقين هدموا قواعد الإسلام والإيمان» فقال : يا قوم بالله انظروا الخ ، أي :
تفكروا وتدبروا في الكتاب والسنة كتدبركم وتفكروكم في كلام المشايخ ،
فأقل شيء أن يكونا عندكم سواء ، ثم أقسم أنها ما استويا عند زعمائكم في
«العلم والتحقيق والعرفان ، بل يقولون : تلك أدلة لفظية وما وضعه مشايخنا
قواطع عقلية ، وتلك الظواهر اللفظية لم تنزل لتعلم منها صفات الرب عز
وجل ، وإنما يعلم ذلك بالعقل ؛ وممع ذلك فنبجته في دفعها كدفع الصائل ،
فإن أمكن تأويلها فذاك ، وإلا فآخر الأمر التفويض .

قوله : في أكتافها ، الكنف : الجانب والظل والناحية ، قاله في «القاموس»
ثم ضرب الناظم لذلك مثلاً فقال :

ككبير قوم جاء يشهد عند ذي حكم يريد دفاعه بليان
فيقول قدرك فوق ذا وشهادة لسواك تصلح فازهبن بأمان
وبوده لو كان شيء غير ذا لكن مخافة صاحب السلطان
أي : أن مثل نصوص الكتاب والسنة الدالة على إثبات العلو والصفات
عندهم كرجل كبير ذي منصب ، جاء يشهد عند بعض الحكام وهو يريد
أن لا يقبل شهادته ، ويريد دفعه بالأسهل فيقول : أنت جليل القدر ، عظيم
المنصب ، وقدرك فوق هذا ، والشهادة تصلح لسواك ، مع أن ذلك الحاكم يود أن

يرده بغير هذا الرد ، لكن لأجل مخافة صاحب السلطان يدفعه بهذا الدفع ..

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فلقد أتانا عن كبير فيهم وهو الحقير مقالة الكفران

لو كان يمكنني وليس يمكن لحكمت من ذا المصحف العثماني

ذكر استواء الرب فوق العرش لكن ذاك ممتنع على الانسان

يعني جهنم بن صفوان ، وقد تقدمت قصته هذه أول الشرح ، وقد رواها ابن أبي حاتم كما ذكره الذهبي في كتاب « العلو » .

قال أبي حاتم : ثنا عبد الله بن محمد بن الفضل الأسدي ، ثنا يحيى بن

أيوب ، ثنا أبو نعيم البلخي وكان قد أدرك جهماً قال : كان لجهنم صاحب يكرمه ويقدمه على غيره ، فإذا هو قد صبح به ، وندر به ووقع فيه . فقلت له :

قد كان يكرمك ! فقال : إنه قد جاء منه ما لا يحتمل ؛ بينا هو يقرأ

(طه) والمصحف في حجره فلما أتى على هذه الآية (الرحمن على

العرش استوى) طه : ه قال : لو وجدت السبيل إلى أن أحكمها من المصحف

لفعلت . فاحتملت هذه . ثم إنه بينا هو يقرأ آية إذ قال : ما أظرف محمد

إذ قالها ، ثم إنه بينا هو يقرأ (طسم القصص) والمصحف في حجره ، إذ مر

بذكر موسى فرفع المصحف بيده ورجليه وقال : أي شيء هذا ذكره هنا ؟ فلم

يتم ذكره . ثم قال الذهبي : أخرجها عبد الله بن أحمد عن الصنعاني عن يحيى بن

أيوب . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والله لولا هبة الاسلام والقرآن والأمراء والسلاطن
لأتوا بكل مصيبة ولدكدكوا الإسلام فوق قواعد الأركان
فلقد رأيتهم ماجرى لأئمة الإسلام من محن على الأزمان
لأسيا لما استمالوا جاهلاً ذا قدرة في الناس مع سلطان
وسعوا إليه بكل إفك بين بل قاسموه بأغلظ الأيمان
أن النصيحة قصدهم كنصيحة الشيطان حين خلا به الأيوان
يشير الناظم بهذه الأبيات إلى أنه لولا هبة الإسلام والقرآن والأمراء
لأتت المبتدعة بكل مصيبة ، ولدكدكوا الإسلام ، وشاهد هذا أنهم لما
استمالوا المأمون عبد الله بن الرشيد العباسي ، وقام بامتحان الناس بأن
القرآن مخلوق ، وحصل للأئمة ما حصل من الكروب والمشاق ، ولكن
أعجلته المنية فأوصى إلى أخيه أبي اسحق المعتصم وحصل ما حصل من
الذين ، وحبسوا الإمام أحمد وضربوه ، وبعد ذلك في خلافة الواثق قتل أحمد
ابن نصر الخزاعي ، وامتحان الإمام محمد بن عبد الرحمن الأدرمي ، وكانوا
لا يولون قاضياً ولا غيره إلا إن كان ممن يقول بخلق القرآن ، وذلك مشهور
في كتب التواريخ مع أن المأمون قبل ذلك لم يزل يداري العلماء في القول
بهذه المسألة ثم صدع بذلك .

قال الذهبي في « تاريخ الإسلام » أخبرني جماعة إجازة أن الكندي
أخبرهم ، أنبأ القزاز ، أنبأ الخطيب ، أنبأ أبو بكر الحيري ، ثنا الأصم ،

ثنا يحيى بن أبي طالب أخبرني الحسن بن شاذان الواسطي الحافظ ، حدثني ابن عريرة ، حدثني يحيى بن أكرم قال : قال لنا المأمون : لولا مكان يزيد بن هارون لأظهرت : القرآن مخلوق فقل : ومن يزيد حتى يتقى ؟ فقال : ويحك إني لا أتقيه لأن له سلطنة ، ولكن أخاف إن أظهرته فيرد علي . فيختلف الناس ويكون فتنة . وأما المأمون فهو عبد الله المأمون بن هارون الرشيد بن محمد بن المهدي بن عبد الله المنصور أبو العباس الهاشمي . ولد سنة سبعين ومائة عندما استخلف أبوه الرشيد ، وقرأ العلم في صغره ، وسمع من هشيم وعباد بن العوام ويوسف بن عطية وأبي معاوية الضرير وطبقتهم وبرع في الفقه والعربية وأيام الناس ولما كبر عني بالفلسفة وعلوم الأوائل ومهرفيا ، جره ذلك إلى القول بخلق القرآن . روى عنه ولده الفضل ويحيى بن أكرم والأمير عبد الله بن طاهر ودعل الخزاعي وآخرون ، وكان من رجال بني العباس حزماء وعزماً وعلماً ورأياً ودهاءاً وهيبة وشجاعة وسؤددآ وسماحة ، وله محاسن وسيرة طويلة ، وأما مسألة خلق القرآن فلم يرجع عنها وصمم عليها في سنة ٢١٨ وامتحن العلماء فعوجل ولم يهل . مات لاثنتي عشرة ليلة بقيت من رجب سنة ٢١٨ . انتهى ملخصاً من « تاريخ الاسلام » للذهبي رحمه الله تعالى :

قوله : بل قسموه بأعظم الأيمان أن النصيحة قصدهم ... الخ ؛ أي : يحلفون له بأعظم الأيمان أن قصدهم النصيحة ، كما قاسم ابليس الأيوين كما في قوله تعالى : (وقاسمها إني لكأمن الناصحين) الأعراف : ٢١

قال الناظم رحمه الله تعالى :

غيرى عمائم ذات أذئاب على تلك الفشور طويلة الأردان
ويرى هوى لا تهول لمبصر وتهول أعمى في ثياب جبان
فإذا أصاخ بسمعه ملؤه من كذب وتليس ومن بهتان
فيرى ويسمع فشرهم وفشارهم يا مخنة العينين والآذان
فتحوا جراب الجهل مع كذب فخذ واحمل بلا كيل ولا ميزان
وأثوا إلى قلب المطاع ففتشوا عما هناك ليدخلوا بأمان
فإذا بدا غرض لهم دخلوا به منه إليه كحيلة الشيطان
فإذا رأوه هش نحو حديثهم ظفروا وقالوا ويح آل فلان
هو في الطريق يعوق مولانا عن المقصود وهو عدو هذا الشأن
فإذا هم غرسوا العداوة وظبوا سقي الغراس كفعل ذي البستان
حتى إذا ما أثمرت ودنا لهم وقت الجذاد وصار ذا إمكان
ركبوا على جرد لهم وحمية واستجدوا بعساكر الشيطان
فهنالك ابتليت جنود الله من جند اللعين بسائر الألوان
ضرباً وحبساً ثم تكفيراً وتبديعاً وشتماً ظاهر البهتان

تقدم الكلام في تفسير الهوى .

قوله : ظفروا وقالوا ويح آل فلان ، يحتمل أنه بالطاء المشالة من الظفر ،
ويحتمل أنه بالطاء وهو الرثب في ارتفاع .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فلقد رأينا من فريق منهم أمراً تهد له قوى الإيمان
من سبهم أهل الحديث ودينهم أخذ الحديث وترك قول فلان
يأمة غضب الإله عليهم الأجل هذا تشتموا بهوان ؟
تباً لكم إذ تشتمون زوامل الإسلام حزب الله والقرآن
وسيتموهم ثم لستم كفأهم فرأوا مسبتكم من نقصان
هذا وهم قبلوا وصية ربهم في تركهم لمسبة الأوثان
حذر المقابلة القبيحة منهم بمسبة القرآن والرحمن
وكذاك أصحاب الحديث فإنهم ضربت لهم ولكم بهذا مثلاً
سبوكم جهّـالهم فسيتم سنن الرسول وعسكر الإيمان
وصدتم سفهاءكم عنهم وعن قول الرسول وذا من الطغيان
ودعوتهم للذي قاله أشـيـخ لكم بالحرص والحسبان
فأبوا إجابتكم ولم يتحيزوا إلا إلى الآثار والقرآن
وإلى أولي العرفان من أهل الحديث خلاصة الانسان والأكران
يشير إلى أن المعطلة يسبون أصحاب الحديث غاية السب ، ويلبسونهم
أعظم الثلب ، وأن أهل الحديث قبلوا وصية ربهم في قوله تعالى : (ولا تسبوا)

الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم (الأنعام : ١٠٨) فآله
سبحانه قد نهى عن سب معبودات المشركين لئلا يسبوا الله سبحانه ، فكذلك
أصحاب الحديث تركوا مسببة النفاة والمعطلة لئلا يسبوهم فيتعدى السب
إلى الرحمن والقرآن والسنة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

قوم أقامهم الإله لحفظ هذا الدين من ذي بدعة شيطان
وأقامهم حراساً من التبديل والتحرير والتتميم والنقصان
يؤوي إليه غسائر الفرقان لهم فزنديق خبيث جنان
إن تهمه فقبلك السلف الألى كانوا على الإيمان والإحسان
أيضاً قد اتهموا الخبيث على الهدى والهم والآثار والقوآت
وهو الحقيق بذلك إذ عادي رواة الدين وهي عداوة الديان
فاذا ذكرت الناصحين لرهبهم وكتابه ورسوله بلسان
فاغسله ويملك من دم التعطيل والتكذيب والكفران والبهتان
أتسبهم عدواً ولست بكفهم فآله يفدي حزه بالجلاني
قوم هم بالله ثم رسوله أولى وأقرب منك للإيمان
شتان بين التاركين نصوصه حقاً لأجل زبالة الأذهان
والتاركين لأجلها آراء من آرائهم ضرب من الهذيان

لما فسا الشيطان في آذانهم ثقلت رؤوسهم عن القرآن
فلذلك ناموا عنه حتى أصبحوا يتلاعبون تلاعب الصبيان
والركب قد وصلوا العلى وتيمموا من أرض طيبة مطلع الايمان
وأوتوا الى روضاتها وتيمموا من أرض مكة مطلع القرآن
قوم إذا ما ناجذ النص بدا طاروا له بالجمع والوحدان
وإذا بدا علم الهدى استبقوا له كمتسابق الفرسان يوم رهان
وإذا هم سمعوا بمبتدع هذى صاحوا به طراً بكل مكان
ورثوا رسول الله لكن غيرهم قد راح بالنقصان والحرمان
وإذا استهاب سواهم بالنصر لم يرفع به رأساً من الحشران
عضوا عليه بالتواجذ رغبة فيه وليس لديهم بمهان
ليسوا كمن نبذ الكتاب حقيقة وتلاوة قصدا بترك فلان
عزلوه في المعنى وولوا غيره كأبي الربيع خليفة السلطان

أي : أن النفاة والمعطلة نزلوا كتاب الله سنة رسول الله ﷺ منزلة
الخليفة أبي الربيع سليمان بن الحاكم بأمر الله ، وقد بويغ المذكور بالخلافة
بعهد من أبيه في جمادى الاولى سنة إحدى وسبعائة ، لأن الخليفة المذكور
يدعى له على المنابر ، ويضرب اسمه فوق السكة . وليس له من الأمر شيء ،
فحال كتاب الله تعالى سنة رسول الله ﷺ عندهم كحال أبي الربيع
مع السلطان محمد بن قلاوون الألفي . قوله يرك على الإسلام . (قال في «القاموس» :
رك يرك ركاً وزكاً وزكاً وزكاً : مريقارب خطوه ضعفاً ، ومشى
زكك : مرمط . والزكة بالكسر : السلاح ، وبالضم : الفيض والغنم ،
وتركرك : أخذ عدته)^(١)

(١) «يباض» في الأصل ، استدر كناه من «القاموس» .

قوله : فهم الحق . يشبه هذا ما أنشده ابن أعين في الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه .

أضحى ابن حنبل محنة مأمونة وبحب أحمد يعرف المتنسك
وإذا رأيت لأحمد متقصاً فاعلم بأن ستوره ستهتك
قال الناظم رحمه الله تعالى :

ذكروه فوق منابر وبسكة رقبوا اسمه في ظاهر الأثمان
والأمر والنهي المطاع لغيره ولم تهد ضربت بهذا مثلاً
بالعقول أيسوي من قال بالقرآن والآثار والبرهان ؟!
ومخالف هذا وفطرة ربه الله أكبر كيف يستويان
بل فطرة الله التي فطروا على مضمونها والعقل مقبولان
والوحي جاء مصداقاً لهما فلا تلق العداوة ما هما حربان
سلمان عند موفق ومصّدق والله يشهد إنهما سلمان
فاذا تعارض نص لفظ وارد والعقل حتى ليس يلتقيان
فالعقل إما فاسد ويظنه الـرائي صحيحاً وهو ذو بطلان
أو أن ذاك النص ليس بثابت ما قاله المعصوم بالبرهان
ونصوصه ليست تعارض بعضها بعضاً فسل عنها عليم زمان
وإذا ظننت تعارضاً فيها فذا من آفة الأفهام والأذهان

أو أن يكون البعض ليس بثابت ما قاله المبعوث بالقرآن
لكن قول محمد والجهنم في قلب الموحد ليس يجتمعان
إلا ويترد كل قول ضده فإذا هما اجتمعا فمقتلان
يقول الناظم : إذا تعارض النقل والعقل ، فإما أن يكون العقل فاسداً ،
وإما أن يكون النص ليس بثابت ، والنصوص لا تتعارض وما يظن فيها
من التعارض فهو من آفة الأفهام والأذهان أو بعضها ليس بثابت ، ما قاله
الرسول ﷺ .

قوله : وإنما سألنا . هو بكسر الهمزة وتسكين النون للوزن . وأصله إن
المؤكد . ثم قال الناظم : لكن قول محمد والجهنم في قلب الموحد ليس
يجتمعان إلا يترد كل قول ضده .

والناس بعد على ثلاث حزبه أوحربه أو فارغ متوان
قوله : حزبه ... الخ الحزب : الورد والطائفة والسلاح وجماعة الناس .
قوله . أو حربه . الحرب معروف وهو بفتح الحاء وبالراء الساكنة
وهذا كرم ، مفرد حروب ، ودار الحرب : بلاد المشركين الذين لا صلح بيننا وبينهم .
فإن لنفسك أين تجعلها فلا والله لست برابع الأعيان
من قال بالتعطيل فهو مكذب بجميع رسل الله والفرقان
إن المعطل لا إله له سوى السم منحوت بالأفكار في الأذهان
وكذا إله المشركين نحيته الأيدي هما في نحتهم سيان

قوله : نَحْتة هي فعيلة بمعنى مفعولة ؛ أي : منحوتة . قال في «القاموس»
نَحْتة ، ينحته كيضره وينصره ويعلمه براه . انتهى .

لكن إله المرسلين هو الذي	فوق السماء مكون الأكوان
تالله قد نسب المعطل كل من	بالبينات أتى إلى الكتمان
والله ما في المرسلين معطل	نافي صفات الواحد الرحمن
كلا ولا في المرسلين مشبه	حاشاهم من إلك ذي بهتان
فخذ الهدى من عبده وكتابه	فهما إلى سبيل الهدى سبيان

فصل

في بيان بطلان قول الملحدين : إن الاستدلال بكلام الله ورسوله
بلايفيد العلم واليقين .

واحذر مقالات الذين تفرقوا	شيعاً وكانوا شيعه الشيطان
واسأل خبيراً عنهم ينبيك عن	أسرارهم بنصيحة وبيان
قالوا الهدى لا يستفاد بسنة	كلا ولا أثر ولا قرآن
إذ كل ذاك أدلة لفضية	لم تبد عن علم ولا إيقان
فيها اشتراك ثم إجمال يرى	وتجوز بالزبد والنقصان
وكذلك الإضمار والتخصيص والـ	حذف الذي لم يبد عن تبيان

والنقل آحاد فموقوف على صدق الرواة وليس ذا برهان
 إذ بعضهم في البعض يقدح دائماً والقدح فيهم فهو ذو إمكان
 وتواتر وهو القليل ونادر جداً فأين القطع بالبرهان
 هذا ويحتاج السلامة بعد من ذاك المعارض صاحب السلطان
 وهو الذي بالعقل يعرف صدقه والتفي مظنون لدى الانسان
 فلاجل هذا قد عزلناها ووالينا العقول ومنطق اليونان
 فانظر الى الاسلام كيف بقاؤه من بعد هذا القول ذي البطلان
 وانظر الى القرآن معزولاً لديهم عن نفوذ ولاية الايقان
 وانظر الى قول الرسول كذا كذا معزولاً لديهم ليس ذا سلطان
 والله ما عزلوه تعظيماً له أيظن ذلك قط ذو عرفان
 يا ليتهم إذ يحكمون بعزله لم يرفعوا رايات جنكسخان
 ياويلهم ولوا نتائج فكرهم وقضوا بها قطعاً على القرآن
 وردا لهم ولوا إشارات ابن سينا حين ولوا منطق اليونان
 وانظر إلى نص الكتاب مجدلاً وسط العرين ممزق اللحمان
 بالطعن بالاجمال والاضمار والاستخصيص والتأويل بالبهتان
 والاشراك وبالحجاز وحذف ما شأوا بدعواهم بلا برهان

وَاَنْظُرْ اِلَيْهِ لَيْسَ يَنْفِذْ حُكْمَهُ بَيْنَ الْخُصُومِ وَمَالِهِ مِنْ شَأْنٍ
 وَاَنْظُرْ اِلَيْهِ لَيْسَ يَقْبَلُ قَوْلَهُ فِي الْعِلْمِ بِالْأَوْصَافِ لِلرَّحْمَنِ
 لَكِنَّمَا الْمَقْبُولُ حُكْمُ الْعَقْلِ لَا أَحْكَامَهُ لَا يَسْتَوِي الْحُكْمَانِ
 يَبْكِي عَلَيْهِ أَهْلُهُ وَجُنُودُهُ بِدُمَائِهِمْ وَمَدَامِعِ الْأَجْفَانِ
 عَهْدُهُ قَدَمًا لَيْسَ يَحْكُمُ غَيْرُهُ وَسِوَاهُ مَعْزُولٌ عَنِ السُّلْطَانِ
 إِنْ غَابَ ثَابَتَ عَنْهُ أَقْوَالُ الرَّسُولِ لَمْ يَهْلِكْ دُونَ الْوَرَى حُكْمَانِ
 فَأَتَاهُمْ مَا لَمْ يَكُنْ فِي ظَنِّهِمْ فِي حُكْمِ جَنْكَسْخَانِ ذِي الطُّغْيَانِ
 بِجُنُودٍ تَعْطِيلُ وَكَفْرَانٍ مِنَ الْمَغُولِ ثُمَّ الْأَصْوَاعُ وَالْعَلَانِ
 فَعَلُوا بِمِلَّتِهِ وَسِتَّتِهِ كَمَا فَعَلُوا بِأَمْتِهِ مِنَ الْعَدْوَانِ
 وَاللَّهُ مَا أَنْقَادُوا الْجَنْكَسْخَانَ حَتَّى أَعْرَضُوا عَنْ مُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 وَاللَّهُ مَا وَلَّاهُ إِلَّا بَعْدَ عِزِّهِ لَمْ يَلْحَظْ عَنِ الْعِلْمِ وَعَنِ الْإِقَانِ
 عَزَلُوهُ عَنِ سُلْطَانِهِ وَهُوَ الْيَقِينُ الْمُسْتَفَادُ لَنَا مِنَ السُّلْطَانِ
 هَذَا وَلَمْ يَكْفِ الَّذِي فَعَلُوهُ حَتَّى تَمَّمُوا الْكُفْرَانَ بِالْبَهْتَانِ
 جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِزِينَ إِذْ عَضُّوه أَنْوَاعًا مُعَدَّةً مِنَ النُّقْصَانِ
 مِنْهَا انْتِفَاءُ خُرُوجِهِ مِنْ رَبَّنَا لَمْ يَبْدُ مِنْ رَبِّ وَلَا رَحْمَنِ

لكنه خلق من اللوح ابتداءً وجبرئيل أو الرسول الثاني
 ما قاله رب السموات العلى ليس الكلام بوصف ذي الغفران
 تبارك لهم سلبوه أكمل وصفه عضوه عضه الريب والكفران
 هل يستوي بالله نسبه الى بشر ونسبه الى الرحمن
 من اين للمخلوق عز صفاته الله أكبر ليس يستويان
 بين الصفات وبين مخلوق كما بين الإله وهذه الأكوان
 هذا وقد عضوه أن نوصفه معزولة عن أمرة الإيقان
 لكن غايتها الظنون وليته ظناً يكون مطابقاً بيان
 لكن ظواهر لا يطابق ظنها ما في الحقيقة عندنا بوزان
 إلا إذا ما أولت فجازها بزيادة فيها أو النقصان
 أو بالكناية واستعارات وتشبيهه وأنواع المجاز الثاني
 فالقطع ليس يفيد والظن منفي كذلك فانتفى الأمران
 فلم الملامة إذ عزلناها ووالينا العقول وفكرة الأذهان؟!
 فالله يعظم في النصوص أجوركم يأمة الآثار والقرآن
 ماتت لدى الأقوام لا يحيونها أبداً ولا تحييهم لهوان

شرع الناظم رحمه الله تعالى في الرد على الملحدين القائلين بأن الاستدلال بكلام الله ورسوله لا يفيد اليقين ، وهو المراد عندهم بالأدلة اللفظية ، وذلك أنهم قالوا : الاستدلال بكلام الله ورسوله موقوف على مقدمات ظنية ، مثل نقل اللغة والنحو والتصريف ، ونفي المجاز والإضمار والتخصيص والاشتراك والنقل ، ومعارضة العقل للسمع ، وانتفاؤها مظهر ، والموقوف على المظنون مظهر .

قال شيخ الإسلام في أول كتاب «العقل والنقل» ذكر الرازي في أول كتابه «نهاية العقول» أن الاستدلال بالسمعية في المسائل الأصولية لا يمكن بحال لان الاستدلال بها موقوف على مقدمات ظنية ، وعلى دفع المعارض العقلي ، وأن العلم بانتفاء المعارض لا يمكن ، اذ يجوز ان يكون في نفس الأمر دليل عقلي يناقض ما دل عليه القرآن ولم يخطر ببال المستمع . وقد بسطنا الكلام على ما زعمه هؤلاء من أن الاستدلال بالأدلة السمعية موقوف على مقدمات ظنية ، مثل نقل اللغة والنحو والتصريف ، ونفي المجاز والاضمار والتخصيص ، والاشتراك والنقل والمعارض العقلي بالسمعي . وقد كنا حنقنا في فساد هذا الكلام مصنفاً قديماً من نحو ثلاثين سنة ، وذكراً طرماً من بيان فساد هذا الكلام على المحصل وفي غير ذلك ، فذاك كلام في تقرير الأدلة السمعية وبيان أنها قد تفيد اليقين والقطع . انتهى كلامه .

قوله : جعلوا القرآن عشرين... الخ العشرين : جمع عضة ، وأصلها عضة فعلة من عضة الشاة إذا جعلها أعضاء وأجزاء ، فيكون المعنى على هذا الذي جعلوه أجزاء متفرقة بعضه شعر ، وبعضه سحر ، وبعضه كهانة ، ونحو ذلك ونذكرها ما ذكر . المفسرون في معنى قوله تعالى (الذين جعلوا القرآن

عُضِينَ (الحجر : ٩١ عن المشركين ثم نبين كيفية جعل الملحدين القرآن عُضِينَ . روى البخاري عن ابن عباس : جعلوا القرآن عُضِينَ قال : هم أهل الكتاب جزؤوه أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه ، وروي أيضاً عن ابن عباس قال : (كما أنزلنا على المقتسين) الحجر : ٩٠ قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض ، اليهود والنصارى . قال ابن أبي حاتم : وروي عن مجاهد والحسن والضحاك وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم نحو ذلك . وقال الحكم بن إبان عن عكرمة عن ابن عباس : (جعلوا القرآن عُضِينَ) قال : السحر . وقال عكرمة : العضة : السحر بلسان قريش . يقول السحرة : إنها الكهانة . وقال مجاهد : عضوه أعضاء ، قالوا : سحر وقالوا : كهانة ، وقالوا : أساطير الأولين . وقال عطاء : قال بعضهم : ساحر وقالوا : مجنون ، وقالوا : كاهن فذلك العُضِينَ . وكذا روي عن الضحاك وغيره

ومعنى كلام الناظم : إن هؤلاء الملحدين جعلوا القرآن أجزاء ونقصوه أعظم النقصان ، منها أنهم قالوا : لم يبدأ من الله سبحانه وإنما بدأ من غيره ، إما أنه خلق من اللوح المحفوظ أو أنشأه جبريل أو الرسول الثاني وهو محمد صلى الله عليه وسلم ، والقائلون بالكلام النفسي جعلوا بعضه كلام الله وهو المعنى ، وبعضه كلام غيره وهو الألفاظ فسلموه بذلك أكمل وصفه إذ قالوا : لم يتكلم الله به .

وعضوه أيضاً أي نقصوه بأن قالوا : إن نصوصه لاتفيد اليقين ، وأي تنقص أعظم من هذا ؟ ! نعوذ بالله من موجبات غضبه .

قوله منها انتقاء خروجه من ربنا ... الخ قال النبي ﷺ « ما تقرب العباد

«إلى الله بمثل ماخرج منه» يعني القرآن . وقال خباب بن الأرت : يا هنتاه
تتقرب إلى الله بما استطعت ، فلن تقرب إليه بشيء أحب إليه مما خرج منه
وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لما قرئ عليه قرآن مسيلمة الكذاب فقال :
إن هذا كلام لم يخرج من ال ، يعني رب .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا وقولهم خلاف الحس والمعقول والمنقول والبرهان
مع كونه أيضاً خلاف الفطرة الأولى وسنة ربنا الرحمن
والله قد فطر العباد على التفاضل هم بالمخاطب لمقصد التبيان
كل يدل على الذي في نفسه بكلامه من أهل كل لسان
فترى المخاطب قاطع بمراده هذا مع التقصير في الإنسان
اذ كل لفظ غير لفظ نبينا هو دونه في ذابلا نكران
شرع الناظم في بيان بطلان قول النفاة ، وأنه خلاف الحس والعقل
والنقل والفطرة ، وذلك أن الله سبحانه فطر العباد على التفاهم بالمخاطب ، فكل
يدل على الذي في نفسه بكلامه من جميع الألسنة .

قوله فترى المخاطب قاطع بمراده ؛ أي : ترى المخاطب بفتح الطاء
قاطع بمراد المخاطب بكسر الطاء وذلك مع التقصير في الإنسان ، إذ كل لفظ
غير لفظ الرسول ﷺ هو دونه بغير شك ، حاشا كلام الله تعالى فهو

الغاية القصوى في التبيان ولهذا قال الناظم :

حاشا كلام الله فهو الغاية القصوى له أعلى ذرى التبيان
لم يفهم الثقلان من لفظ كما فهموا من الأخبار والقرآن
فهو الذي استولى على التبيان كاستيلائه حقاً على الإحسان
مابعد تبيان الرسول لناظر إلا العمى والعيب في العميان
ثم شرع الناظم في بيان أن بيان الرسول ﷺ فوق كل بيان فقال :

فانظر الى قول الرسول لسائل من صحبه عن رؤية الرحمن
حقاً ترون الحكم يوم اللقا رؤيا العيان كما يرى القمران
كلبدر ليل تمامه والشمس في نحر الظهيرة ماها مثلان
بل قصده تحقيق رؤيتنا له فأتى بأظهر ما يرى بعيان
ونفى السحاب وذلك أمر مانع من رؤية القمرين في ذا الآن
فإذا أتى بالمقتضي ونفى الماوا نع خشية التقصير في التبيان
صلى عليه الله ما هذا الذي يأتي به من بعد ذا التبيان
ماذا يقول القاصد التبيان يا أهل العمى من بعد ذا التبيان
فبأي لفظ جاءكم قلتم له ذا اللفظ معزول عن الايقان
وضربتم في وجهه بعساكر التأويل دفعا منكم بليان

يعني الناظم بهذه الآيات أن بيان الرسول ﷺ فوق كل بيان كإروى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : « أن أناساً قالوا يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟ قالوا لا يا رسول الله ، قال : هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها حجاب ؟ قالوا : لا . قال فإنكم ترونه كذلك » ... الحديث .

وفي « الصحيحين » وغيرهما أيضاً عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، « أن أناساً في زمن النبي ﷺ قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال رسول الله ﷺ : نعم فهل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوماً ليس دونها سحاب ؟ وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوماً ليس فيها سحاب ؟ قالوا : لا يا رسول الله قال : ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة ! ألا كما تضارون في رؤية أحدهما ... » الحديث . فهل بعد هذا البيان والإيضاح شيء .

قوله : فإذا أتى بالمقتضي هو بكسر الضاد اسم فاعل وهو أن ليس دون الرؤية سحاب والشمس في نحر الظهيرة ، فإذا تم المقتضي حصل المقتضى ولكن لاحيلة في أهل التحريف والتعطيل .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

لو أنكم والله عاملتم بذا أهل العلوم وكتبهم بوزان
فسدت تصانيف الوجود بأسرها وغدت علوم الناس ذات هوان
هذا وليسوا في بيان علومهم مثل الرسول ومنزل القرآن
والله لو صح الذي قد قلتم قطعت سبيل العلم والايمان

فالعقل لا يهدي إلى تفصيلها لكن ما جاءت به الوجيهان
 فإذا غدا التفصيل لفظياً ومعوّزولاً عن الايقان والرجحان
 فهناك لا علم أفادت لا ولا ظناً وهذا غاية الحرمان
 لو صح ذاك القول لم يحصل لنا قطع بقول قط من إنسان
 وغدا التخاطب فاسداً وفساده أصل الفساد لنوع ذا الانسان
 ما كان يحصل عامنا بشهادة ووصية كلا ولا إيمان
 وكذلك الاقرار يصبح فاسداً إذ كان محتملاً لسبع معان
 وكذا عقود العالمين بأسرها باللفظ إذ يتخاطب الرجلان
 أيسوغ للشهادة شهادتهم بها من غير علم منهم ببيان
 إذ تلكم الألفاظ غير مفيدة للعلم بل للضر ذي الرجحان
 بل لا يسوغ لشاهد أبداً شها دته على مدلول نطق لسان
 بل لا يراق دم بلفظ الكفر من متكلم بالظن والحسبان
 بل لا يباح الفرج بالاذن الذي هو شرط صحته من النسوان
 أيسوغ للشهداء جزمهم بأن رضيت بلفظ قابل لمعاف
 هذا وجملة ما يقال بأنه في ذا فساد العقل والأديان

أي لو أنكم عاملتم أهل الكتاب وكتبهم بما عاملتم به الوجيهين ففسدت
 تصانيف الناس ، وأيضاً لو صح هذا الذي قلموه لا نقطعت سبيل العلم

والإيمان لأن العقل لا يهدي إلى تفصيلها ولا سبيل إلى تفصيلها إلا بما جاء عن الله ورسوله ، فإذا صار التفضيل لفظياً وهو معزول عن اليقين فيحسب لا تقييد علماً ولا ظناً . وأيضاً لو صح ما قلتموه فسد الخطاب ولم يصح لنا قطع بقول من إنسان فلا يصح لنا علم بشهادة ولا وصية ولا يمين ولا إقرار ، بل لا يراق دم بلفظ كفر ، ولا يباح فرج بالإذن الذي هو شرط صحته من النساء ولا يسوغ للشهداء جزاءهم بأنها رضى إذ ذاك قابل للمعاني المذكورة بل تفسد بذلك العقول والأديان ، ونعوذ بالله من العمى والخذلان .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا ومن بهتانهم أن اللغات أتت بنقل الفرد والوحدان فانظر إلى الألفاظ في جريانها في هذه الأخبار والقرآن أتظنها تحتاج نقلاً مسنداً متواتراً أو نقل ذي وحدان أم قد جرت مجرى الضروريات لا تحتاج نقلاً وهي ذات بيان إلا الأقل فإنه يحتاج للنقل الصحيح وذاك ذو تبيان حاصل معنى هذه الأبيات أن المعطلة يقولون : إن اللغات أتت بنقل الآحاد ، وهذا تدليس وتلبيس لأن الألفاظ من الأخبار والقرآن يفهم منها مراد المتكلم بمجرد سماعها من غير حاجة إلى النقل ، اللهم إلا الأقل كما قال الناظم فإنه يحتاج للنقل الصحيح .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ومن المصائب قول قائلهم بأن الله أظهر لفظه بلسان وخلافهم فيه كثير ظاهر عربي وضع ذاك أم سرياني

وكذا اختلافهم 'أشتقاً يرى أم جامداً قولان مشهوران
والأصل ماذا فيه خلف ثابت عند النحاة وذلك ذو ألوان
هذا ولفظ الله أظهر لفظه نطق اللسان بهامدى الأزمان
فانظر بحق الله ماذا في الذي قالوه من لبس ومن بهتان
هل خالف العقلاء أن الله رب العالمين^ﷻ مدبر الأكوان
مافيه إجمال ولا هو موهم نقل المجاز ولا له وضعاف
واختلف في أحوال ذاك اللفظ لا في وضعه لم يختلف رجالات
وإذا هم اختلفوا بلفظة مكة فيه لهم قولان معروفان
أفيسنهم خلف بأن مرادهم حرم الإله وقبلة البلدان
وإذا هم اختلفوا بلفظة أحمد فيدلهم قولان مذكوران
أفيسنهم خلف بأن مرادهم منه رسول الله ذو البرهان
ونظائر هذا ليس يحصر كثرة ياقوم فاستحيوا من الرحمن
أبمثل ذا الهذيان قد عزلت نصو صالوحي عن علم وعن إيقان
فالحمد لله المعافي عبده مما بلاكم ياذوي العرفان
فلأجل ذا نبذوا الكتاب وراءهم ومضوا على آثار كل مهان

ولأجل ذلك غدوا على السنن التي جاءت وأهلها ذوي أضغان

يرمونهم كذباً بكل عزيمة حاشاهم من إفك ذي بهتان

أي: ومن المصائب التي تلبس بها المعطلة إنهم قالوا بأن لفظة الله فيها خلاف ، هل هو عربي أم سرياني ؟ وكذا فيه اختلاف ؛ هل هو مشتق أم هو جامد ؟ وأصله ماذا ؟ ومع هذا فلفظ الله أظهر لفظة نطق اللسان بها . فانظر أيها الناظر في هذا الكتاب ما في هذا الكلام من التلبس والبهتان ، وذلك أنه لا خلاف بين العقلاء ان الله اسم لرب العالمين ، خالق السموات والأرض الذي يحيي ويميت ، وهو رب كل شيء ومليكه ، فهم لا يختلفون في أن هذا الاسم يراد به هذا المسمى وهو أشهر عندهم وأعرف من كل اسم وضع لكل مسمى ، وإن كان الناس متنازعين في اشتقاقه فليس ذلك بنزاع في معناه ، ولا يتطرق الى ذلك إجمال ولا مجاز ، ومن غير نظر إلى أنه عربي أم سرياني ؟ وهل هو مشتق أم جامد ؟ فإن هذا خلاف في أحوال اللفظ لا في وضعه .

ثم ضرب الناظم لذلك مثلاً فقال : وإذا هم اختلفوا بلفظة مكة ... الخ وفيه لهم قولان ، فليس بينهم خلاف بأن مرادهم حرم الله وقبلة المسلمين .

ونظير هذا إذا اختلفوا بلفظة أحمد ، ولهم في ذلك قولان فليس بينهم خلف بأن مرادهم منه رسول الله ﷺ ، ونظائر هذا لا تحصى . أفبمثل هذا الهذيان تعزل نصوص الكتاب والسنة عن إفادة اليقين ؟ ثم حمد الله على المعافاة بما ابتلاه به من المحنة ، وخلاف نصوص الكتاب والسنة .

فصل

في تنزيه أهل الحديث والشريعة عن الألقاب القبيحة الشيعة :

فرموهم بغياً بما الرامي به أولى ليدفع عنه فعل الجاني
يرمي البريء بما جناه مباحثاً ولذلك عند الغر يشتبهان
سموهم حشوية ونوابستا ومجسمين وعابدي أوثان
وكذلك أعداء الرسول وصحبه وهم الروافض أخبث الحيوان
نصبوا العداوة للصحابه ثم سـموا بالنواصب شيعة الرحمن
وكذا المعطل شبهه الرحمن بالمعدوم فاجتمعت له الوصفان
وكذلك شبه قوله بكلامنا حتى نفاه وذان تشبيهان
وكذلك شبه وصفه بصفاتنا حتى نفاها عنه بالبهتان
وأتى إلى وصف الرسول لربه سماه تشبيهاً فيا اخوان
بالله من أولى بهذا الاسم من هذا الخبيث المخبث الشيطان
إن كان تشبيهاً ثبوت صفاته سبحانه فبأكمل ذي شان
لكن نفي صفاته تشبيهاً بالجامدات وكل ذي نقصان
بل بالذي هو غير شيء وهو معدوم وإن يفرض ففني الأذهان
فمن المثل به بالحقيقة انتم أم مثبت الاوصاف للرحمن

أي : إن المعطلة رموا أهل الحديث بألقاب قبيحة شنيعة ، ولقبوهم بها هم أولى به - أعني النفاة - فسبوهم حشوية ونوابت وبجسة وعباد أوثان وقد تقدم معنى ذلك وكذلك الروافض أعداء الرسول وصحبه نصبوا العداوة للصحابة رضي الله عنهم ، ثم سمو أهل السنة نواصب ، وكذلك المعطلة شبهوا الله تعالى بالمعدوم ولم يفهموا من صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه ووصفه بها ورسوله إلا التشبيه ، فنفوا ذلك ثم شبهوا الله تعالى بالمعدوم ، فجمعوا الرصقين ، شبهوا أولاً ثم عطلوا ثانياً ، وسموا أهل الحديث أيضاً مشبهة ، وهم قد شبهوا الله تعالى وتقدس بالجامدات وكل ذي نقص ، بل شبهوه بالمعدوم ، فيقول الناظم : فمن الذي أولى بهذا الاسم - يعني التشبيه - أنتم أم المثبتة؟ وحاشا المثبتة فهم أولى بالله ورسوله ، وقولهم هو الحق الذي دل عليها النقل الصريح .

فصل

في نكتة بديعة تبين ميراث الملقبين من المشركين والموحدين . والملقبين الأولى بفتح القاف ، والثانية بكسرها .

هذا وشم لطيفة عجب سأبـديها لكم ياهمشر الاخوان
فاسمع فذاك معطل ومشبه واعقل فذاك حقيقة الانسان
لا بد أن يرث الرسول وضده في الناس طائفتان مختلفتان

فالوارثون له على منهاجه والوارثون لضده فمتان
 إحداهما : حرب له ولحزبه ماعندهم في ذاك من كتمان
 فرموه من ألقابهم بعظائم هم أهلها لاخيرة الرحمن
 فأتى الألى ورثوهم فرموا بها وراثته بالبغي والعدوان
 هذا يحقق إرث كل منهما فاسمع وعه يامن له أذنان
 والآخرون أولو النفاق فأضمرُوا شيئاً وقالوا غيره بلسان
 وكذا المعطل مضمّر تعطيله قد أظهر التنزيه للرحمن
 هذي موارث العباد تقسمت بين الطوائف قسمة المنان

أي : من المعلوم أنه لا بد أن يرث الرسول ﷺ وضده طائفتان :
 إحداهما : حرب له ، أي : محارب له ولدينه . والثانية : ورثته وأتباع سنته .
 قوله : فرموه من ألقابهم بعظائم الخ ؛ أي : إن أعداء الرسول ﷺ
 الذين في وقته رموه بعظائم كقولهم : ساحر ومجنون ، كذاب ومفتر مذمم
 وكذا ورثة أعدائه رموا به وراثته بغيّاً وعدواناً ، وهذا يحقق إرث كل منهما .
 قوله : فاسمع وعه ، فعل أمر من الوعى ، وأتى بهاء السكت لاستجلاب
 النطق بالساكن ، أي : إن المنافقين أضمرُوا النفاق ، وأظهروا غيره وكذا
 المعطل أظهر التنزيه وأضمر غيره والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا وثمّ لطيفة أخرى بها سلوان من قد سب باليهتان
 تجد المعطل لا عناءً لجسم ومشبّه لله بالإنسان

والله يصرف ذاك عن أهل الهدى كمحمد ومذمم اسمان
 هم يشتمون مذمماً ومحمدٌ عن شتمهم في معزل وصيان
 صان الإله محمداً عن شتمهم في اللفظ والمعنى هما صنوان
 كصيانة الأتباع عن شتم المعطل المشبه هم كذا الإرثان
 والسب مرجعه عليهم إذ هم أهل لكل مذمة وهوان
 وكذا المعطل يلعن اسم مشبه واسم المرحد في حمى الرحمن
 هذي حسان عرائس زفت لكم ولدى المعطل هن غير حسان
 والعلم يدخل قلب كل موفق من غير بواب ولا استئذان
 ويرده المحروم من خذلانه لا تشقنا اللهم بالحرمان
 يافرقه نفت الإله وقوله وعلوه بالمجد والكفران
 موتوا بغيظكم ، فربي عالم بسرائر منكم وخبت جنان
 فالله ناصر دينه وكتابه ورسوله بالعلم والسلطان
 والحق ركن لا يقوم لهذه أحد ولو جمعت له الثقلان
 توبوا إلى الرحمن من تعظيكم فالرب يقبل توبة الندمان
 من تاب منكم فالجنان مصيره أو مات جهمياً ففي النيران
 مضمون هذه اللطيفة التي أبداهها الناظم . رحمه الله تعالى أن المعطلة دائماً
 يلعنون الجسمة والمشبهة ، والله يصرف ذلك عن أهل الهدى والسنة المتبعين ،

لما أثبت الله ورسوله من صفات الله تعالى بغير تشبيه ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل ، وكذلك كانت حال قريش مع رسول الله ﷺ يسمونه اسم مذمم ، يعنون بذلك رسول الله ﷺ لأنهم يسمونه مذمماً وهو ﷺ في معزل عن سبهم وصيانة من الله تعالى ، ففي هذا تسية للسلف فأتباعهم ، لأن السب يرجع إلى المعطلة لأنهم أهل كل مذمة وهوان وكذا المعطل يلعن اسم مثبه واسم الموحد في حمى الرحمن تبارك وتعالى .

قل ابن اسحق في « سيرته » : وكانت قريش لما تسمي رسول الله ﷺ مذمماً ثم يسبونه ، فكان رسول الله ﷺ يقول : « ألا تعجبون لما يصرف الله عني من قريش ، يسبون ويهجون مذمماً وأنا محمد »

فصل

في بيان اقتضاء التجهم والجبر والإرجاء للخروج عن جميع ديانات الانبياء

واسمع وعه سر أعجيباً كان مكمّوماً من الأقوام منذ زمان
فأذعته بعد اللتيا والتي نصحاً وخوف معرة الكتان
جيم وجيم ثم جيم معهما مقرونة مع أحرف بوزان
فيها لدى الأقوام طلسم متى تحلله تحلل ذروة العرفان
فإذا رأيت النور فيه تقارن السجيات بالثلثيث شر قرآن

دلت على أن النحوس جميعها سهم الذي قد فاز بالخذلان
جبروا رجاء ثم جيم تجهم فتأمل المجموع في الميزان

قوله : بعد التيا والتي . هما من اسماء الدواهي ، والتيا أصغر من التي
وهي في الأصل تصغيرها ، ثم هما من الاسماء الموصولة ، وحذفت صلتها وذلك
في عظم الأمر وشدته ، كأنه قال : كفته التي عظمت شدتها ، وتناهت
بليتها ، وكأنه يريد بالتيا صغار المغارم ؛ أي : غرمها في ماله ، وبالي عظامها
كالدلم يعقله عن القاتل ونحوه .

قوله : جيم وجيم النخ ؛ أي : تلك الجيمات مقرونة مع أحرف ؛ أي :
جبروا رجاء وتجهم .

قوله : طلسم ، هو واحد الطلاسم وهي اسماء مخصوصة لها تعلق بالأفلاك
والكواكب في أجسام مخصوصة كالمعارف وغيرها مع قوة نفس صالحة لهذا
العمل ، فتحدث عندها أحكام مخصوصة كما زعم أربابه .

قوله : فإذا رأيت الثور فيه تقارن الجيمات بالتثليث ... هذا شيء عند
المنجمين يسمى بالتثليث والتربيع ، ويسمونه النصة ؛ أي : إذا تقارنت الجيمات
الثلاث في برج الثور وهو أحد البروج الاثني عشر المذكورة في قوله :

حمل الثور جوزة السرطان ورعى الليث سنبل الميزان
ورمت عقرب بالقوس جديا فلا الدلو بركة الحيتان

يقول الناظم : إذا حصل هذا القران في البرج المذكور فاحكم لمن
حصل له هذا الطالع بخلافه من ربة الإيمان ، ثم شرع الناظم في بيان
كيفية الخروج عن جميع ديانات الأنبياء من حصلت له هذه الجيمات ، فقال :

فاحكم بطالعها لمن حصلت له بخلاصه من ربة الإيمان
 فاحمل على الاقدار ذنبك كله حمل الجذوع على قوى الجدران
 وافتح لنفسك باب عذرك إذ ترى الأفعال فعل الخالق الديان
 فالجبر يشهدك الذنوب جميعها مثل ارتعاش الشيخ ذي الرجفان
 لا فاعل أبداً ولا هو قادر كالملت أدراج داخل الأكفان
 والأمر والنهي اللذان توجهها فهما كأمر العبد بالطيران
 وكأمره الأعمى بنقط مصاحف أو شكلها حذراً من الالخان
 وهذه جيم الجبر لأن عند الجبرية أن العباد مجبورون على أفعالهم ، وأنها
 مثل ارتعاش المرتعش أو كالميت بدرج في الأكفان ، وكأمر الأعمى بنقط
 المصاحف أو شكلها .

قوله :

وإذا ارتفعت درجة أخرى رأيست الكل طاعات بلا عصيان
 إن قيل قد خالفت أمر الشرع قل لكن أطعت إرادة الرحمن
 ومطيع أمر الله مثل مطيع ما يقضي به وكلاهما عبدان
 عبد الأوامر مثل عبد مشيئة عند المحقق ليس يفترقان
 فانظر إلى ما قادت الجيم التي للجبر من كفر ومن بهتان
 أي : إذا ارتفع الجبري درجة أخرى رأى الكل طاعات ، وفي هذه
 الحال يقول قائلهم :

أصبحت منفعلاً لما تختاره مني ففعلي كله طاعات

ويقول : إن خالفت الشرع فقد أطعت القدر والإرادة ، ومطيع الأمر
مثل مطيع القضاء ، وعبد الأمر مثل عبد المشيئة ، ونحو ذلك . قوله عند
المحقق ، أي : بزعمهم ، فهذا ما قاده جيم الجبر من الكفر والبهتان .
قوله :

وكذلك الأرجاء حين تقرر بالمعبود تصبح كامل الإيمان
فأرم المصاحف في الحشوش وخوب البيت العتيق وجمدة في العصيان
واقتل إذا ما اسطعت كل موحد وتمسحن بالقس والصلبان
واشتم جميع المرسلين ومن أتوا من عنده جهراً بلا كتمان
وإذا رأيت حجارة فاسجد لها بل خر للأصنام والأوثان
وأقر أن الله جل جلاله هو وحده البادي لذى الأكوان
وأقر أن رسوله حقاً أتى من عنده بالوحي والقرآن
فتكون حقاً مؤمناً وجميع ذا وزر عليك وليس بالكفران
هذا هو الإرجاء عند غلاتهم من كل جهمي أخي الشيطان
فأضف إلى الجيمين جيم تجهم وانف الصفات والحق بالآرسان
قل ليس فوق العرش رب عالم بسرائر منا ولا إعلانات
بل ليس فوق العرش ذو سمع ولا بصر ولا عدل ولا إحسان
بل ليس فوق العرش معبود سوى الغدوم الذي لا شيء في الأعيان

بل ليس فوق العرش من متكلم بأوامر وزواجر وقران
 كلا ولا كلم إليه صاعد أبداً ولا عمل لذى شكران
 إني وحظ العرش منه كحظ ما تحت الثرى عند الحضيض الداني
 بل نسبة الرحمن عند فريقهم للعرش نسبته الى البنيان
 فعليها استولى جميعاً قدرة وكلاهما من ذاته خلوات
 هذا الذي أعطته جيم تجهم خشواً بلا كيل ولا ميزان
 تالله ما استجمعن عند معطل حياتها ولديه من إيمان

شرع الناظم في بيان ما تقتضيه جيم الإرجاء ، وهو أن عندهم إذا أقر
 الإنسان بأن الله وحده هو الخالق ، وأن رسوله حق أتى من عند الله فهذا
 هو الإيمان عندهم ، وإن فعل ما فعل فهو ذنب ووزر وليس بكفر .

قوله : فارم المصاحف في الخشوش ، وتخرب البيت العتيق ، واقتل إن
 استطعت الموحدين ، واشتم جميع المرسلين ، واسجد للأصنام ، ولا يضرك
 ذلك إذا أقررت بأن الله الخالق ، وأن رسوله ﷺ حق ، فهذا هو الإرجاء
 عند غلاة الجهمية .

قوله : فأضف الى الجيمين جيم تجهم ، وهذه الجيم تقتضي نفي الصفات ،
 وأن الله سبحانه ليس فوق العرش بل ليس فوق العرش معبود سوى العدم ،
 وليس فوق العرش رب متكلم ، ولا يصعد إليه شيء ، ولا ينزل من عنده
 شيء ، بل نسبة الرحمن عندهم للعرش والحضيض التحتاني سواء ، وهو سبحانه

قد استولى عليها بالقدرة ، فهذا الذي أعطته جيم التجهم ، ثم أقسم الناظم
أن من اجتمعت له هذه الجيمات الثلاث فقد خلص من ربقة الإيمان ، ثم قال :
والجهم ، أصلها جميعاً فاغتدت مقسومة في الناس بالميزان
والوارثون له على التحقيق هم أصحابها لاشيعة الإيمان
لكن تقسمت الطوائف قوله ذو السهم والسهمين والسهمان
لكن نجا أهل الحديث المحض أتباع الرسول وتابعوا القرآن
عرفوا الذي قد قال مع علم بما قال الرسول فهم أولو العرفان
وسواهم في الجهل والدعوى مع الكبر العظيم وكثرة الهذيان
مدوا يداً نحو العلي بتكلف وتخلف وتكبر وتوان
أترى ينالوها وهذا شأنهم حاشا العلي من ذا الزبون الفاني
قوله : والجهم أصلها بفتح الهمزة وتشديد الصاد أي : أسسها ،
ولكن تقاسمها الناس ، فبعضهم أخذ سهماً ، وبعضهم سهمين ، وبعضهم أخذ
السهم الثلاثة ، نعوذ بالله من ذلك . والسهمان بضم السين جمع سهم . ولم ينبج
من هذه الجيمات إلا أهل الحديث المحض الذين تبعوا القرآث والرسول ،
موضوعوا على سنته بالنواجذ ، والحمد لله على الإسلام والسنة .

فصل

في جواب الرب تبارك وتعالى يوم القيامة ، إذا سئل المعطل والمثبت
عن قول كل واحد منها :

وسل المعطل ما تقول إذا أتى فئتان عند الله تختصمان
إحداهما حكمت على معبودها بعقولها وبفكرة الأذهان
سمته معقولاً وقالت إنه أولى من المنصوص بالبرهان
والنص قطعاً لا يفيد فنحن أولنا وفوضنا لنا قولان
قالت وقلنا فيك لست بداخل فينا ولست بخارج الأكوان
والعرش أخليناه منك فلست فوق العرش لست بقابل لمكان
وكذلك لست بقائل القرآن بل قد قاله بشر عظيم الشأن
ونسبته حقاً إليك بنسبة التشريف تعظيماً لذي القرآن
وكذلك قلنا لست تنزل في الدجى إن النزول صفات ذي الجئان
وكذلك قلت ألسنت ذا وجه ولا سمع ولا بصر فكيف يدان
وكذلك قلنا لا ترى في هذه الدنيا ولا يوم المعاد الثاني
وكذلك قلنا ما لفعلك حكمة من أجلها خصصته بزمان

ماثم غير مشيئة قد رجحت مثلاً على مثل بلا رجحان
 لكن منا من يقول بحكمة ليست بوصف قام بالرحمن
 هذا وقلنا ما اقتضته عقولنا وعقول أشياخ ذوي عرفان
 قالوا لئلا تأخذوا بطواهر الوحيين تسلخوا من الإيمان
 بل فكروا بعقولكم إن شئتم أو فاقبلوا آراء عقل فلان
 فلاجل هذا لم نحكم لفظ آ ثار ولا خبر ولا قرآن
 إذ كل تلك أدلة لفظية معزولة عن مقتضى البرهان

فصل

والآخرون أتوا بما قد قاله من غير تحريف ولا كتمان
 قالوا تلقينا عقيدتنا عن الوحيين بالأخبار والقرآن
 فالحكم ما حکما به لا رأي أهـل الاختلاف وظن ذي الحسبان
 آراؤهم أحداث هذا الدين نا قضية لأصل طهارة الإيمان
 آراؤهم ريح المقاعد أين تلك الريح من روح ومن ريحان
 قالوا وأنت رقيبنا وشهيدنا من فوق عرشك يا عظيم الشأن
 إنا أئینا أن ندين ببدعة وضلالة أو إفك ذي بهتان

لكن بما قد قلته أوقاله من قد أئانا عنك بالفرقات
وكذاك فارقناهم حين احتياج الناس للأنصار والأعوان
كَيْلا نصير مصيرهم في يومنا هذا ونطمع منك بالغفران
فمن الذي منا أحق بأمنه فاختر لنفسك يا أخا العرفان
لا بد أن نلقاه نحن وأنتم في موقف العرض العظيم الشأن
وهناك يسألنا جميعاً ربنا ولديه قطعاً نحن محتصمان
فتقول قلت كذا وقال نبينا أيضاً كذا فإمامنا الوحيان
فافعل بنا ما أنت أهل بعد ذا نحن العبيد وأنت ذو الإحسان
أفتقدرون على جواب مثل ذا أم تعدلون إلى جواب ثان
هافيه قال الله قال رسوله بل فيه قلنا مثل قول فلان
وهو الذي أدت إليه عقولنا لما وزنا الوحي بالميزان
إن كان ذلكم الجواب مخلصاً فامضوا عليه يا ذوي العرفان
تالله ما بعد البيان لمنصف إلا العناد ومركب الخذلان

حاصل كلام الناظم في هذين الفصلين أنه يحكي جواب المعطل والمثبت
عن قول كل واحد منها إذا سألهما الرب تعالى يوم القيامة ، ومعنى ما ذكره
أن المعطل يقول لربه إذا سأله يوم القيامة : يا رب إني حكمت عليك بالعقل
والفكرة . وهذا أولى من المنصوص ، وقلت : إنك لست بداخل العالم ولا
خارجه ، وإنك لست فوق العرش ، وإنك لست بقائل القرآن ، بل هو

عبارة أو حكاية عبر بها رسولك البشري وهو محمد ﷺ عن المعنى النفسي ، وإن نسبته إليك نسبة تشريف كما يقال : بيت الله ، وكذا قلنا : لست تنزل في الدجى لأن النزول من صفات الأجسام ، وكذا قلنا : لا وجه لك ولا سمع ولا بصر ولا يدان ، وكذا قلنا : إنك لا ترى في الآخرة ؛ وكذا قلنا : ما لفعلك حكمة ، وليس ثم غير مشيئة قد رجحت مثلاً على مثل ، ومع ذلك فمننا من يقول : الحكمة ليست تقوم بالرحمن سبحانه ، لأن ذلك يستلزم قيام الحوادث به تعالى ، وقلنا ما اقتضته عقولنا وعقول أشياخنا ، وهم قد قالوا : لا تأخذوا بطواهر الوحيين ، بل فكروا بعقولكم أو فاقبلوا رأي فلان وفلان ، قالوا : فلأجل هذا لم نحكم لفظ آثار ولا قرآن ، لأنها أدلة لفظية لا تفيد اليقين ، وأما الآخرون وهم المثبتة فإنهم أتوا بما قد قاله الله ورسوله من غير تحريف ولا كتمان ، وقالوا : تلقينا عقيدتنا عن الوحيين ، والحكم عندنا ما حكما به ، لا رأي أهل الاختلاف والظنون الفاسدة . قالوا : لا بد أن نلقاه نحن وأنتم في موقف العرض ، وهناك يسألنا جميعاً ربنا فنقول : قلت كذا وقال نبينا كذا ، فافعل بنا ما أنت أهل له ، فنحن عبيدك وأنت ذو الإحسان ، أفقدرون أيها المعطلة على مثل هذا الجواب ؟ أم تجيبون بجواب ليس فيه قال الله قال رسوله ؟ بل تقولون : قولنا مثل قول فلان ، وهذا هو الذي أدت إليه عقولنا ، فإن كان هذا الجواب مخلصاً لكم فامضوا عليه ، والله الموفق .

فصل

في تحميل أهل الإثبات للمعطين شهادة تؤدى عند رب العالمين .

يأيها الباغي على أتباعه بالظلم والبهتان والعدوان
 قد حملوك شهادة فاشهد بها إن كنت مقبولاً لدى الرحمن
 واشهد عليهم إن سألت بأنهم قالوا إله العرش والأكوان
 فوق السموات العلى حقاً على العرش استوى سبحانه ذي السلطان
 والأمر ينزل منه ثم يسير في الأقطار سبحانه العظيم الشان
 وإليه يصعد ما يشاء بأمره من طيبات القول والشكران
 وإليه قد صعد الرسول وقبله عيسى بن مريم كاسر الصليان
 وكذلك الأملأ ملاء تصعد دائماً من ههنا حقاً إلى الديان
 وكذلك روح العبد بعد مماتها ترقى إليه وهو ذو إيمان
 واشهد عليهم أنه سبحانه متكلم بالوحي والقراء
 سمع الأمين كلامه منه وأدا ه إلى المبعوث بالفرقان
 هو قول رب العالمين حقيقة لفظاً ومعنى ليس يفترقان
 واشهد عليهم أنه سبحانه قد كلم المولود من عمران

سمع ابن عمر أن الرسول كلامه منه إليه مسمع الأذان
 واشهد عليهم أنهم قالوا بأب الله ناجاه بلا كتمان
 واشهد عليهم أنهم قالوا بأب الله نادى قبله الأيوان
 واشهد عليهم أنهم قالوا بأب الله يسمع صوته الثقلان
 والله قال بنفسه لرسوله إني أنا الله العظيم الشأن
 والله قال بنفسه لرسوله إذهب إلى فرعون ذي الطغيان
 والله قال بنفسه حمّ مع طه ومع يس قول بيان
 واشهد عليهم أنهم وصفوا الإله بكل ما قد جاء في القرآن
 وبكل ما قال الرسول حقيقة من غير تحريف ولا عدوان
 واشهد عليهم أن قول نبيهم وكلام رب العرش ذا التبيان
 نص يفيد لديهم علم اليقين إفادة المعلوم بالبرهان
 واشهد عليهم أنهم قد قابلوا التبعطيل والتمثيل بالتركيب
 إن المعطل والممثل ماسما متيقنين عبادة الرحمن
 ذا عابد المعدوم لا سبحانه أبداً وهذا عابد الأوثان
 واشهد عليهم أنهم قد أثبتوا الأسماء والأوصاف للديان
 وكذلك الأحكام أحكام الصفات وهذه الأركان للإيمان

قالوا عليم وهو ذو علم ويعلم غاية الأسرار والإعلان
وكذا بصير وهو ذو بصر ويصير كل مرئي وذو الأكوان
وكذا سميع وهو ذو سمع ويسمع كل مسموع من الأكوان
متكلم وله كلام وصفه ويكلم المخصوص بالرضوان
وهو القوي بقوة هي وصفه وعليك يقدر يا أبا السلطان
وهو المرید له الإرادة هكذا أبداً يريد صنائع الاحسان
حاصل كلام الناظم في هذه الأبيات أن المثبتة قد حملوا المعطلة شهادة
تؤدي عندهم سبحانه بآيات ما أثبت الله لنفسه أو أثبت له رسوله من الصفات من
غير تحريف ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل ، وذلك كما هو الله تعالى على خلقه ، ونزول
الأوامر منه سبحانه ، وصعود الكلم الطيب اليه ، ومعرّاج الرسول اليه ،
ورفع عيسى بن مريم عليه السلام الى الله ، وكذا صعود الملائكة اليه دائماً ،
وكذا روح المصدق بعد الممات تصعد اليه ، وأنه سبحانه متكلم بالوحي
والقرآن ، وإن الأمين جبريل سمع كلامه ، وأداه الى الرسول ﷺ
وأنه قول رب العالمين حقيقة لفظه ومعناه . واشهد عليهم أيها المعطل
أنه سبحانه كلم المولود من عمران ، وهو موسى عليه السلام ،
وأن الله ناداه وناجاه وكذا اشهد عليهم أنهم قالوا : بأن الله نادى قبله
الأبوين آدم وحواء ، واشهد عليهم أنهم قالوا : بأن الله ينادي خلقه يوم القيامة
بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب ، واشهد عليهم أنهم قالوا : إن
الله سبحانه قال : بنفسه (حم) و (طه) و (يس) وأنهم وصفوه سبحانه

بكل ما قد جاء في القرآن ، وبكل ما قال الرسول ، من غير تحريف ولا عدوان ، واشهد عليهم أن كلام الله ورسوله عندهم نص يفيد علم اليقين ، واشهد عليهم أنهم أنكروا التعطيل والتمثيل ، وأن المعطل والممثل غير متيقنين عبادة الرحمن عز وجل ، لأن المعطل يعبد عدماً ، والممثل يعبد صنماً ، تعالى الله وتقدس ، واشهد عليهم أيها المعطل أنهم قد أثبتوا أسماء الرب تعالى وصفاته المقدسة ، وكذا أثبتوا أحكام الصفات ، وأنه سبحانه عليم يعلم ويعلم السر وأخفى ، وكذا أثبتوا أنه سبحانه بصير وذو بصر ويبصر كل شيء ، وكذا أثبتوا أنه سبحانه سميع وذو سمع ويسمع كل مسموع ، وأنه سبحانه متكلم وله كلام ، ويكلم من شاء سبحانه ، وكذا أثبتوا له سبحانه القوة بقوة هي وصفه وهو على كل شيء قدير ، وأثبتوا أنه تعالى يريد وله الإرادة ويريد سبحانه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والوصف معنى قائم بالذات والـ أسماء إعلام له بوزان
أسماءه دلت على أوصافه مشتقة منها اشتقاق معان
وصفاته دلت على أسمائه والفعل مرتبط به الأُمران
والحكم نسبتها إلى متعلقات ت تقتضي آثارها ببيان
ولربما يعني به الاخبار عن آثارها يعني به أُمُران
والفعل إعطاء الإرادة حكمها مع قدرة الفعال والإمكان
فاذا انتفت أوصافه سبحانه فجميع هذا بين البطلان

أي إن صفاته سبحانه مغان قائمة بذاته ، والأسماء أعلام ، والأسماء تدل على الصفات ، وهي مشتقة منها ، وصفاته دلت على أسمائه . وتوضح ذلك أنه لما اتصف سبحانه بالعلم اشتق له منه اسم العليم ، ولما اتصف سبحانه بالرحمة اشتق له منها اسم الرحمن ، وهكذا قوله : والحكم نسبتها الى متعلقات تقتضي آثارها بيان ، يعني أن أحكام الصفات تنسب الى متعلقات تقتضي آثارها وذلك أن نقول : هو سبحانه عليم ويعلم كل شيء ، بصير ويصير كل شيء ، سميع ويسمع كل شيء ، كما تقدم في الأبيات .

قوله : فإذا انتفت أو صافه سبحانه الخ ... أي : اذا انتفت صفاته سبحانه ، فجميع هذا باطل بغير شك ، وأهل الاثبات يثبتون جميع ذلك خلافاً للمعطلة القائلين بأنه سبحانه عليم بلا علم ، قدير بلا قدرة ، بصير بلا بصير ، ونحو ذلك .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واشهد عليهم أنهم قالوا بهذا كله جهراً بلا كتمان
واشهد عليهم أنهم برآء من تأويل كل محرف شيطان
واشهد عليهم أنهم يتأولون حقيقة التأويل في القرآن
هم في الحقيقة أهل تأويل الذي يعني به لا قائل الهديان
واشهد عليهم أن تأويلاتهم صرف عن المرجوح للرجحان

أي : واشهد عليهم أي المفضل أنهم يتأولون ، ولكن لا بالمعنى المصطلح عليه عند كثير من المتأخرين الذين تكلموا في الفقه وأصوله ، وهو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح الى الاحتمال المرجوح ، لدليل يقتضيه به ، فهذا القسم

من التأويل باطل عند المثبتة ، والتأويل الذي يشبثونه هو معنى التفسير ، وهذا معنى قول الناظم : هم في الحقيقة أهل تأويل الذي يعني به الخ . وذلك كما يقول ابن جرير وأمثاله من المفسرين ، وبجاهد إمام المفسرين ، وعلى تفسيره يعتمد الشافعي والبخاري وغيرهما : فاذا ذكر أنه يعلم تأويل المتشابه ، فالمراد معرفة تفسيره ،

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واشهد عليهم أنهم حملوا النص
ص على الحقيقة لا المجاز الثاني
الا اذا ما اضطرهم لمجازها الممضطر من حس ومن برهان
فهنالك عصمتها اباحتها بغير تجانف للاثم والعدوان
حاصل ما نتكلم به في هذه الأبيات أن نذكر كلام العلماء في المجاز
وثبوتة أو نفيه ، ثم نتكلم على معنى الأبيات الثلاثة بما يسره الله تعالى (١)
فنقول : قال الشيخ علاء الدين المرداوي في كتاب « التحرير » في
اصول الفقهاء الأربعة وغيرهم : المجاز واقع ، وخالف الأستاذ والشيخ وغيرهما
وردوه إلى المتواطىء ، وعلى الأول ليس المجاز بأغلب في الأصح ، وهو
في القرآن عند أحمد وأكثر أصحابه . والأكثر ، وعنه : لا ، اختاره ابن حامد
والتميمي ، والحرزي وغيرهم . وقيل : ولا في الحديث أيضاً . انتهى كلامه .
ومعنى كلامه أن الأئمة الأربعة وغيرهم ذهبوا إلى وقوع المجاز ، وخالف في
ذلك الأستاذ يعني الشيخ أبا إسحق الاسفراييني الشافعي ، والشيخ ، يعني به

(١) ذكر المصنف رحمه الله ما أراد ذكره من كلام العلماء ، ولكنه لم يتكلم على

معنى الايات الثلاثة . (ابن مانع)

شيخ الاسلام رحمها الله تعالى ، وكلامه رحمه الله معروف في كتاب « الايمان » وهو أنه اختار نفي المجاز في الكتاب والسنة ولغة العرب . والناظم رحمه الله في هذا الموضوع اختار في المسألة تفصيلاً . وهوان النصوص تحمل على الحقيقة إلا عند الاضرار الى المجاز ، فتصرف اليه . وقد قال في كلام له : المجاز والتأويل لا يدخل في النصوص ، وإنما يدخل في الظاهر المحتمل له ، وكون اللفظ نصاً يعرف بشيئين : احدهما : عدم احتماله لغير معناه وضعاً . والثاني : ما اطرده استعماله على طريقة واحدة في جميع موارد ، فانه نص في معناه لا يقبل تأويلاً ولا مجازاً وان قدر تطرق ذلك الى بعض أفراد ، وصار بمنزلة خبر التواتر لا يتطرق احتمال الكذب اليه وإن تطرق الى واحد بمفرده .

وهذه قاعدة نافعة تدل على خطأ كثير من التأويلات للسميات التي اطرده استعمالها في ظاهرها ، وتأويلها والحالة هذه غلط ، فان التأويل إنما يكون لظاهر قد ورد شاذاً يخالف لغيره من السميات ، فيحتاج الى تأويله ليوافقها ، وأما اذا اطردت كلها على وتيرة واحدة ، (فقد) صارت بمنزلة النص وأقوى وتأويلها ممتنع . انتهى كلامه .

وهذا الذي ذكره قد ذكره غيره من العلماء ، وهو أنهم قالوا : إن الأدلة إذا تكاثرت ودلت على معنى ، ثم ورد دليل واحد يخالف تلك الأدلة ، وجب الأخذ بتلك الأدلة ، وتأويل ذلك الدليل الواحد حتى يوافقها . وقد رأيت شيخ الاسلام أثبت المجاز في بعض كلامه ، قال في «الفتيا الدمشقية» واعلم ان من لم يحكم دلالات اللفظ ، ويعلم أن ظهور المعنى من اللفظ تارة يكون بالوضع اللغوي ، أو العرفي أو الشرعي ، إما في الألفاظ المفردة ، وإما في المركبة ، وتارة بما اقترن باللفظ المفرد من

التركيب الذي يتغير به دلالة في نفسه ، وتارة بما اقترن به من القرائن اللفظية التي تجعلها مجازاً ، وتارة بما يدل عليه حال المتكلم والمخاطب والمتكلم فيه ، وسياق الكلام الذي يعين أحد احتمالات اللفظ ، أو يبين أن المراد به هو مجازه... إلى غير ذلك من الأسباب التي تعطي اللفظ حصة الظهور ، وإلا فقد يتخبط في هذه المواضع . نعم اذا لم يقترن باللفظ قط شيء من القرائن المتصلة تبين مراد المتكلم ، بل علم مراده بدليل آخر لفظي منفصل ، فهنا أريد به خلاف الظاهر ، كالعموم الخصوص بدليل منفصل... إلى أن قال : إن الألفاظ نوعان : أحدهما : ما معناه مفرد ، كلفظ الأسد ، والحمار ، والبحر ، والكلب ، فهذا اذا قيل : أسد الله وأسد رسوله ، أو قيل للبلد : حمار . أو قيل للعالم أو السخي أو الجواد : أمن الحيل مجراً ، أو قيل للأسد : كلب ، فهذا مجاز ، ثم اقترنت به قرينة تبين المراد . كقول النبي ﷺ : لفرس أبي طلحة : « ان وجدناه لبحراً » وقوله : « إن خالداً سيف من سيوف الله سله الله على المنبر كين »^(١) وقوله لعثمان : « ان الله مقمصك قميصاً ».

(١) أورده بهذا اللفظ الحافظ السيوطي في « الجامع الصغير » من رواية ابن عساكر عن عمر . ورمز له بالضعف . ولكن رواه أحمد في « المسند » من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « نعم عبد الله وأخو العشيرة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سله الله على الكفار والمنافقين » قال الهيثمي في « مجمع الزوائد » رواه أحمد ، والطبراني بنحوه ورجاله ثقات ، ورواه الترمذي من رواية زيد بن أسلم عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ « نعم عبد الله خالد بن الوليد سيف من سيوف الله » قال الترمذي : هذا حديث غريب ، ولا يعرف لزيد بن أسلم سماع من أبي هريرة ، وهو حديث مرسل عندي . ورواه الطبراني عن أنس بن مالك . قال : نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مؤنة على المنبر قال : « ثم اخذ الراية سيف من سيوف الله » قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح . وعن عبد الله بن جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نعى أهل مؤنة قال : « ثم اخذ الراية سيف من سيوف الله » خالد بن الوليد فتح الله عليه قال الهيثمي : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن أحمد بن حنبل وهو امام ثبت

وقول ابن عباس : الحجر الأسود بين الله في الارض ، فمن استلمه وصافحه
حكاً بما يبيع ربه ، ^(١) أو كما قال ، ونحو ذلك ، فهنا اللفظ فيه تجوز . إلى آخر
كلامه . فهذا ظاهر في اثبات المجاز والله أعلم .

وأما الناظم رحمه الله تعالى فقد رأيت في كلامه في النظم ، وفي
كلامه الذي نقلناه عنه . ولكنه قد بالغ في كتاب « الصواعق المرسلة »
في إبطال المجاز ، واستدل لذلك بنحو خمسين وجهاً . ورد على ابن جني
كلامه في المجاز من أوجه كثيرة والله أعلم .
قال الناظم رحمه الله تعالى .

واشهد عليهم أنهم لا يكفروا بكم بما قلتم من الكفران
اذ أنتم أهل الجهالة عندهم لستم أولي كفر ولا إيمان
لا تعرفون حقيقة الكفران بل لا تعرفون حقيقة الإيمان
الا اذا عاندتم ورددتم قول الرسول لأجل قول فلان
فهناك أنتم أكفر الثقلين من انس وجن ساكني النيران
يأني الكلام في مسألة التكفير ان شاء الله تعالى في النصل الذي أوله :
ومن العجائب أنكم كفرتم أهل الحديث وشيعة القرآن .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واشهد عليهم أنهم قد أثبتوا الـأقدار واردة من الرحمن
واشهد عليهم أن حجة ربهم قامت عليهم وهو ذو غفران

(١) هذا الحديث روي موقوفاً على ابن عباس ، وروي مرفوعاً بعدة روايات لا تحلو كلها .

من ضعف .

واشهد عليهم أنهم هم فاعلو ن حقيقة الطاعات والعصيان
 والجبر عندهم محال هكذا نفي القضاء فبُست الرأيان
 واشهد عليهم ان ايمان الورى قول وفعل ثم عقد جنان
 ويزيد بالطاعات قطعاً هكذا بالضد عيسى وهو ذو نقصان
 والله ما ايمان عاصينا كايمن الامين منزل القرآن
 كلا ولا ايمان مؤمننا كايمن الرسول معلم الايمان
 واشهد عليهم أنهم لم يخلدوا أهل الكبائر في حميم آن
 بل يخرجون باذنه بشفاعة وبدونها لمساكن بجنان
 واشهد عليهم أن ربهم يرى يوم المعاد كما يرى القمران
 واشهد عليهم أن أصحاب الرسول خيار خلق الله من انسان
 حاشا النبين الكرام فانهم خير البرية خيرة الرحمن
 وخيارهم خلفاؤه من بعده وخيارهم حقاً هما العمران
 والسابقون الأولون أحق بالتقديم ممن بعدهم ببيان
 كل بحسب السبق أفضل رتبة من لاحق والفضل للزمان
 قد تكلمنا على أكثر مضمون هذه الآيات في غرضون هذا الشرح .
 وأما مسألة خلق أفعال العباد ، ومسألة الإيمان ، وأنه قول وعمل ونية و

يزيد وينقص ، فينبسط الكلام عليها بعض البسط ، لأنها من الأصول الكبار لأهل السنة والجماعة ، فنقول :

قوله : وأشهد عليهم أنهم فاعلون حقيقة الطاعات الخ . . . أي : أن أهل الإثبات ، أهل السنة والجماعة ، يؤمنون بالقدر خيره وشره . والإيمان بالقدر على درجتين : كل درجة تتضمن شيئين . فالدرجة الأولى الإيمان بأنه تعالى علم ما الخلق عاملون بعلمه القديم ، الذي هو موصوف به أنزلًا وأبدًا ، وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والآجال ، ثم كتب الله في اللوح المحفوظ مقادير الخلق . فأول ما خلق الله القلم ، فقال : اكتب ، فقال : ما أكتب ؟ فقال : اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة ^(١) ، فما أصاب الإنسان لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه كما قال سبحانه : (ألم تعلم أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) المجادلة : ٧ وقال تعالى : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ، ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها) الحديد : ٢٤ وهذا التقدير التابع لعلمه سبحانه ، يكون في مواضع جملة وتفصيلاً . فقد كتب في اللوح المحفوظ : فإذا خلق جسد الجنين قبل نفخ الروح ، بعث إليه ملك ، فيأمر بأربع كلمات ، فيقال : اكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أو سعيد ^(٢) ، وأما الدرجة الثانية ،

(١) رواه أحمد في « المسند » (٣١٧/٥) وسنده حسن ، ورواه أبو داود رقم (٤٧٠٠) ورواه الترمذي في القدر وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، وأخرجه في التفسير من هذا الوجه وقال : حديث غريب ، فالحديث بمجموع طرقة صحيح .

(٢) يشير بذلك إلى ما في « الصحيحين » عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله . . . وشقي أو سعيد . . . » الحديث

فهو مشيئة الله تعالى النافذة ، وقدرته الشاملة ؛ وهو الإيمان بأن ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه ما في السموات والأرض من حركة ولا سكون إلا بمشيئة الله تعالى ، لا يكون في ملكه ما لا يريد سبحانه ، وأنه سبحانه وتعالى على كل شيء قدير من الموجودات والمعدومات ، فما من مخلوق في الأرض ولا في السماء ، إلا الله سبحانه خالقه ، ولا خالق غيره ، ولا رب سواه . وقد أمر العباد بطاعته ، وطاعة رسوله ، ونهاهم عن معصيته ، وهو سبحانه يحب المتقين والمحسنين والمقسطين ، ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ولا يحب الكافرين ، ولا يرضى عن القوم الفاسقين ، ولا يأمر بالفحشاء ، ولا يرضى لعباده الكفر ، ولا يحب الفساد ، والعباد فاعلون حقيقة ، والله خالق أفعالهم ، والعبد هو المؤمن ، والكافر ، والبر ، والفاجر ، والمصلي . ولعباد قدرة على أعمالهم ، وإرادة ، والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم ، كما قال : (لمن شاء منكم أن يستقيم . وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) التكويد : ٢٨ ، ٢٩ وهذه الدرجة من القدر يكذب بها عامة القدرية الذين سبأهم النبي ﷺ « مجوس هذه الأمة »^(١) ويغلو فيها قوم من أهل الإثبات حتى يسلبوا العبد قدرته واختياره ، ويخرجونه عن أفعال الله وحكمها ومصالحها .

قوله : واجبر عندهم الحال الخ . . . اعلم أن أئمة السلف رحمة الله عليهم أنكروا الجبر . قال الحلال في كتاب « السنة » الرد على القدرية ،

(٢) رواه أبو داود رقم (٤٦٩١) وفي سنده انقطاع ، ورواه أحمد في « المسند » بوقه ضعف . ورواه الآجري في كتاب « الشريعة » ص (١٩٠) وفيه ضعف أيضاً ولكن ربما كان مجموع طرقه يصلح للاحتجاج .

وقولهم . إن الله أجبر العباد على المعاصي ، ثم روي عن عمر ، وابن عثمان عن بقية بن الوليد قال : سألت الزبيدي والأوزاعي عن الجبر ، فقال الزبيدي : أمر الله أعظم ، وقدرته أعظم من أن يجبر أو يعضل ، ولكن يقضي ، ويقدر ، ويخلق ، ويجبل عبده على ما أحب . وقل الأوزاعي : ما أعرف للجبر أصلاً من القرآن ، ولا السنة ، فأهاب أن أقول ذلك ، ولكن القضاء ، والقدر ، والخلق ، والجبل ؛ فهذا يعرف في القرآن والحديث عن رسول الله ﷺ ، وإنما وضعت هذا مخافة أن يرتاب رجل من أهل الجماعة والتصديق . قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : فهذان الجوابان اللذان ذكرهما هذان الإمامان في عصر تابعي التابعين ، من أحسن الأجوبة .

أما الزبيدي محمد بن الوليد صاحب الزهري ، فإنه قال : أمر الله أعظم ، وقدرته أعظم من أن يجبر أو يعضل ، فنفي الجبر ، وذلك لأن الجبر المعروف في اللغة ؛ هو إلزام الإنسان بخلاف رضاء ، كما يقول الفقهاء في باب النكاح : هل تجبر المرأة على النكاح ، أو لا تجبر ؟ وإذا عضلها الولي ماذا تصنع ؟ فيعنون يجبرها ، إنكاحها بدون رضاها واختيارها ، ويعنون يعضلها ، منعها بما ترضاه وتختاره . فقال : الله أعظم من أن يجبر أو يعضل ، لأن الله سبحانه قادر على أن يجعل العبد مختاراً راضياً لما يفعله ؛ ومبغضاً وكارهاً لما يتركه ، كما هو الواقع ، فلا يكون العبد مجبوراً على ما يحبه ويرضاه ويريده ، وهي أفعاله الاختيارية ، ولا يكون معضولاً عما يتركه فيبغضه ويكرهه ، أو لا يريد به ، وهي تروكه الاختيارية .

وأما الأوزاعي : فإنه منع من إطلاق هذا اللفظ ، وإن عني به هذا المعنى ، حيث لم يكن له أصل في الكتاب والسنة ، فيفضي إلى إطلاق لفظ مبتدع ظاهر في إرادة الباطل ، وذلك لا يسوغ .

فان قيل : إنه يراد به معنى صحيح . قال الحلال : أنا أبو بكر المروزي قال : سمعت بعض المشيخة يقول : سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول : أنكر سفيان الثوري الجبر وقال : الله جبل العباد . وقال المروزي : أظنه أراد قول النبي ﷺ لأشج عبد القيس يعني قوله الذي في « صحيح مسلم » « إن فيك خصلتين يحبهما الله : الحلم ، والأناة » فقال : أخلقين تخلقت بهما ، أو خلقين جبلت عليهما ؟ فقال : بل خلقين جبلت عليهما ^(١) فقال : الحمد لله الذي جبلني على خلقين يحبهما الله . ولهذا احتج البخاري وغيره على خلق أفعال العباد بقوله تعالى : (إن الإنسان خلق هلوعاً . إذا مسه الشر جزوعاً . وإذا مسه الخير منوعاً) المعارج : ١٩ - ٢١ فأخبر أنه خلق على هذه الصفة ، واحتج غيره بقول الحليل : (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) إبراهيم : ٤٠ وقوله : (ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) البقرة : ١٢٨ وجواب الأوزاعي أقوم من جواب الزبيدي ، لأن الزبيدي نفى الجبر ، والأوزاعي منع إطلاقه ، إذ هذا اللفظ قد يحتمل معنى صحيحاً ، فنفيه قد يقتضي نفي الحق والباطل ، كما ذكر الحلال مذكروه عبد الله بن أحمد في كتاب « السنة » فقال : ثنا محمد بن بكار ، ثنا أبو معشر ، ثنا بن محمد بن كعب ، قال : إنما سمي الجبار ، لأنه يجبر الخلق على ما أراد ، فإذا امتنع من إطلاق اللفظ المجمل المشتبه ، زال المحذور ، وكان أحسن من نفيه ، وإن كان ظاهراً في المعنى الفاسد ، خشية أن يظن أنه ينفي المعنيين جميعاً ، وهكذا يقال في نفي الطاقة عن المأمور ، فإن إثبات الجبر في المحذور نظير سلب الطاقة في المأمور ،

(١) رواه مسلم عن ابن عباس بلفظ « إن فيك خصلتين يحبهما الله : الحلم والأناة » وفي رواية اسم أيضاً « إن فيك خصلتين » . ورواه بالزيادة التي في الكتاب أبو يعلى في مسنده وغيره .

وهكذا كان يقول الامام أحمد وغيره من أئمة السنة . قال الحلال : أنبأ الميموني قال : سمعت أبا عبد الله - يعني أحمد بن حنبل - يناظر خالد بن خراش ، يعني في القدر ، فذكروا رجلاً فقال عبد الله : إننا كره من هذا أن تقول : أجبر الله وقال : أنبأ المروزي ، قلت لأبي عبد الله : رجل يقول : إن الله أجبر العباد . فقال : هكذا لا نقول ، وأنكر هذا . وقال : يضل من يشاء ، ويهدي من يشاء . قال : أنبأ المروزي ، قال : كتب الى عبد الوهاب في أمر حسن بن خلف العكبري ، وقال : إنه تنزه عن ميراث أبيه . فقال : رجل قدري . قال : إن الله لم يجبر العباد على المعاصي ، فرد عليه أحمد بن رجاء فقال : إن الله جبر العباد على ما أراد ، أراد بذلك إثبات القدر ، فوضع أحمد بن علي كتاباً يحتاج فيه ، فأدخلته على أبي عبد الله فأخبرته بالقصة ، فقال : ويضع كتاباً ؟ ! وأنكر عليها جميعاً ، على ابن رجاء حين قال : جبر العباد ، وعلى القدري حين قال : يجبر ، وأنكر على أحمد ابن علي وضعه الكتاب ، واحتججه ، وأمر بهجرانه لوضعه الكتاب ، وقال لي : يجب على ابن رجاء أن يستغفر ربه لما قال : جبر العباد ، فقلت لأبي عبد الله : فما الجواب في هذه المسألة ؟ قال : يضل من يشاء ، ويهدي من يشاء . قال المروزي في هذه المسألة : إذه سمع أبا عبد الله لما أنكر على الذي قال : لم يجبر ، وعلى من رد عليه جبر . فقال أبو عبد الله : كلما ابتدع رجل بدعة اتسع الناس في جوابها ، وقال : يستغفر ربه الذي رد عليهم بمحدثه ، وأنكر على من رد بشيء من جنس الكلام إذا لم يكن له فيها إمام تقدم . قال المروزي : فما كان بأسرع من أن قدم أحمد بن علي من عكبر ، ومعه مشيخة وكتاب من أهل عكبر ، فأدخلت أحمد بن علي على أبي عبد الله فقال :

يأبى عبد الله هو ذا الكتاب ، ادفعه الى أيي بكر حتى يقطعه ، وأنا أقوم على منبر عكبر ، وأستغفر الله عز وجل . فقال أبو عبد الله لي : ينبغي أن يقبلوا منه ، فرجعوا له . وقد بسطنا الكلام في هذا المقام في غير هذا الموضوع . انتهى كلام شيخ الاسلام .

قوله : واشهد عليهم أن إيمان الوري قول وفعل الخ . . . هذه المسألة من مسائل الأصول الكبرى ، ومذهب أهل السنة والجماعة ، أن الإيمان تصديق بالجنان ، وعمل بالأركان ، وقول باللسان ، وأنه يزيد وينقص . وذهب جهم ، والصاحلي ، والأشعري في المشهور من قوله ، إلى أن الإيمان هو تصديق القلب . وذهبت المرجئة ، إلى أن الإيمان هو قول اللسان وتصديق القلب . وذهبت الكرامية ، إلى أن الإيمان هو تصديق اللسان فقط . قال الامام الشافعي رحمه الله في « الأم » : وكان الإجماع من الصحابة والتابعين من بعدهم ومن أدركناهم يقولون : إن الإيمان قول ، وعمل ، ونية ، لا تجزىء واحدة من الثلاثة الا بالأخرى .

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله : ولهذا كان القول ! إن الإيمان قول ، وعمل عند أهل السنة ، ومن شعائر السنة .

وروى أبو عمر الطلمنكي بإسناده المعروف عن موسى بن هارون الحمال قال : أملينا اسحاق بن راهويه ، أن الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، لاشك أن ذلك كما وصفنا ، وإنما عقلنا هذا بالروايات الصحيحة ، والآثار العامة المحكمة ، وأقوال أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين فلم جرا على ذلك ، وكذلك بعد التابعين من أهل العلم على شيء واحد ، لا يختلفون فيه ؛

وكذلك في عهد الازاعي بالشام ، وسفيان الثوري بالعراق ، ومالك بن أنس بالحجاز ، ومعمرباليمن على ما فسرنا وبيننا أن الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص .

وقال اسحاق : من ترك الصلاة متعمداً حتى ذهب وقتها ، الظهر إلى المغرب ، والمغرب إلى نصف الليل ، فانه كافر بالله العظيم ، يستاب ثلاثة أيام ، فإن لم يرجع وقال : تركها كفراً ، ضربت عنقه ، يعني تركها وقال ذلك ، وأما اذا صلى وقال ذلك ، فهذه مسألة اجتهد . قال : واتبعهم على ما وصفنا من بعدهم من عصرنا هذا أهل العلم ، إلا من باين الجماعة ، واتبع الأهواء المختلفة ، فأولئك لا يعبأ الله بهم لما باينوا الجماعة .

قوله : ويزيد بالطاعات قطعاً الخ ؛ اي : أن أهل السنة والحديث ، على أن الايمان يتفاضل ، وجمهورهم يقول : يزيد وينقص ، ومنهم من يقول : يزيد ، ولا ينقص ، كما روي عن مالك في احدى الروايتين ، ومنهم من يقول : يتفاضل ، كعبد الله بن المبارك ، وقد ثبت لفظ الزيادة والنقصان منه عن الصحابة ، ولم يعرف فيه مخالف منهم ، فروى الناس من وجود كثيرة مشهورة عن حماد بن سلمة ، عن ابي جعفر ، عن جده عمير بن حبيب وهو من أصحاب رسول الله ﷺ قال : الايمان يزيد وينقص . قيل له : وما زيادته ونقصانه ؟ قال : إذا ذكرنا الله وحمدناه وسبحناه ، فذلك زيادته ، واذا غفلنا ونسينا ، فذلك نقصانه .

وروى اسماعيل بن عياش عن جرير بن عثمان عن الحارث بن محمد ، عن أبي الدرداء ، قال : الايمان يزيد وينقص . وقال احمد بن حنبل : ثنا يزيد ، ثنا جرير بن عثمان قال : سمعت أسيافاً أو بعض أسيافنا أبا الدرداء ، قال : من فقه العبد أن يتعاهد إيمانه ، وما ينقص منه ، ومن فقه العبد أن يعلم أن يزيد

إيمانه ، أم ينقص ؟ وإن من فقه الرجل أن يعلم نزغات الشيطان أنى تأتيه ؟
وروى أسماعيل بن عياش ، عن صفوان بن عمرو ، عن عبد الله بن ربيعة
الخرمي ، عن أبي هريرة قال : الإيمان يزيد وينقص . وقال أحمد بن
حنبل : ثنا يزيد بن هارون ، ثنا محمد بن طلحة ، عن زبيد ، عن ذر قال :
كان عمر بن الخطاب يقول لأصحابه : هلموا نؤدد إيماناً ، فيذكرون الله
عز وجل . وقال أبو عبيد : في « الغريب » في حديث علي : إن الإيمان
يبدو لمظة في القلب ، كلما ازداد الإيمان ، ازدادت اللظة . وروي ذلك
عن عثمان بن عبد الله بن عمرو بن هند الحملي عن علي قال . الأصمعي اللحظة
مثل النكتة أو نحوها .

وقال أحمد بن حنبل : ثنا وكيع ، عن شريك ، عن هلال ، عن عبد الله
ابن عكيم قال : سمعت ابن مـهـود يقول في دعائه : اللهم زدنا إيماناً
وايقاناً وفقهاً .

وروى سفيان الثوري عن جامع بن شداد ، عن سواد بن هلال قال :
كان معاذ بن جبل يقول للرجل : اجلس بنا نؤمن ساعة نذكر الله تعالى .
وروى أبو اليمان : ثنا صفوان ، عن شريح بن عبيد أن عبد الله بن رواحة
كان يأخذ بيد الرجل من أصحابه يقول : قم بنا نؤمن ساعة ، فنجلس في
مجلس ذكر . وهذه الزيادة قد ذكرها الصحابة ، وأثبتوها بعد موت
النبي ﷺ ونزول القرآن كله . وصح عن عمار بن ياسر أنه قال : ثلاث
من كن فيه فقد استكمل الإيمان . الانصاف من نفسه ، والانفاق من
الاقتار ، وبذل السلام للعالم . ذكره البخاري عنه في « صحيحه » وقال
جندب بن عبد الله : وابن عمر وغيرهما : تعلمنا الإيمان ، تعلمنا القرآن ،
فازدداً إيماناً . والآثار في هذا كثيرة ، رواها المصنفون في هذا الباب عن

الصحابة والتابعين في كتب كثيرة معروفة . وقال الحافظ ابو عمر بن عبد البر في « التمهيد » أجمع أهل الفقه والحديث على أن الايمان . قول وعمل ، ولا عمل إلا بنية ، والايمان عندهم يزيد بالطاعات ، وينقص بالمعصية ، والطاعات كلها عندهم ايمان ، إلا ما ذكر عن أبي حنيفة وأصحابه ، فلمهم ذهبوا الى أن الطاعات لا تسمى إيماناً قالوا : لما الايمان التصديق والإقرار ، ومنهم من زاد المعرفة ، وذكر ما احتجوا به ... الى أن قال : وأما سائر الفقهاء من أهل الرأي والآثار بالحجاز ، والعراق والشام ، ومصر ، منهم مالك بن أنس ، والليث بن سعد ، وسفيان الثوري ، والاوزاعي ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، ودาวود بن علي ، والطبري ، ومن سلك سبيلهم ، فقالوا : الايمان قول وعمل ، قول باللسان وهو الإقرار ، واعتقاد بالقلب ، وعمل بالجوارح مع الاخلاص بالنية الصادقة ، قالوا : وكل ما يطاع الله عز وجل به من فريضة ونافلة ، فهو من الايمان ، والايمان يزيد بالطاعات ، وينقص بالمعاصي ، وأهل الذنوب عندهم مؤمنون غير مستكملين الايمان من أجل ذنوبهم ، وإنما صاروا ذقسي الايمان بارتكابهم الكبائر . ألا ترى قوله ﷺ « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ... » الحديث ^(١) يريد مستكمل الايمان ، ولم يرد به نفى جميع الايمان عن فاعل ذلك ، بدليل الاجماع على تورث الزاني ، والسارق ، والشارب للخمر إذا صلوا الى القبلة ، وانتحلوا دعوة الإسلام ، من قربانهم المؤمنين الذين ليسوا بتلك الأحوال ، واحتجوا على ذلك ، ثم قال : وأكثر أصحاب مالك قالوا : إن الايمان والاسلام شيء واحد ، قال :

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وأما قول المعتزلة ، فالإيمان عندهم جماع الطاعات ، ومن قصر عن شيء منها فهو فاسق ، لا مؤمن ، ولا كافر ، وهؤلاء هم المحققون بالاعتزال أصحاب المنزلة بين المنزلتين ... الى أن قال : وعلى أن الإيمان يزيد وينقص يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية جماعة أهل الأثر ، والفقهاء من أهل الفتيا في الامصار .

وروى ابن القاسم عن مالك أن الإيمان يزيد ، وتوقف في نقصانه . وروى عنه عبد الرزاق ، ومعن بن عيسى ، وابن نافع أنه يزيد وينقص ، وعلى هذا مذهب الجماعة من أهل الحديث والحمد لله . ثم ذكر حجج المرجئة ، ثم حجج أهل السنة ، ورد على الخوارج التكفير بالحدود المذكورة للعصاة في الزنا والسرقة ، ونحو ذلك ، وبالموارثة . ومجديث عبادة بن الصامت من أصاب ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له . وقال : الإيمان مراتب ، بعضها فوق بعض ، فليس ناقص الإيمان ككمال الإيمان . قال الله تعالى : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) الى قوله : (أولئك هم المؤمنون حقا) الأنفال : ٢-٤ . وكذلك قول صلى الله عليه وسلم « المؤمن من آمنه الناس » من المسلم سلم الناس من لسانه ويده^(١) اي حقاً ، ومن هذا قوله « اكمل المؤمنين إيماناً »^(٢) ومعلوم أن هذا لا يكون أكمل حتى يكون غيره أنقص . وقوله :

(١) رواه احمد والترمذي والنسائي والحاكم وابن حبان بلفظ « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من آمنه الناس على دهائهم واموالهم » . وروى البخاري ومسلم الفقرة الأولى من هذا الحديث ،

(٢) ورد هذا الحديث بلفظ « اكمل المؤمنين إيماناً احسنهم خلقاً » رواه احمد ، وابو داود ، والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وهو حديث صحيح له طرق كثيرة .

« أوثق عرى الايمان : الحب في الله ، والبغض في الله » ^(١) وقوله : « لا ايمان لمن لا امانة له » ^(٢) يدل على ان بعض الايمان أوثق وأكمل من بعض ، وذكر الحديث الذي رواه الترمذي وغيره « من أحب لله وأبغض لله ... » ^(٣) الحديث . وكذلك ذكر أبو عمر الطلمسكي إجماع أهل السنة على أن الايمان قول ، وعمل ، ونية ، واصابة السنة . ومن حجب الجهمية على ان الأعمال ليست من الايمان أنهم قالوا : ان القرآن نفى الايمان عن غير هؤلاء كقوله تعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ...) الأنفال : ٢ - ٤ الايات . ولم يقل : ان هذه الاعمال من الايمان قالوا : فنحن نقول : من لم يعمل هذه الأعمال لم يكن مؤمناً ، لأن انتفاءها دليل على انتفاء العلم من قلبه .

والجواب عن هذا من وجوه :

أحدها : أنهم سلموا أن هذه الأعمال لازمة لايمان القلب ، فإذا انتفت لم يبق في القلب ايمان ، وهذا هو المطلوب ، وبعد هذا فكونها لازمة أو جزء ، نزاع لفظي :

الثاني : أن نصوصاً صرحت بأنها جزء كقوله : « الايمان بضع وسبعون شعبة ، أو ست وسبعون شعبة » . ^(٤)

(١) رواه احمد في « المسند » عن البراء بن عازب . والطبراني في « الكبير » عن ابن عباس وفي « الصغير » عن ابن مسعود ، وهو حديث حسن .

(٢) رواه احمد في « المسند » وابن حبان ، والطبراني في « الأوسط » و« الصغير » وهو حديث حسن .

(٣) رواه أبو داود في « سننه » وسنده حسن . وقامه « واعطى الله ومنع لله فقد استكمل الايمان .

(٤) أخرجه الشيخان ، ولفظ : ست وسبعون شعبة ، من رواية أبي عوانة في صحيحه .

الثالث : أنكم إن قلتم بأن من انتفى عنه هذه الأمور فهو كافر خال من كل إيمان ، كان قولكم قول الخوارج ، وأنتم في طرف ، والخوارج في طرف ، فكيف توافقونهم في هذه الأمور ؟! ومن هذه الأمور إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، والحج ، والجهاد ، والإجابة إلى حكم الله ورسوله وغير ذلك مما لا تكفرون تاركه ، وإن كفرتموه كان قولكم قول الخوارج .

الرابع : إن قول القائل إن انتفاء بعض هذه الأعمال يستلزم أن لا يكون في قلب الإنسان شيء من التصديق بأن الرب حق ، قول يعلم فساداً بالاضطرار .

الخامس : أن هذا إذا ثبت في سائر الواجبات ، فيرتفع النزاع المعنوي . ومن حججهم العقلية أيضاً أن الشيء المركب إذا زال بعض أجزائه لزم زواله كله ، ولهذا ما صنف الفخر الرازي « مناقب الإمام الشافعي » ذكر قوله في الإيمان ، وقول الشافعي قول الصحابة والتابعين ، وقد ذكر الشافعي أنه إجماع الصحابة والتابعين ، فاستشكل الرازي قول الشافعي جداً ، لأنه كان قد انعقد في نفسه شبهة أهل البدع في الإيمان من الخوارج ، والمعتزلة ، والجهمية ، والكرامية ، وسائر المرجئة ، وهو أن الشيء المركب إذا زال بعض أجزائه لزم زواله كله ، لكن هو لم يذكر الأظهر شبهتهم . قال شيخ الإسلام رحمه الله : والجواب عما ذكره هو سهل ، فإنه

يسلم له أن الهيئة الاجتماعية لم تبقى مجتمعة كما كانت ، لكن لا يلزم من زوال بعضها زوال سائر الأجزاء . والشافعي مع الصحابة والتابعين وسائر السلف يقولون : إن الذنب يقدر في كمال الإيمان ، ولهذا نفى الشارع الإيمان عن هؤلاء ، فذلك المجموع الذي هو الإيمان لم يبق مجموعاً مع

الذنوب ، لكن يقولون بقي بعضه ، إما أصله وأكثوه ، وإما غير ذلك ، فيعود الكلام إلى أنه يذهب بعضه ، ويبقى بعضه . ولهذا كانت المرجئة تنفر من لفظ النقص أعظم من نفرتها من لفظ الزيادة ، لأنه إذا نقص لازم ذهابه كله عندهم ، إن كان متعدداً متبعضاً عند من يقول بذلك ، وهم الخوارج ، والمعتزلة . وأما الجهمية فهو واحد عندهم ، لا يقبل التعدد ، فيثبتون واحداً للاحقيقة له ، كما قالوا مثل ذلك في وحدانية الرب ، ووحدانية صفاته عند من أثبتها منهم . ومن العجب أن الأصل الذي أوقعهم في هذا الاعتقاد ، اعتقادهم أنه لا يجتمع في الإنسان بعض الإيمان ، وبعض الكفر ، أو ما هو إيمان ، وما هو كفر ، واعتقدوا أن هذا متفق عليه بين المسلمين ، كما ذكر ذلك أبو الحسن وغيره ، فلأجل اعتقادهم هذا الإجماع وقعوا فيما هو مخالف للإجماع الحقيقي ، إجماع السلف الذي ذكر غير واحد من الأئمة ، بل وصرح غير واحد منهم بكفر من قال بقول جهم في الإيمان . انتهى المقصود من كلامه . وقد بسط رحمه الله الكلام في الإيمان ، وكلام الناس فيه ، وما لهم وعليهم في كتاب «الإيمان» الكبير ، فمن أراد ذلك فليراجعه ، والله أعلم .

قوله : العمران ، يعني أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، وهذا من باب التغليب ، كما قالوا : سيرة العمرين .

فصل

في عهد المشين مع رب العالمين

ياناصر الاسلام والسنن التي جاءت عن المبعوث بالفرقان
يامن هو الحق المبين وقوله ولقاؤه ورسوله ببيان
اشرح لدينك صدر كل موحد شرحاً ينال به ذري الايمان
واجعله مؤتماً بوحيك لا بما قد قاله ذو الافك والبهتان
وانصربه حزب الهدى واكبت به حزب الضلال وشيعة الشيطان
وانعش به من قصده احياءه واعصمه من كيد امرئ فتان
واضرب بحقك عنق اهل الزيغ والتبديل والتكذيب والطغيان
فوحق نعمتك التي أوليتني وجعلت قلبي واعى القرآن
وكتبت في قلبي متابعة الهدى فقرأت فيه أسطر الايمان
ونشلتني من حباب احاب الهوى بجبائل من محكم الفرقان
وجعلت شرابي المنهل العذب الذي هو رأس ماء الوارد الظمان
وعصمتني من شرب سفل الماء تحسنت نجاسة الآراء والأذهان

وحفظتني مما ابتليت به الألى حكموا عليك بشرعة البهتان
 نبذوا كتابك من وراء ظهورهم وتمسكوا بزخارف الهذيان
 وأريتني البدع المضلة كيف يلـبـقـيـها مزخرفة الى الانسان
 شيطانه فيظل ينقشها له نقش المشبه صورة بدهان
 فيظنها المغرور حقاً وهي في التـحـقيق مثل الآل في القيعان
 لأجاهدن عداك ما أبقيتني ولأجعلن قتـالهم ديداني
 ولأفضحنهم على روس الملا ولأفرين أديمهم بلسان
 ولأكشفن سرائراً خفيت على ضعفاء خلقك منهم ببيان
 ولأتبعنهم الى حيث انتهوا حتى يقال أبعد عبـادان
 عبـادان بفتح العين وتشديد الباء الموحدة ، وفيه المثل المعروف : ليس
 وراء عبـادان قرية . في « القاموس » عبـادان جزيرة أحاط بها شعبتا دجلة
 ساكبتين في بحر فارس . انتهى .

ولأرجنهم بأعلام الهدى رجم المريد بثاقب الشهبان
 ولأقعدن لهم مراصد كيدهم ولأحصرنهم بكل مكان
 ولأجعلن لحومهم ودماءهم في يوم نصرك أعظم القربان
 ولأحملن عليهم بعساكر ليست تفر إذا التقى الزحفان
 بعساكر الوحيين والنظرات والمعقول والمنقول بالاحسان

حتى يبين لمن له عقل من الـأولى بحكم العقل والبرهان
ولأنصحن الله ثم رسوله وكتابه وشرائع الإيمان
إن شاء ربي ذا يكون بحوله أو لم يشأ فالأمر للرحمن
قوله : نقش المشبه صورة بدهان . المشبه : المصور ، أي : كما ينقش
المصور الصور المنقوشة في الحيطان بالدهانات من أحمر ، وأخضر ، وأصفر
ونحو ذلك .
قال في « القاموس » النقش : تلوين الشيء بونين أو ألوان ، كالتنقيش .
انتهى . قوله : الآل هو السراب .
قوله : القيعان ، قال في « القاموس » القاع : أرض سهلة مطمئنة قد
انقرجت عنها الجبال والآكام ، جمع قيع ، وقيعة ، وقيعان بكسرهن ،
وأقواع ، وأقوع . انتهى .
قوله : ولأفرين . قال في « القاموس » : فراه يفريه شقه فاسداً أو
صالحاً ، كفره وأفراه . انتهى . يقال : فلان يفري الفري ، أي : يعمل
العمل البالغ .
قوله : المرید ، مرد كنصر ، وكرم ، مروداً ، ومراداً ، فهو وارد ،
ومريد ، ومتمرد : « قاموس » .

فصل

في شهادة أهل الاثبات على أهل التعطيل انه ليس في السماء إله يعبد ولا
 الله بيننا كلام ولا في القبر رسول الله

إنا تحمّلنا الشهادة بالذي قلتم تؤدّونها لدى الرحمن .
 ما عندكم في الأرض قرآن كلا م الله حقاً يا أولي العدوان
 كلا ولا فوق السموات العلى رب يطاع بواجب الشكران
 كلا ولا في القبر أيضاً عندكم من مرسل والله عند لسان
 هاتيك عورات ثلاث قد بدت منكم فغطوها بلا روغان
 فالروح عندكم من الأعراض قا ئمة بجسم الحي كالألوان
 وكذا صفات الحي قائمة به مشروطة بحياة ذي الجثمان
 فاذا انتفت تلك الحياة فينتفي مشروطها بالعقل والبرهان
 ورسالة المبعوث مشروط بها كصفاته بالعلم والإيمان
 فاذا انتفت تلك الحياة فكل مشـ روط بها عدم لدى الازدهان
 أقول: رأيت في كتاب « القول المفيد في مدح النظر وذم التقليد » لبعض
 الشافعية ، ونقلته من خط مصنفه .

قال : قال ابن حزم في كتاب « الملل والنحل » عن الشيخ أبي الحسن
 الأشعري : إنه يعتقد إذا حاضت الجارية ، أو بلغ الغلام ونبت شعر عانة
 ولم يعرف الله بالدليل والبرهان ، فكل منها كافر حلال الدم .

هذا قوله عنه في هذا الكتاب ، وهذا القول في غاية البشاعة ، وما رأيت هذا في كلام أبي الحسن الأشعري . وقد يكون أبو محمد اطلع على ما لم اطلع أنا عليه ، فانه لا يشك أحد في فضيلته وكثرة علمه ، وانما كان فيه حط على العلماء خصوصاً الأشعري ، فانه ذكر عنه أنه كان يعتقد أن الروح عرض ، وأن الانسان اذا مات لم يبق له وجود ، وسفه ابن حزم هذا الرأي ، وقال : انه يلزم منه خطأ كثير ، وإن سائر الأكابر من الخلق ، من الأنبياء ، والأولياء إذا قال أحد : صلى الله عليهم ، أو رحمهم الله ، كان الكلام فاسداً لا طائل فيه ، لأنهم ليسوا موجودين ، فيكون كل الخلق مجمعين على الباطل ، وهذا الكلام مخالف للكتاب والسنة ، واستشهد على تزييف هذا القول بآيات من الكتاب العزيز ، وأحاديث صحيحة من السنة . وأما آيات الكتاب ، فقولته تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون . فرحين بما آتاهم الله من فضله) آل عمران : ١٦٩ - ١٧٠ . ولا شك أن أبدانهم موتى مشاهدة بالحوس ، فالكلام عن أرواحهم . قال تعالى عن آل فرعون : (النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) غافر : ٤٦ . ولا شك أن أجسادهم غرقى بموات ، وأكل أكثرهم السمك ، وفنوا ، فهو عن ارواحهم . ومتى قال قائل : إن الموات الجماد أو الفاني يدرك أو يحس ، كان هذا الكلام سفسطة ، ويؤيد ذلك ماورد في النعمة الشريفة من قوله ﷺ لما وقف على قلب بدر وفيه جثث المشركين « يا أبا جهل بن هشام ، يا عتبة وربيعه ابني شيبة ، يا فلان ، يا فلان ، قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، فهل وجدتم ما وعدكم حقاً ؟ » فقالوا : يا رسول الله ، أتخاطب الجمادات ؟ قال : « إنهم لأسمع منكم ، ولكن

لا يستطيعون الكلام»^(١)، وليس ذلك إلا لأرواحهم . وقوله ﷺ في بعض خطبه « حتى إذا حمل الميت على نعشه ، رفرف روحه فوق النعش يقول : يا أهلي ، ويا ولدي لا تلعن بكم الدنيا كما لعبت بي ، جمعت المال من حله ومن غير حله فلمهنةً غيري ، والتبعة علي ، فاحذروا ما حل بي » فهذا قول الروح والجسد ميت فوق النعش ، فلو كانت الروح عرضاً لعدمت عند عدم الجسم ، فان العرض يبطل ببطان الحامل له وهو الجسم ، فمتى كان يرفرف ويتكلم بذلك الكلام والجسد ميت؟! قال صاحب « القول المفيد » أقول: وبما يشد كلام ابن حزم أنه ﷺ صلى بالأنبياء ليلة الاسراء ، فلا يخلو إما أن يكون صلى بأرواحهم ، أو بأبدانهم ، لا جائز أن يكون بأبدانهم ، فإن الأبدان موتى مدفونين بالأرض ، فبقي أن يكون بأرواحهم . وان كان يقول : ن الله أحيائهم على طريق المعجزة للنبي ﷺ وعليهم أجمعين .

فنقول : ما أن يكون استمروا أحياء ، أو عادوا (ماتوا) لا يجوز القول بموتهم ، لقوله تعالى عن أهل السعادة (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الأولى) الدخان : ٥٦ فكيف يمكن أن يموت من وصل بهم أهل السعادة الى مرتبة السعادة مرتين ، وغيرهم مرة واحدة؟! هذا فاسد ، ولا يصح استمرارهم أحياء لقوله ﷺ : « أنا أول من تنشق عنه الأرض »^(٢) وقوله عليه السلام : « أنا أول الناس بعثاً يوم القيامة »^(٣) فما بقي الا أن يكون صلى بأرواحهم ، والأشعري .

(١) رواه أحمد والشيخان ، والطبراني وغيرهم بألفاظ متقاربة . وهو حديث صحيح ..

(٢) رواه الترمذي بهذا اللفظ ، ورواه مسلم بلفظ « أنا أول من ينشق عنه القبر »

(٣) أورده الحافظ السيوطي في «الجامع الصغير» بلفظ « أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا ».

وقال : رواه الترمذي ورمز له بالضعف .

لا يقول بالأرواح على ما ذكره عنه ابن حزم ، وأنها عرض ، والعرض يفنى عند فساد الأجسام ، فإن العرض وجوده بوجود الجسم ، فإذا فسد الحامل فسد المحمول . انتهى كلامه .

قال الناظم رحمه الله تعالى في كتاب « الجيوش الاسلامية » وهذا القول في النبوة بناء على أصل الجهمية وأفراخهم أن الروح عرض من أعراض البدن ، كالحياة ، وصفات الحي مشروطة بها ، فإذا زالت بالموت تبعث صفاته فزالت بزوالها ، ونجا متأخروهم من هذا الالتزام ، وفروا الى القول بحياة الأنبياء عليهم السلام في قبورهم ، فجعلوا لهم معاداً يختص بهم قبل المعاد الأكبر ، إذ لم يمكنهم التصريح بأنهم لم يدوقوا الموت ، وقد أشبعنا الكلام على هذه المسألة واستيفاء الحجج لهم ، وبيان ما في ذلك في كتاب « الكافية الشافية » انتهى .

ونقل الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن رجب في « طبقات الخبابة » ترجمة الشيخ أبي الفرج ابن الجوزي أنه قال يوماً على المنبر : أهل البدع تقول : ما في السماء أحد ، ولا في المصحف قرآن ، ولا في القبر نبي ، ثلاث عورات لكم . ونقل الحافظ ابن رجب في ترجمة الامام شيخ الاسلام عبد الله ابن محمد الأنصاري الحنبلي عن محمد بن طاهر قال : سمعت أحمد بن أميرجه القلانسي خادماً الأنصاري يقول : حضرت مع الشيخ للسلام على الوزير الطوسي وكان أصحابه كلفوه الخروج اليه ؛ وذلك بعد المحنة ورجوعه من بلخ ، فلما دخل عليه أكرمه وأجله ، وكان في العسكر أئمة من الفريقين في ذلك اليوم وقد علموا أنه يحضر ، فاتفقوا جميعاً على أن يسألوه عن مسألة

بين يدي الوزير ، فان أجاب بما يجب به (هراة) سقط من عين الوزير ، وإن لم يجب سقط من عيون أصحابه وأهل مذهبه ، فلما دخل واستقر به المجلس انتدب له رجل من أصحاب الشافعي ، يعرف بالعلوي الدبوسي ، فقال : يا أذن الشيخ الامام أن أسأل مسألة ؟ فقال : سل . فقال : لم تلعن فلاناً ؟ فسكت ، وأطرق الوزير لما علم من جوابه ، فلما كان بعد ساعة قال له الوزير : أجبه . فقال : لا أعرف فلاناً ، وإنما ألعن من لم يعتقد أن الله عز وجل في السماء وأن القرآن في المصحف ، وأن النبي اليوم نبي ، ثم قام وانصرف ، فلم يكن أحداً أن يتكلم بكلمة من هيته وصلابته وصولته ، فقال الوزير للسائل ومن معه : هذا أردتم ؟ كئنا نسمع أنه يذكر هذا (هراة) ، فاجتهدتم حتى سمعناه بأذاننا ، وما عسى أن أفعل به ، ثم بعث خلفه خلعة وصلية ، فلم يقبلها ، وخرج من فوره الى هراة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في الكلام في حياة الأنبياء في قبورهم

ولأجل هذا رام ناصر قولكم ترقيعه يا كثرة الخلق ان
قال الرسول بقبوره حي كما قد كان فوق الأرض والرجمان
من فوقه أطباق ذاك التراب والسمينات قد عرضت على الجدران
لو كان حياً في الضريح حياته قبل الممات بغير ما فرقان
ما كان تحت الأرض بل من فوقها والله هذي سنة الرحمن

أتراه تحت الأرض حياً ثم لا يفقههم بشرائع الإيمان
ويريح أمته من الآراء والخلف العظيم وسائر البهتان
أم كان حياً عاجزاً عن نطقه وعن الجواب لسائل لهفان
وعن الحراك فما الحياة اللات قد أثبتوها أوضحوا بيان؟
لما ذكر الناظم قول القائلين بأن الروح عرض، والعرض لا يقوم بنفسه،
بل لا يقوم إلا بغيره، كالألوان، أي : كما أن الألوان التي هي الأعراض
كالخمرة، والصفرة، والحضرة، ونحوها لا تقوم إلا بجسم، فإذا كانت الروح
عرضاً لا تقوم بغيرها، وفارقت الجسم، بطلت صفات الجسم، والرسالة
صفة للرسول ﷺ، فيلزمهم أن الرسول ﷺ لما مات انتفت صفة الرسالة،
فلما رأوا شناعة هذا اللازم، فروا إلى القول بأن الرسول ﷺ حي في قبره
كحياته على وجه الأرض، وهذا معنى قول الناظم : ولأجل هذا رام ناصر
قولكم ترفيعه الخ . فاحتج الناظم عليهم بأن الرسول ﷺ لو كان حياً في
الضريح كحياته قبل الموات، فأى حاجة إلى دفنه ؟ بل يكون فوق الأرض،
وهذه سنة الله في الأحياء، وكيف يكون حياً تحت الأرض كحياته على
وجهها، ثم لا يفتي أصحابه بالشرائع، ولا يريح أمته من الآراء والاختلافات
العظيمة التي حدثت بعده ؟ ! فإن كان عاجزاً عن النطق، والجواب، والحركة
فما الحياة التي أثبتوها ؟

قوله : الرجبان هو جمع رجم بالتحريك وهو القبر .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا ولم لا جاءه أصحابه يشكون بأس الفاجر الفتان
إذ كان ذلك دأبهم ونبيهم حي يشاهدهم شهود عيان

هل جاءكم أثر بأن صحابه سألوه فتياً وهو في الأكون
فأجابهم بجواب حي ناطق فأتوا إذاً بالحق والبرهان
هلا أجابهم جواباً شافياً إن كان حياً ناطقاً بلسان
هذا وما شددت ركائبه عن الحجرات للقاصي من البلدان
مع شدة الحرص العظيم له على إرشادهم بطرائق التبيان
أترأه يشهد رأيهم وخلافهم ويكون للتبيان ذا كتمان
أي : اذا كان حياً في قبره كحياته على وجه الأرض ، فلم لم يشك
أصحابه إليه بأس الفاجر الفتان ، يشير إلى وقعة الحرة لما قاتلهم مسلم بن
عقبة المري ، وقتل من أهل المدينة من شاء الله ، واستباح المدينة المنورة
ثلاثة أيام ، وذلك بأمر الفاجر الفتان يزيد بن معاوية قوله : إذا كان ذلك دأبهم
ونبيهم حي يشاهدكم الخ . . أي : أن هذا دأبهم في حياته ﷺ ، لمنهم كانوا
يشكون إليه كما كانوا يشكون إليه إذا نزل بهم القحط ، وغير ذلك .
قوله : هل جاءكم أثر بأن صحابه الخ . . أي : هل جاءكم أثر بأن أصحابه
استفتوه بعد موته ﷺ فأجابهم بجواب حي ناطق وهو عندهم ﷺ ، هذا
مع شدة حرصه ﷺ على إرشادهم ، كما نعته الله عز وجل بقوله (لقد جاءكم
رسول من أنفسكم) الآية . التوبة : ١٢٨ فهل يجوز أن يقال بأنه يشاهد
اختلافهم ، ويحكم التبيان ، حاشاه من ذلك .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

إن قلتم سبق البيان صدقتم قد كان بالتكرار ذا إحسان
هذاوكم من أمر اشكل بعده أعني على علماء كل زمان
أو ماترى الفاروق ودّ بأنه قد كان منه العهد ذا تبيان ؟

بالجد في ميراثه وكلاله وبيعض أبواب الربى الفتان
 قد قصر الفاروق عند فريقكم إذ لم يسله وهو في الأكفان
 أترأهم يأتون حول ضريحه لسؤال أمهم أعز حسان
 ونبيهم حي يشاهدهم ويسمعهم ولا يأتي لهم ببيان
 أفكان يعجز أن يجيب بقوله إن كان حياً داخل البنيان؟
 يا قومنا استحيوا من العقلاء والـ مبعوث بالقرآن والرحمن
 والله لا قدر الرسول عرفتم كلا ولا للنفس والانسان
 من كان هذا القدر مبلغ علمه فليستتر بالصمت والكتان
 ولقد أبان الله أن رسوله ميت كما قد جاء في القرآن
 أفجاء أن الله باعته لنا في القبر قبل قيامة الأبدان؟
 أثلاث موتات تكون لرسله ولغيرهم من خلقه موتان؟!
 إذ عند نفخ الصور لا يبقى امرؤ في الأرض حياً قط بالبرهان
 أفهل يموت الرسل أم يبقوا إذا مات الورى أم هل لكم قولان؟!
 فتكلموا بالعلم لا الدعوى وجيـ ءوا بالدليل فنحن ذو أذهان
 أو لم يقل من قبلكم للرافعي الـ أصوات حول القبر بالنكران؟
 لا ترفعوا الأصوات حرمة عبده ميتاً كحرمة لدى الحيوان
 قد كان يمكنهم يقولوا إنه حي فغضوا الصوت بالإحسان

لكنهم بالله أعلم منكم' ورسوله وحقائق الإيمان
ولقد أتوا يوماً الى العباس يستسقون من قحط وجذب زمان
هذا وبينهم وبين نبيهم عرض الجدار وحجرة النسوان
فبينهم حي ويستسقون غير نبيهم حاشا أولي الإيمان
يقول الناظم : إن قلتم : سبق البيان من الرسول ﷺ ، قلنا ، صدقتم ،
لكن يحسن تكرار البيان ، لاسيما لما وقعت تلك الحوادث المهمة والبدع
المدممة ، فيرشدكم ﷺ الى الصواب ، ويريحهم من تلك الفتن الشديدة
الالتهاب ، ﷺ وكما أشكل بعده من الأمور . وفي « الصحيحين » عن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه قال : ثلاث وددت أني سألت رسول الله ﷺ
عنه : الجد ، والكلالة ، وأبواب من الربا . فعلى هذا قد قصر الفاروق
رضي الله عنه عنكم ، فلسان حالكم يقول : قصرت يا عمر هلا سألت رسول
الله ﷺ ، إذ هو عندك حي ، فهو يجيبك .

قوله : أترأى أن يأتون حول ضريحه لسؤال أمهم الخ . . أترأى بضم التاء
أي : أنظنهم يأتون الى أمهم عائشة رضي الله عنها يسألونها ونبيهم حي يشاهدكم
ويسمعهم ، ثم لا يسألونه ولا يبين لهم ما أشكل عليهم ؟! هذا محال من أعظم
المحالات ، ولهذا قال : يا قومنا استحيوا من العقلاء ، فانكم لم تعرفوا قدر
الرسول ، ولا قدر النفس ، ومن كان هذا مبلغ علمه فالصمت أستر له ،
والكتمان أولى به .

قوله : ولقد أبان الله أن رسوله الخ . . أي : أن الله سبحانه قال في
القرآن (إنك ميت وإنهم ميتون) الزمر : ٣٠ فاذا صح وثبت أن الرسول
ﷺ قد مات ، فهل جاء عنه أن الله باعته في القبر قبل القيامة ؟! فاذا قلتم

بذلك ، فهل يكون للرسول ثلاث موتات ولغيرهم موتتين ؟! وذلك أنه عند النفخ في الصور لا يبقى على وجه الأرض أحد إلا مات ، فإذا كانت الرسل أحياء عند النفخ في الصور ، فهل يموتون ؛ أم يبقون إذا مات الناس ؟ فتكلموا بالعلم لا بالدعوى .

قوله : أعز حصان . بفتح الحاء ؛ أي : عفيفة ، ومنه : أحصنت فرجها ، وأحصنت المرأة ، أي : تزوجت ، وتأتي بمعنى العفة ، والحرية ، والاسلام . قوله : أو لم يقل من قلبكم المرافعي الأصوات حول القبر بالنكرات الى آخر الأبيات .

قوله : من قبلكم بفتح القاف . يشير الى ما رواه القاضي عياض في « الشفاء » من رواية : محمد بن حميد ، قال : ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله ﷺ فقال له مالك : يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد ، فان الله تعالى أدب قوماً فقال : (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية الحجرات : ٣ ومدح قوماً فقال : (إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) الآية الحجرات : ٣ وذم قوماً فقال : (إن الذي ينادونك) الآية الحجرات : ٤ وان حرمة ميتاً كحرمة حياً ، فاستكان لها أبو جعفر . الى آخر الحكاية .

تنبيه : إنما ذكر الناظم هذه الحكاية في معرض الاحتجاج والالزام ، والا فمحمد بن حميد ضعيف .

وقد أطال الحافظ محمد بن أحمد بن عبد الهادي في « الصارم المنكي » الكلام على هذه الحكاية ، وبيان حال محمد بن حميد . . . الى أنف قل : فانظر هذه الحكاية ، وضعفها ، وانقطاعها ، ونسكاتها ، وجهالة بعض روايتها ، ومخالفتها لما ثبت عن مالك وغيره من العلماء . انتهى .

قوله : ولقد أتوا يوماً الى العباس يستسقون الخ . . يشير الى ما رواه البخاري عن أنس أن عمر رضي الله عنه استسقى بالعباس وقل : اللهم إنا كنا اذا وجدنا توسلنا اليك بنبيك فتسقينا ، وإنا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا ، فيسقون . أفترأهم يعتقدون حياة نبيهم ﷺ كحياته على وجه الأرض ؟ ويستسقون بغيره ؟! حاشاهم من ذلك .

فصل

فما احتجوا على حياة الرسل في القبور

فان احتججتم بالشهيد بأنه	حي كما قد جاء في القرآن
والرسل أكمل حالة منه بلا	شك وهذا ظاهر التبيان
فلذا كانوا بالحياة أحق من	شهادتنا بالعقل والبرهان
وبأن عقد نكاحه لم يفسخ	ففساؤه في عصمة وصيان
ولأجل هذا لم يحل لغيره	منهن واحدة مدى الأزمان
أفليس في هذا دليل أنه	حي لمن كانت له أذنان
أو لم ير المختار موسى قائماً	في قبره لصلاة ذي القربان
أفميت يأتي الصلاة وأن ذا	عين المحال وواضح البطالان؟!
أو لم يقل إني أرد على الذي	يأتي بتسليم مع الإحسان؟

أُريد ميتُ السلام على الذي يأتي به هذا من البهتان
 هذا وقد جاء الحديث بأنهم أحياء في الأجداث ذا تبيان
 وبأن أعمال العباد عليه تعرض دائماً في جمعة يومان
 يوم الخميس ويوم الاثنين الذي قد خص بالفضل العظيم الشأن
 معنى هذه الآيات أن القائدين بحياة الرسل في القبور ، احتجوا بأشياء .
 منها الشهداء ، فانهم أحياء بنص القرآن . كما قال تعالى (ولا تحسبن الذين
 قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) آل عمران : ١٦٩
 والرسول أكمل من الشهداء بغير شك ، فهم أحق بالحياة من الشهداء .
 واحتجوا أيضاً بأن عقد نكاحه ﷺ لم يفسخ من أزواجه ، وأنهن في عصمته ،
 ولهذا لم يحل نكاحهن لغيره . واحتجوا أنه ﷺ رأى موسى ليلة المعراج
 يصلي في قبره^(١) وبأنه ﷺ يرد السلام على المسلمين عليه ، كما في قوله ﷺ :
 « ما من مسلم يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام »^(٢)
 واحتجوا أيضاً بالحديث الذي جاء بأنهم أحياء في قبورهم . واحتجوا أيضاً

(١) يشير بذلك الى الحديث الذي رواه مسلم والنسائي عن أنس رضي الله عنه قال :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اتيت ليلة أسري بي على موسى فأنما يصلي في قبره
 عند الكتيب الأحمر » .

(٢) رواه أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وصححه النووي في « رياض
 الصالحين » و « الاذكار » .

بأن أعمال العباد تعرض عليه في يوم الخميس ، ويوم الاثنين^(١) .
ثم شرع الناظم في الجواب عن حججهم فقال :

فصل

في الجواب عما احتجوا به في هذه المسألة

فيقال أصل دليلكم في ذلك حجتنا عليكم وهي ذات بيان
إن الشهيد حياته منصوبة لا بالقياس القائم الأركان
هذا مع النهي المؤكد أننا ندعوه ميتاً ذاك في القرآن
ونسأؤه حل لنا من بعده والمال مقسوم على السهمان

(١) لقد اشتبه على الشارع حديثان في حديث ، فحديث عرض الأعمال على الرسول صلى الله عليه وسلم ليس فيه ذكر يوم الخميس ويوم الاثنين . ونصه « حياتي خير لكم ، تحدثون ويحدث لكم فإذا أمانت كانت وفية خيراً لكم ، تعرض علي أعمالكم ، فإن رأيته خيراً حدث الله ، وإن رأيته شراً استغفرت الله لكم » رواه ابن سعد في « الطبقات » عن بكر بن عبد الله المزني مرسلًا ، وأورده الحافظ عبد الغني المقدسي في كتاب « فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم » عن بكر بن عبد الله المزني مرسلًا من طريقين . ورواه البزار موصولًا ، عن عبد الله بن مسعود . وقال الحافظ الهيثمي : رجاله رجال الصحيح ، فهو حديث ثابت ، وهو مراد الشارع . وحديث عرض الأعمال على الله تعالى الذي فيه ذكر يوم الاثنين ويوم الخميس ، رواه مسلم في « صحيحه » والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ « تعرض الأعمال في كل يوم خميس واثنين ، فيفتر الله لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء ، فيقال : انظروا هذين حتى يصطلحا ، انظروا هذين حتى يصطلحا » . وفي رواية « تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس . . . » الحديث .

هذا وان الأرض تأكل لحمه . وسباعها مع أمة الذبدان .
 لكنه مع ذاك حي فارح . مستبشر بكرامة الرحمن .
 فالرسل أولى بالحياة لديه مع . موت الجسوم وهذه الأبدان .
 وهي الطرية في التراب وأكلها . فهو الحرام عليه بالبرهسان .
 ولبعض أتباع الرسول يكون ذا . أيضاً وقد وجدوه رأي عيان .
 فانظر إلى قلب الدليل عليهم . خرفاً بجرف ظاهر التبيان .

معنى كلام الناظم رحمه الله تعالى أن دليل القائلين بحياة الأنبياء في قبورهم ، هو حجتنا عليهم . ولهذا قال : فيقال : أجل دليلكم في ذاك هو حجتنا عليكم ، وهو أن الشهيد ثبت حياته بالنص ، وهو قوله تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء) آل عمران : ١٦٩

قوله : مع النهي المؤكد اننا ندعوه ميتاً . يعني قوله تعالى : (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أمواتاً بل أحياء ولكن لا تشعرون) البقرة : ١٥٤ فمع ثبوت حياة الشهيد بالنص لا بالقياس ، فمساؤه حل لنا من بعده بالنكاح ، وماله مقسوم بالميراث مع هذه الحياة ، ومع النهي المؤكد عن أن ندعوه ميتاً ، والأرض والسباع والذبدان تأكل لحمه ، ولكنه مع ذلك حي فارح مستبشر بكرامة الله ، كما في قوله تعالى (فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) آل عمران : ١٧٠ فالرسل أولى بالحياة مع موت جسومهم وهي طرية في التراب . وقد حرم الله على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، كما في قوله ﷺ : « أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة وإيلمتها ، فان صلاتكم معروضة علي ، قالوا :

وبين من سواء ، فاختار الرسول ﷺ ، لصحة إيمانهم ، فشكر الله لهم ذلك ، وقصر رسوله عليهم بقوله : (لا يحل لك النساء من بعد) الأحزاب : ٥٢ رحمة منهم ومن وشكراً لهم . وكذلك أيضاً قصر من عليه ، وهن زوجاته في الدنيا والآخرة . ولذلك حرم من على من سواء بعده ، ولكن مع ذلك لما توفي ﷺ أتت بعده شرعية والله أعلم .

قوله :

هذا ورؤيته الكليم مصلياً في قبره أثر عظيم الشأن
في القلب منه حسيكة هل قاله فالحق ما قد قاله البرهان
ولذا أعرض في الصحيح محمد^(١) عنه على عمد بلا نسيان
والدارقطني الإمام أعله براوية معلومة التبيان
أنس يقول رأى الكليم مصلياً في قبره فاعجب لذا الفرقان
فرواه موقوفاً عليه وليس بالمررفوع واشوقاً إلى العرفان
بين السياق إلى السياق تفاوت لا تطرحنه فما هما بيان
لكن تقلد مساماً وسواء من صح هذا عنده بيان
فرواته الأثبات أعلام الهدى حفاظ هذا الدين في الأزمان
لكن هذا ليس مختصاً به والله ذو فضل وذو إحسان
فروى ابن حبان الصدوق وغيره خبراً صحيحاً عنده ذا شأن

(١) أي محمد بن اسماعيل البخاري صاحب « الصحيح »

كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت أي : بليت . فقال : إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»^(١)

قوله : ولبعض أتباع الرسول يكون ذا . أي : أن بعض أتباع الرسول يكون كذلك . أي : أن الأرض لا تأكل لحمه ، وقد شوهد ذلك رأي عيان ، أي : رؤي ذلك بعين المشاهدة ، فانظر كيف قلبنا الدليل عليهم حرمناً مجرفاً ، وهذا ظاهر بحمد الله .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

لكن رسول الله خص نساؤه بخصيصة عن سائر النسوان
خيرن بين رسوله وسواه فاخترن الرسول لصحة الإيمان
شكر الإله لمن ذلك وربنا سبحانه للعبد ذو شكران
قصر الرسول على أولئك رحمة منه بهن وشكر ذي الإحسان
وكذلك أيضاً قصرهن عليه معلوم بلا شك ولا حسيان
زوجاته في هذه الدنيا وفي الآخرة يقيناً واضح البرهان
فلذا حرم من على سواه بعده إذ ذاك صون عن فراش ثان
لكن أتين بعدة شرعية فيها الحداد وملزم الأوطان

يشير الناظم الى الجواب عن قولهم : إن نساءه ﷺ لم ينفخ نكاحهن ، وإنهن حرم من على غيره . ووجه ذلك أن الله سبحانه خيرهن بين رسوله ،

(١) رواه أبو داود في «سننه» وابن ماجه وابن حبان في «صحيحه» والحاكم وصححه ، ورواه احمد في «المسند» وهو حديث صحيح .

فيه صلاة العصر في قبر الذي قدمات وهو محقق الإيمان
فتمثل الشمس التي قد كان ير عاها لأجل صلاة ذي القربان
عند الغروب يخاف فوت صلاته فيقول للملكين هل تدعان
حتى أصلي العصر قبل فواتها قالوا ستفعل ذاك بعد الآن
هذا مع الموت المحقق لا الذي حكيت لنا بشوته القولان

قوله : هذا ورويته الكليم مصلياً الخ . . أي : وأما احتجاجهم برويته
وموسى عليه السلام يصلي في قبره ، ففيه نظر ، وذلك أن الامام الدارقطني
أعله بأنه روي موقوفاً على أنس ، ولذلك أعرض عنه البخاري فلم يروه في « صحيحه »
وأما مسلم فرواه موقوفاً وتقرده عن البخاري ، وعلى تقدير رفعه فليس مختصاً
بموسى عليه السلام ، فقد روى ابن حبان وغيره عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال :
« ان الميت اذا وضع في قبره إنه ليسمع خفق نعالهم حين يولون عنه قال :
فان كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه ، والصيام عن يمينه ، والزكاة عن
شماله ، وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان عند
رجليه ، فيؤتى من قبل رأسه ، فتقول الصلاة : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى
عن يمينه فيقول الصيام : ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى عن يساره فتقول الزكاة :
ما قبلي مدخل ، ثم يؤتى من قبل رجليه فتقول فعل الخيرات من الصدقة ،
والصلة ، والمعروف ، والاحسان ، ما قبلي مدخل ، فيقول له : اجلس ،
فيجلس وقد مثلت له الشمس وقد دنت للغروب فيقول له : هذا الرجل
الذي كان فيكم ما تقول فيه ؟ وما تشهد به عليه ؟ فيقول : دعوني حتى أصلي ،
فيقولون : إنك ستصلي ، أخبرنا عما نسألك عنه . . . الحديث . وقد رواه الامام
أحمد في « المسند » (١)

وقوله : هذا مع الموت المحقق الخ . أي : أن هذا المذكور في هذا الحديث يحقق الموت ، وقد طلب الصلاة وهي في القبر ، والصلاة في القبر ليست مختصة بموسى عليه السلام .

وقوله : لا الذي حكيت به القولان . أي : أن صلاة موسى عليه السلام في قبره ليلة المعراج قد روي فيها الحديث ، وتقدم أن الدارقطني أعله بأنه روي موقوفاً على أنس ، ولهذا لم يروه البخاري في « صحيحه » وأما مسلم فرواه مرفوعاً ، فهذا معنى قول الناظم : لا الذي حكيت به القولان .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هَذَا وَثَابِتُ الْبَنَانِي قَدْ دَعَى الرَّحْمَنُ دَعْوَةَ صَادِقِ الْإِيقَانِ

أَنْ لَا يَزَالَ مُصَلِّياً فِي قَبْرِهِ إِنْ كَانَ أُعْطِيَ ذَلِكَ مِنْ إِنْسَانٍ

أي : أن ثابت البناني رحمه الله قد دعى الله أن يرزقه الصلاة في قبره كما قال ابن سعد في « الطبقات » وابن أبي شيبة في « المصنف » والإمام أحمد في الزهد معاً ، أخبرنا عفان بن مسلم قال : حدثنا حماد بن سلمة ، عن ثابت البناني قال : اللهم إن كنت أعطيت أحداً الصلاة في قبره ، فأعطني الصلاة في قبري . وروى أبو نعيم عن يوسف بن عطية قال : سمعت ثابتاً يقول لحמיד الطويل : هل بلغك أن أحداً يصلي في قبره إلا الأنبياء ؟ قال : لا . قال ثابت : اللهم إن أذنت لأحد أن يصلي في قبره فأذن لثابت أن يصلي في قبره . وروي أيضاً عن جبير قال : أنا والله الذي لا إله إلا هو أدخلت ثابتاً البناني لحده ، ومعى حميد الطويل ، فلما سوينا عليه اللبن سقطت لبنه ، فاذا أنا به يصلي في قبره ، وكان يقول في دعائه : اللهم إن كنت أعطيت أحداً من خلقك الصلاة في قبره فأعطنيها ، فما كان الله ليرد دعاءه .

من زار قبر أخ له فأتى بتسليم عليه وهو ذو إيمان
رد الإله عليه حقاروحه حتى يرد عليه رد بيان

يشير إلى ما رواه أبو داود بإسناد حسن عن أبي هريرة أن رسول الله
ﷺ قال : « ما من مسلم يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه
السلام »^(١) ويجاب عنه بأن ذلك ليس خاصاً به ﷺ . فقد روى أبو عمر
ابن عبد البر من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ « ما من
رجل يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام » .

تنبيه : اعلم أن القائلين بحياة الأنبياء في القبور أشكل عليهم قوله ﷺ
« إلا رد الله علي روحي » وأجابوا عند مجوابين : أحدهما : ذكره الحافظ أبو بكر
البيهقي أن المعنى : ألا وقد رد الله علي روحي ، يعني أن النبي ﷺ بعد ما
مات ودفن رد الله عليه روحه لأجل سلام من يسلم عليه ، واستمرت في
جسده ﷺ .

الجواب الثاني : أنه يحتمل أن يكون رداً معنوياً ،
وأن تكون روحه الشريفة مشغلة بشهود الحضرة الإلهية والملائكة
الأعلى عن هذا العالم ، فإذا سلم عليه أقبلت روحه الشريفة على هذا العالم
لتدرك سلام من يسلم عليه وترد عليه .

والجواب أن في كل واحد من الجوابين نظر ، أما الأول وهو الذي
ذكره البيهقي في الجزء الذي جمعه في حياة الأنبياء عليهم السلام بعد وفاتهم ،
فمضمونه رد روحه ﷺ بعد موته إلى جسده ، واستمرارها فيه قبل سلام
من يسلم عليه ، وليس هذا المعنى مذكوراً في الحديث ، ولا هو ظاهره ،
بل هو مخالف لظاهره ، فإن قوله : « إلا رد الله علي روحي » بعد قوله :

(١) قال الامام النووي في « رياض الصالحين » : رواه أبو داود بإسناد صحيح ..

قال الناظم رحمه الله تعالى :

لكن رؤيته لموسى ليلة المعراج فوق جميع ذي الأكران
 يرويه أصحاب الصحاح جميعهم والقطع موجب بلا نكران
 ولذلك ظن معارضاً لصلاته في قبره إذ ليس يجتمعان
 وأجيب عنه بأنه أسري به ليراه ثم مشاهداً بعيان
 فرآه ثم وفي الضريح وليس ذا بتناقض إذ أمكن الوقتان

أي : أن رؤيته موسى عليه السلام ليلة المعراج في السماء يرويه أصحاب
 الصحاح جميعهم ، وهو مقطوع بصحته ، ولذلك ظن معارضاً لصلاته في
 قبره ، ولكن أجيب عنه كما قال الناظم بأنه أسري به ^{ليراه} ليراه هناك ،
 ورآه أيضاً في الضريح ، وهذا ليس بتناقض ، لأن ذلك ممكن . أي : أن
 رؤيته في السماء وفي القبر ممكنة ، والله أعلم . وقد قال الناظم في كتاب
 « الروح » وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه رأى موسى قائماً يصلي في
 قبره ليلة الاسراء ، ورآه في السماء السادسة أو السابعة ، فالروح كانت هناك ولها
 اتصال بالبدن في القبر وإشراف عليه ، وتعلق به بحيث يصلي في قبره ، ويرد سلام
 من يسلم عليه ، وهي في الرفيق الأعلى ، ولا تنافي بين الأمرين ، فإن شأن
 الأرواح غير شأن الأبدان ، وهذا جمع حسن ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا ورد نبينا لسلام يأتي بتسليم مع الاحسان
 ماذا مختصاً به أيضاً كما قد قاله المبعوث بالقرآن

« ما من أحد يسلم علي » يقتضي رد الروح بعد السلام؛ ولا يقتضي استمرارها في الجسد. ولنعلم أن رد الروح في البدن وعودها الى الجسد بعد الموت لا يقتضي استمرارها فيه، ولا يستلزم حياة أخرى قبل يوم النشور، نظير الحياة المعهودة، بل إعادة الروح الى الجسد في البرزخ إعادة برزخية لا تزيل عن الميت اسم الموت، وقد ثبت في حديث البراء بن عازب الطويل المشهور في عذاب القبر ونعيمه^(١)، وفي بيان الميت وحاله، أن روحه تعود الى جسده مع العلم بأنها غير مستمرة فيه، وأن هذه الاعادة ليست مستلزمة لإثبات حياة مزيلة لاسم الميت، بل هي نوع حياة برزخية، والحياة جنس تحتها أنواع، وكذلك الموت، فإثبات بعض أنواع الموت لا ينافي الحياة، كما في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه كان إذا استيقظ من النوم قال: « الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور »^(٢) وتعلق الروح بالبدن واتصالها به يتنوع أنواعاً:

أحدها: تعلقها به في هذا العالم يقظة ومناماً.

الثاني: تعلقها به في البرزخ، والأموات متفاوتون في ذلك، فالذي للرسول والأنبياء أكمل بما للشهداء، ولهذا لا تبلى أجسادهم، والذي للشهداء أكمل مما لغيرهم من المؤمنين الذين ليسوا بشهداء. والثالث: تعلقها به يوم البعث والنشور في اليوم الآخر. ورد الروح الى البدن في البرزخ، لا يستلزم الحياة المعهودة، ومن زعم استزامه لها لزمه ارتكاب أمور باطلة مخالفة

(١) رواه احمد، وابو داود.

(٢) رواه البخاري في « صحيحه » عن حذيفة وابي ذر، ومسلم عن ابي البراء، واصحاب السنن عن حذيفة ولفظ الترمذي « الحمد لله الذي أحيا نفسي بعدما أماتني وإليه النشور » وقال حديث حسن صحيح.

للنفس ، والشرع ، والعقل . وهذا المعنى المذكور في حديث أبي هريرة من رده ﷺ السلام على من يسلم عليه^(١) قد ورد نحوه في الرجل يمر بقبر أخيه كما تقدم ، والله اعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وحديث ذكر حياتهم بقبورهم لما يصح وظاهر النكران
فانظر الى الاسناد تعرف حاله ان كنت ذا علم بهذا الشأن

أما حديث حياة الأنبياء في قبورهم ، وهو ما رواه أبو يعلى ، والبيهقي عن أنس رضي الله عنه ، انه ﷺ قال : « الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون » وقد أجاب الناظم عنه بأنه غير صحيح ، ولكن على تقدير صحته ، فلا شك انه لا يراد بهذه الحياة الحقيقة ، ولو أريدت لاقتضت جميع لوازمها ، من أعمال ، وتكليف ، وعبادة . ونطق ، وغير ذلك ، وحيث انتفت حقيقة هذه الحياة الدنيوية بانتفاء لزامها ، وبحصول الانتقال من هذه الحياة الدنيوية الحقيقية الى تلك الحياة البرزخية ، وهذا معنى قول الناظم :

هذا ونحن نقول هم أحياء لكن عندنا كحياة ذي الأبدان
والترب تحتهم وفوق رؤوسهم وعن الشئائل ثم عن أيسان
مثل الذي قد قلموه معاذنا بالله من إفك ومن بهتان
بل عند ربهم تعالى مثلاً قد قال في الشهداء في القرآن
لكن حياتهم أجل وحالهم أعلى وأكمل عند ذي الاحسان

(١) هو حديث أبي داود عن أبي هريرة « ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام » .

عظمت الأبدان من أرواحها والعرش عظم من الرحمن

قوله : هذا وقولي إنها مخلوقة الخ . هذه المسألة ذكرها الناظم في كتاب « الروح » وحاصل كلامه أنه قال : أجمعت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم على أن روح الانسان محدثة مخلوقة مصنوعة مبروبة ، وهذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ، كما يعلم بالاضطرار من دينهم أن العالم حادث ، وأن معاد الأبدان واقع ، وأن الله تعالى وحده الخالق ، وكل ما سواه له ، وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم ، وهم القرون المفضلة ، وهم على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدوثها ، وأنها مخلوقة ، حتى نبغت نابغة من قصر فهمه في الكتاب والسنة ، فزعم أنها قديمة غير مخلوقة ، واحتج لذلك أنها من أمر الله ، وأمر الله غير مخلوق ، وبأن الله أضافها إليه ، كما أضاف إليه علمه ، وكتابه ، وقدرته ، وسمعه ، وبصره ، ويده . وتوقف آخرون فقالوا : لا نقول : مخلوقة ، ولا غير مخلوقة ، وقد سئل عن ذلك حافظ أصبهان أبو عبد الله بن منده فقال : أما بعد فإن سائلا سأل عن الروح التي جعلها الله سبحانه قوام أنفاس الخلق وأبدانهم ، وذكر أن أقواماً تكلموا في الروح ، وزعموا أنها غير مخلوقة ، وخص بعضهم منها أرواح القدس ، وأنها من ذات الله . قال : وأنا أذكر أقاريل متقدميهم ، وأبين ما يخالف أقاويلهم من الكتاب والأثر ، وأقاويل الصحابة والتابعين وأهل العلم ، وأوضح خطأ المتكلم في الروح بغير علم ، وأن كلامهم يوافق قول جهم بن صفوان وأصحابه ، فذكر أن الناس اختلفوا في معرفة الأرواح ومحلها من النفس . فقال بعضهم : الأرواح كلها مخلوقة . قال : وهذا مذهب أهل الجماعة والأثر ، واحتج بقول النبي ﷺ « الأرواح جنود مجنونة ، فما تعارف منها ائتلف » رواه الامام أحمد ، ومسلم

قوله : لكن عندنا حياة ذي الأبدان ، هذا موصوف صفة ؛ أي :
مثل الذي قد قلموه . : لانقول بذلك ، معاذ الله من ذلك ؛ أي : لانقول
كما قلمت : إن حياتهم عندنا كحياتهم على وجه الأرض . نعوذ بالله من إفك
ومن بهتان ، بل هم أحياء عند الله كما قال تعالى : (ولا تحسبن الذين قتلوا
في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) آل عمران : ١٦٩ لكن
حياة أجل وأعلى من حياة الشهداء ، والله أعلم .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا وأما عرض أعمال العباد عليه فهو الحق ذو إمكان
وأنتى به أثر فإن صح الحديث به فحق ليس ذا نكران
لكن هذا ليس مختصاً به أيضاً بآثار روين حسان
فعلى أي الإنسان يعرض سعيه وعلى أقاربه مع الإخوان
إن كان سعيّاً صالحاً فرحوا به واستبشروا بالذلة الفرحان
أو كان سعيّاً سيئاً حزنوا وقا لوا رب راجعه إلى الاحسان
ولذا استعاذ من الصحابة من روى هذا الحديث عقيبه بلسان
يارب إني عائد من خزية أخزى بها عند القريب الداني
ذاك الشهيد المرتضى ابن روا . المحبوا بالغفران والرضوان
لكن هذا ذو اختصاص والذي للمصطفى ما يعمل الثقات

يريد ما رواه ابن حبان وغيره ، من حديث أوس رضي الله عنه مرفوعاً
« أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه

توجه ، أو استشفاع ، أو غير ذلك ، فجميع ذلك من وظائف الألوهية ، فلا يليق جعله لمن يتصف بالعبودية ، ولا ملازمة بين مسألة الحياة ، وبين مسألة الاستغثة. وبما يقطع به أن أحداً في زمانه ﷺ أو من بعده في القرون الثلاثة المشهود لأهلها بالإنجاة والصدق - وهم أعلم منا بهذه المطالب وأحرص على نيل مثل تلك الرغائب - بالاستغاث بمن يزيل كربته التي لا يقدر على إزالتها إلا الله سبحانه ، بل كانوا يقصرون الاستغثة على مالك الأمور ، ولم يعبدوا إلا إياه. ولقد جرت عليهم أمور مهمة ، وشدائد مدقمة في حياته ﷺ وبعد وفاته ، فهل سمعت عن أحد منهم أنه استغاث بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ، أو قالوا : إنا مستغيثون بك يا رسول الله ، أم بلغك أنهم لاذوا بقبره الشريف وهو سيد القبور حين ضاقت منهم الصدور ، كلا لا يمكن لهم ذلك ، بل الأمر بعكس ما هنالك ، فلقد أثنى الله عليهم ورضي عنهم فقال عز من قائل (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) الأنفال : ٩ مبيناً سبحانه أن هذه الاستغثة هي إخص الدعاء وأجل أحوال الالتجاء ، ففي استغثة المضطرب بغيره تعالى عند كربته تعطيل لتوحيد معاملته الخاصة به .

قال الناظم رحم الله تعالى :

هذي نهايات لأقدام الورى	في ذا المقام الضنك صعب الشان
والحق فيه ليس تحمله عقو	ل بني الزمان لغلظة الأذهان
ولجلهم بالروح مع أحكامها	وصفاتنا للالف بالابدان
فأرض الذي رضي الاله لهم به	أتريد تنقض حكمة الديان

هل في عقولهم بأن الروح في أعلى الرفيق مقيمة بجنان
وترد أوقات السلام عليه من أتباعه في سائر الأزمان
وكذلك إن زرت القبور مسلماً ردت لهم أرواحهم للآن
فهم يردون السلام عليك لكن لست تسمعه بذى الأذنان
هذا وأجواف الطيور الخضر مسكنها لدى الجنات والرضوان
من ليس يحمل عقله هذا فلا تظلمه واعذره على النكران
لروح شأن غير ذي الأجسام لا تهمله شأن الروح أعجب شأن
وهو الذي حار الورى فيه فلم يعرفه غير الفرد في الأزمان
هذا وأمر فوق ذالو قلته بادرت بالانكار والعدوان
فلذلك أمسكت العنان ولو أرى ذلك الرفيق جريت في الميدان

قال الناظم في كتاب « الروح » له مانصه : واما السلام على أهل
القبور وخطابهم ، فلا يدل على أن ارواحهم ليست في الجنة ، وإنما على
أفنية القبور ، فهذا سيد ولد آدم عليه الصلاة والسلام الذي روحه في أعلى
عليين مع الرفيق الأعلى يسلم عليه عند قبره ، ويرد سلام المسلم عليه ، وقد
وافق أبو عمر رحمه الله تعالى على أن أرواح الشهداء في الجنة ، ويسلم عليهم
عند قبورهم ، كما يسلم على غيرهم ، كما علمنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسلم
عليهم ، و كما كان الصحابة يسلمون على شهداء أحد ، وقد ثبت أن أرواحهم
في الجنة تسرح حيث شاءت ، كما تقدم ، ولا يضيق عطنتك عن كون الروح

الصعقة، فأكثرُوا علي من الصلاة فيه ، فإن صلاتكم معروضة علي » قالوا : وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت (اي بليت) فقال عليه الصلاة والسلام : « ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء »^(١) وقد أجاب عنه الناظم بأن هذا ليس من خصائصه ﷺ كما روى أحمد ، وابن مندة عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الأموات ، فان كان خيراً استبشروا ، وان كان غير ذلك قالوا : اللهم ألهمهم أن يعملوا بطاعتك » وروى الحكيم الترمذي ، وابن ابي الدنيا في كتاب المنامات ، والبيهقي في « شعب الايمان » عن النعمان بن بشير ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « اتقوا الله في إخوانكم من أهل القبور ، فان أعمالكم تعرض عليهم » وروى ابن ابي الدنيا ، والاصبهاني في « الترغيب » عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقضوا موتاكم بسيئات أعمالكم ، فانها تعرض على أوليائكم من أهل القبور »

قوله : ولذا استعاذ من الصحابة من روى النخ روى ابن المبارك ، والاصبهاني ، عن ابي الدرداء قال : إن أعمالكم تعرض على موتاكم ، فيسرون ويسأون ، ويقول : اللهم اني أعوذ بك أن أعمل عملاً تحزني به عبد الله ابن رواحة ، ولكن يجاب عن ذلك أيضاً بأنه مع ذلك لا يجوز ان يطلب منهم شيء ، ولا يسألون شيئاً بعد وفاتهم ، سواء كان بلفظ استغاثة ، أو

(١) ورواه ابو داود رقم (١٠٤٧) وسنده صحيح ، ورواه النسائي وابن

في الملائكة الأعلى تسبح في الجنة حيث شاءت ، وتسمع سلام المسلم عليها عند قبورها
وتدنو حتى ترد عليه السلام ، وللروح شأن آخر غير شأن البدن ، وهذا
جبريل صلوات الله وسلامه عليه ، رآه النبي صلى الله عليه وسلم له ستائة جناح
منها جناحان قد سد بها مابين المشرق والمغرب ، وكان يدنو من النبي
صلى الله عليه وسلم يضع ركبتيه ويديه على فخذه ، وما أظنك يتسع بطانك أنه
كان حينئذ في الملائكة الأعلى فوق السموات حيث هو مستقره . وقد دنا من
النبي صلى الله عليه وسلم هذا الدنو ، فإن التصديق بهذا له قلوب خلقت له ،
وأهلت لمعرفته ، ومن لم يتسع بطانه لهذا فهو أضيق أن يتسع للايمان بالتنزل
الإلهي الى سماء الدنيا كل ليلة ، وهو فوق سمواته على عرشه ، لا يكون
فوقه شيء البتة ، بل هو العالي على كل شيء ، وعلوه من لوازم ذاته ،
وكذلك دنوه عشية عرفة من اهل الموقف ، وكذلك بجيئه يوم القيامة
لحاسبة خلقه ، وإشراق الأرض بنوره ، وكذلك بجيئه الى الأرض حين
دحائها وسواها ومدها وبسطها وهياها لما يراد منها ، وكذلك بجيئه
إليها قب يوم القيامة حين يقبض من عليها ولا يبقى أحد ، كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم « فأصبح ربك يطوف في الأرض » وقد خلت عنه البلاد ، هذا
وهو فوق سمواته على عرشه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا وقولي إنها مخلوقة	وحدوثها المعلوم بالبرهان
هذا وقولي إنها ليست كما	قد قال أهل الافك والبهتان
لداخل فينا ولاهي خارج	عنا كما قالوه في الديان
والله لا الرحمن أثبت ولا	أرواحكم يامدعي العرفان

وأبو داود ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . ورواه البخاري من حديث
سلمان الفارسي ، وعبد الله بن عباس ، وأمير المؤمنين علي بن أبي طالب ،
وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عتبة رضي الله عنهم . والجنود المجندة
لا تكون إلا مخلوقة وقال بعضهم : الأرواح من أمر الله أخفى الله حقيقة
وعلمها عن الخلق واحتج بقول الله تعالى (قل الروح من أمر ربي)
الأسراء : ٨٥

وقال بعضهم : الأرواح نور من نور الله تعالى ، وحياة من حياته ، واحتجوا
بقول النبي ﷺ « إن الله خلق خلقه من ظلمة ، ثم ألقى عليهم من نوره »
وقام الحديث : « فمن أصابه من ذلك النور يومئذ اهتدى ، ومن أخطأه ضل »
رواه الامام أحمد ، والحاكم ، والترمذي ، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
رضي الله عنه . وقال محمد بن نصر المروزي في كتابه : تأول صنف من
الزنادقة وصنف من الروافض في روح ابن آدم ما تأولته النصارى في روح
عيسى ، وما تأولوه قوم من أن الروح انفصل من ذات الله تعالى ، وتقدست
أسماءه ، فصار في المؤمن ، فعبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعاً ،
لأن عيسى عندهم روح من الله فصار في مريم ، فهو غير مخلوق عندهم . وقال
صنف من الزنادقة ، وصنف من الروافض : إن روح آدم عليه السلام مثل
ذلك إنه غير مخلوق ، وتأولوا قوله : (ونفخت فيه من روحي) الجبر : ٢٩
وقوله : (ثم سواه ونفخ فيه من روحي) السجدة : ٩ فزعموا أن روح ابن آدم ليس
بمخلوق ، كما تأول من قال : إن النور من الرب غير مخلوق ، قالوا : ثم صار بعد آدم
في الوصي بعده ، ثم هو في كل نبي ووصي ، إلى أن صار في علي بن أبي
طالب رضي الله عنه ، ثم في ابنة الحسن ، والحسين ، رضي الله عنهما ، ثم في
كل وصي وإمام فيه يعلم الامام كل شيء ، لا يحتاج أن يتعلم من أحد .

قال : ولا خلاف بين المسلمين أن الأرواح في آدم وبنيه ، وعيسى ومن سواه من بني آدم ، كلها مخلوقة ، الله خلقها وأنشأها وكونها ، وأخبر عنها ، ثم أضافها إلى نفسه ، كما أضاف إليه سائر خلقه . قال تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه) الجاثية : ١٣

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله : روح الآدمي مخلوقة مبدعة بانفاد سلف الأمة وأئمتها ، وسائر أهل السنة . وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين ، مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور الذي هو من أعلم أهل زمانه بالاجماع والاختلاف ، وكذلك أبو محمد ابن قتيبة .

قال الناظم في كتاب « الروح » قد تكلم في هذه المسألة طوائف من اكابر العلماء والمشايع ، وردرا على من يزعم أنها غير مخلوقة ، وصنف الحافظ أبو عبد الله بن منده في ذلك كتاباً كبيراً ، وقبله الامام محمد بن نصر المروزي وغيره ، والشيخ أبو سعيد الخراز ، وأبو يعقوب النهرجوري ، والقاضي أبو يعلى . وقد نص على ذلك الأئمة الكبار ، واشتد تكبيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى بن مريم عليه السلام ، فكيف بروح غيره كما ذكره الامام أحمد رضي الله عنه ، فيما كتبه في محبسه في الرد على الزنادقة والجهمية . انتهى .

قوله : هذا وقولي إنها ليست كما قال أهل الافك والبهتان الخ
قال الناظم في كتاب « الروح » في المسألة التاسعة عشرة : لما سئل عن حقيقة الروح ، وهل هي النفس أو غيرها ؟ وذكر مذاهب الناس في ذلك ، قال : وقالت طائفة ليست النفس جسماً ولا عرضاً ، وليست في مكان .

ولا لها طول ، ولا عرض ، ولا عمق ، ولا لون ، ولا بعض ، ولا هي في العالم ، ولا خارج العالم ، ولا بجانب له ، ولا مباينة . وهذا قول المشائين ، وهو الذي حكاه الأشعري عن أرسطاطاليس ، وزعموا أن تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه ، ولا بالمجاورة ، ولا بالمساكنة ، ولا بالاتصال ، ولا بالمقابلة ، وإنما هو التدبير فقط ، واختار هذا المذهب البوشنجي ، ومحمد بن النعمان الملقب بالمفيد ، والغزالي ، وهو قول ابن سينا وأتباعه ، وهو أردأ المذاهب وأبطلها ، وأبعدها من الصواب ، ثم ذكر على إبطال هذا المذهب نحو مائة وستة عشر دليلاً ، ثم أجاب عن أدلة المنازعين بما ليس هذا موضع ذكره ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في كسر المنجنيق الذي نصبه أهل التعطيل على معادل الاسلام وحصونه جيلا بعد جيل .

لا يفزعك قواقع وفراقع وجماجم عريت عن البرهان
ما عندهم شيء يهولك غير ذا ك المنجنيق مقطوع الاركان
وهو الذي يدعونه التركيب منـصوباً على الاثبات منذ زمان
أرأيت هذا المنجنيق فانهم نصبوه تحت معادل الايمان
بلغت حجارته الحصون فهدت الشرفات واستولت على الجدران

والله كم حصن عليه استولت الكفار من ذا المنجنيق الجاني
والله ما نصبوه حتى عبروا قصداً على الحصن العظيم الشأن
ومن البلية أن قوماً بين أهـل الحصن واطوهم على العدوان
ورموا به معهم وكان مصاب أهـل الحصن منهم فوق ذي الكفران
فتركبت من كفرهم ووافق من في الحصن أنواع من الطغيان
وجرت على الاسلام أعظم محنة من ذين تقديراً من الرحمن
والله لولا أن تدارك دينه الرحمن كان كسائر الأديان
لكن أقام له الاله بفضلـه يزكاً من الأنصار والأعوان
فرموا على ذا المنجنيق صواعقاً وحجارة هدته للأركان

شرع الناظم رحمه الله تعالى في الجواب عن شبهتهم العظمى التي بها يصلون
وعمدتهم الكبرى التي بها يهللون ، وهي حجة التركيب . قوله : لا يفزعك
فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التأكيد الخفيفة .

قوله : المنجنيق . (آلة ترمى بها الحجارة ، كالمنجنوق مغربة ، جمع
منجنوقات ، ومجانيق ومجانيق ، وقد جنقوا يجنقون ، وجنقوا تجنقاً)
قوله : معاقل الاسلام (جمع معقل ، وهو الحصن والملاجئ ، أي
حصون الاسلام)

فاسألهم ماذا الذي يعنون بالتركيب فالتركيب ست معان
إحدى معانيه هو التركيب من متباين كتركيب الحيوان
من هذه الأعضا كذا أعضاؤه قد ركبت من أربع الأركان

أفلازم ذا للصفات لربنا وعلوه من فوق كل مكان
ولعل جاهلكم يقول مباهاةً ذا لازم الاثبات بالبرهان.
فالبهت عندكم رخيص سعره حشواً بلا كيل ولا ميزان.

هذا هو المعنى الأول من معاني التركيب ، فان الناظم ذكر أن
للتكوين ست معان ، وهذا التركيب كما قال الناظم كتركيب الحيوان من هذه
الأعضاء ، وكذلك تركيب الأعضاء من الأركان الأربعة ، وهي الماء والهواء
والتراب ، والنار . والرب تعالى موصوف بصفاته العلى ، ولا يلزم
هذا التركيب .

وقوله : أفلازم ذا للصفات لربنا ؟ . وهذا استفهام انكارى أى :
ليس بل لازم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا وثانيها فتركيب الجوار وذاك بين اثنين يفترقان
كالجسر والباب الذي تركيبه بجواره لمحله من باب
والأول المدعو تركيب امتزاج واختلاط وهو ذو تبيان
أفلازم ذا من ثبوت صفاته أيضاً تعالى الله ذو السلطان ؟

هذا هو المعنى الثاني من معاني التركيب ، وهو تركيب الجوار
كتركيب الباب على الجسر ، والأول يسمى تركيب امتزاج
قال الناظم رحمه الله تعالى :

والثالث التركيب من متماثل يدعى الجواهر فردة الأركان

هذا هو المعنى الثالث من معاني التركيب ، وهو التركيب من الجواهر المنفردة ، وإثبات ذلك هو قول بعض المتكلمين ، وإنكار ذلك هو قول ابن كلاب وأتباعه ، وهو قول الهشامية ، والنجارية والضرارية ، وبعض الكرامية . وستأتي الإشارة الى بطلانه من كلام الناظم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والرابع الجسم المركب من هيو لاه وصورته لذي اليونان
فالجسم فهو مركب من ذين عند الفيلسوف وذاك ذو بطلان
ومن الجواهر عند أرباب الكلا م وذاك ايضاً واضح البطلان
هذا هو المعنى الرابع من معاني التركيب وهو التركيب من الهوى
والصورة عند الفلاسفة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فالمثبتون الجوهر الفرد الذي زعموه أصل الدين والايان
نقالوا بأن الجسم منه مركب ولهم خلاف وهو ذو ألوان
هل يمكن التركيب من جزئين أو من أربع أو ستة وثمان
أو ست عشرة قد حكاه الأشعري لذي مقالات على التبيان
أفلازم ذا من ثبوت صفاته وعلوه سبحانه ذي السبحان ؟
والحق أن الجسم ليس مركباً من ذا ولا هذا هما عدمان
والجوهر الفرد الذي قد أثبتوا ه ليس ذا أبداً وذا إمكان
أو كان ذلك ثابتاً لزوم المحال ل واضح البطلان والبهتان

من أوجه شتى ويعسر نظمها جداً لأجل صعوبة الأوزان
أن تكون خردلة تساوي الطود في الأجزاء في شيء من الأذهان
إذ كان كل منها أجزاءه لا تنتهي بالعد والحساب
وإذا وضعت الجوهريين وثالثاً في الوسط وهو الحاجز الوسطان
فلأجله افترقا فلا يتلاقيا حتى يزول اذا فيلتقيان
ما مسه إحداهما منه هو الممسوس للثاني بلا فرقان
هذا محال أو تقولوا غيره فهو انقسام واضح التبيان
شرع الناظم رحمه الله تعالى في إبطال القول بالجواهر الفرد ، مع أن
القائلين به من المتكلمين يزعمون أن اثباته هو أصل الدين والإيمان .

قال أبو المعالي الجويني رحمه الله تعالى وغيره : اتفق المسلمون على أن
الأجسام تنتهي في تجزئتها وانقسامها حتى تصير أفراداً ، ومع هذا فقد
شك فيه ، وكذلك شك فيه أبو الحسن البصري ، وأبو عبد الله الرازي .
قال شيخ الاسلام : ومعلوم أن هذا القول لم يقله أحد من أئمة المسلمين ،
ولا من الصحابة ، ولا التابعين لهم باحسان ، ولا أحد من أئمة العلم المشهورين
بين المسلمين . وأول من قال ذلك في الاسلام طائفة من الجهمية والمعتزلة ،
وهذا من الكلام الذي ذمه السلف وعابوه ، ولكن حاكي هذا الاجماع ،
لما لم يعرف أصول الدين إلا ما في كتب الكلام ، ولم يجد إلا من يقول
بذلك ، اعتقد هذا إجماع المسلمين . والقول بالجواهر الفرد باطل ، والقول
باليولي والصورة باطل . انتهى كلامه .

قوله : هل يمكن التركيب من جزئين النخ . أي : أن القائمين بالجواهر

الفرد اختلفوا ، هل يمكن تركيب الجسم من جزئين ، أو أربعة ، أو ستة ، أو ثمانية ، أو ستة عشر ، على خلاف بينهم ، حكاه الأشعري في المقالات .
وفي « العقل والنقل » لشيخ الاسلام : من يثبت الجوهر الفرد ويقول بتماثل الاجسام ، وأن ما يحدثه الله تعالى من الحوادث ، انما هو تحويل الجواهر التي هي أجسام من صفة إلى صفة مع بقاء أعيانها ، وينكرون الاستحالة ، وجمهور العقلاء وأهل العلم من الفقهاء وغيرهم متفقون على بطلان قولهم ، وأن الله تعالى يحدث الأعيان ويبدعها ، وأن كان يحيل الجسم الأول الى جرم آخر ، فلا يقولون : إن جرم النطفة باق في بدن الانسان ، ولا جرم النواة باق في النخلة انتهى كلامه .

وقول الناظم : أتكون خردلة تساوي الطود الخ .. أي : أتكون الخردلة التي في غاية الصغر والحقارة تساوي الجبل العظيم ، بجامع أن أجزاء كل منهما لا تنتهي بالحد والحسبان ، هذا في غاية الاحالة . ثم ذكر الناظم دليلاً آخر على بطلان هذا المذهب ، فقال : واذا وضعت الجوهريين وثائلاً الخ .. أي : اذا فرضنا جزءاً بين جزئين ، فاما أن يكون الوسط حاجباً للطرفين عن التماس ، أو لا ، فعلى الأول يكون للوسط طرفان ، بأحدهما يماس أحد الجزئين ، وبالأخر يماس الآخر ، فلا محالة يكون بين جهتيه امتداد قابل للقسم ولو بهما ، وكذا يكون للجزئين الطرفين جتهان ، بأحدهما يماس كل من ذينك الجزئين الوسط ، وبالأخر يكون فارغاً من لقائه ، فيكونان منقسمين ، وعلى الثاني ، فاما أن يكون الوسط متداخلاً في أحد الطرفين ، أو في كليهما ، فلا يحصل منهما حجم ، فلا يتألف منهما جسم ، أو لا يكون بين تلك الأجزاء ترتيب ، فلا يتصور منهما تركيب ، وللقائلين بإبطال الجوهر الفرد ذلة أخرى على بطلانه ، تركتها اختصاراً ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والخامس التركيب من ذات مع الأوصاف هذا باصطلاح ثان
سموه تركيباً وذلك وضعهم ما ذاك في عرف ولاقرآن
لسنا نقر بلفظة موضوعة بالاصطلاح لشيعة اليونان
أو من تلقى عنهم من فرقة جهمية ليست بذى عرفان
من وصفه سبحانه بصفاته العليا ويترك مقتضى القرآن
والعقل والقطرات أيضاً كلها قبل الفساد ومقتضى البرهان
سموه ما شئتم فليس الشأن في الأسماء بالألقاب ذات الشأن
هل من دليل يقتضي إبطال ذا التركيب من عقل ومن فرقان
والله لو نشرت شيوحكم لما قدروا عليه لو أتى الثقلان
هذا هو القسم الخامس من أقسام التركيب عندهم ، وهو التركيب من
ذات وصفات ، وهذا على اصطلاح اليونان ومن وافقهم من الجهمية ، وهو
من أظهر الأمور بطلاناً ، وسيأتي إبطاله في كلام الناظم وقول الناظم : لسنا نقر
بلفظة موضوعة الخ .. كذا في جميع ما رأينا من النسخ (نقر) بالقاف من الإقرار ،
وصواب اللفظة (نقر) بالفاء أي : ليس نقر بسبب هذا الاصطلاح الذي
اصطاحتموه ، من وصفه سبحانه بصفاته العليا ، والجار والمجروو وهو قوله :
من وصفه ، متعنى بـ (نقر) والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والسادس التركيب من ماهية ووجودها ما هاهنا شيثان

الا اذا اختلف اعتبارهما فذا في الذهن والثاني ففي الاعيان
فهناك يعقل كون ذا غير ، لذا فعلى اعتبارهما هما غيران
أما اذا اتحدا اعتباراً كان نفس وجودها هو ذاتها لاثنان
من قال شيئاً غير ذا كان الذي قد قاله ضرب من الفعلان
هذا وكم خبط هنا قد زال بالتفصيل وهو الاصل في العرفان
هذا هو القسم السادس من أقسام التركيب ، وهو التركيب من الوجود
والماهية ، وحاصل كلام الناظم هنا أن الوجود والماهية اذا اختلف اعتبارهما
فأخذ أحدهما ذهنياً ، والآخر خارجياً ، فالوجود غير الماهية ، وإن أخذنا
ذهنين ، فالوجود هو الماهية ، وكذا إن أخذنا خارجيين ، فالوجود هو الماهية .
قوله : من الفعلان . هو بضم الفاء وإسكان العين ، يعني كلمة في وزن
الفعلان ، كالبهتان ، والبطلان ، ونحوهما ، وهذا كما في قول المتنبي في رثاء
يُخت سيف الدولة ابن حمدان ، واسمها خولة

كأن فعلة لم تملأ مواكبها ديار بكر ولم تخلع ولم تهب
وذلك أن المتنبي لم يصرح باسمها استعظاماً لكونها ملكة ، بل كنى عن
نسبها بفعلة ، فلفظ (فعلة) حكمها حكم موزونها ، تمتنع من الصرف للعامة
والثأنيث ، فكذا فعلة تمتنع . قال ابن جني : كنى بفعلة عن اسمها ،
واسمها خولة

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وابن الخطيب وحزبه من بعده لم يهتدوا لمواقع الفرقان
بل خبطوا نقلاً وبجناً أوجيا شكاً لكل ملدد حيران

هل ذات رب العالمين وجوده أم غيره فهما إذا شيئات
فيكون تركيباً محالاً ذاك إن قلنا به فيصير ذا إمكان
وإذا نفينا ذلك صار وجوده كالمطلق الموجود في الأذهان
وحكوا أقاويلًا ثلاثاً ذاك الـ أعلى وبين وجود ذي الإمكان
وسطوا عليها كلها بالنقض والـ إبطال والتشكيك للانسان

قوله : ابن الخطيب : يعني الفخر الرازي ، وهو محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن
ابن علي ، العلامة سلطان المتكلمين ، صاحب التصانيف أبو عبد الله القرشي ،
البكري ، التميمي ، الطبرستاني الأصل ، ثم الرازي ، ابن خطيبها المفسر ،
امام وقته في العلوم العقلية ، وأحد الأئمة في العلوم الشرعية .

قال الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى : الفخر ابن الخطيب صاحب التصانيف ،
رأس في الذكاء ، والعقليات ، ولكنه عري من الآثار ، وله تشكيكات
على مسائل من أصول الدين تورث حيرة . وقال الحافظ ابن حجر في
« لسان الميزان » مثل ما ذكرنا عن الذهبي في شأنه ، وزاد أنه كان يقول
مع تبجره في الأصول : من التزم دين العجائز فهو الفائز ، وكان يعاب
ايراد الشبه الشديدة ، ويقصر في حلها ، حتى قال بعض المغاربة : يورد
الشبهة نقداً ، ويحاجها نسيئة ، وقد ذكره ابن دحية ، فمدح وذم ، وذكره
ابو شامة ، فحكى عنه أشياء رديئة ، وذكر النجم الطوفي في « الأكسير
في علم التفسير » ما ملخصه : ما رأيت في التفاسير أجمع لغالب علم التفسير من
القرطبي ، ومن تفسير الامام فخر الدين ، إلا أنه كثير العيوب ، فحدثني
شرف الدين النصيبي عن شيخه سراج الدين السرمساجي المغربي ، أنه صنف
كتاب « المأخذ » في مجلدين ، بين فيهما ما في تفسير الفخر من الزيف والبهرج ،

وكان ينقم عليه كثيراً . ويقول : يورد شبه المخالفين في المذهب والدين ، على غاية ما يكون من التحقيق ، ثم يورد مذهب أهل السنة والحق على غاية من الوهن . قال الطوفي : ولعمري إن هذا دأبه في كتبه الكلامية ، حتى اتهمه بعض الناس ، ولكنه خلاف ظاهر حاله ، لأنه لو كان اختار قولاً أو مذهباً ، ما كان عنده من يخاف منه حتى يستتر عنه ، ولعل سببه أنه كان يستفرغ قواه في تقرير دليل الخصم ، فإذا انتهى إلى تقرير دليل نفسه ؛ لايبقى عنده شيء من القوى ، ولا شك أن القوى النفسانية تابعة للقوى البدنية ، وقد صرح في مقدمة « نهاية العقول » أنه يقرر مذهب خصمه تقريراً لو أراد خصمه أن يقرره لم يقدر على الزيادة على ذلك . وذكر ابن خليل السكوني في كتاب « الرد على الكشاف » أن الامام الرازي ابن الخطيب قال في كتبه في الأصول . إن مذهب الجبر هو المذهب الصحيح . وقال في تفسير قوله تعالى (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) الأنفال : ٢٤ كلاماً يدل على أن مذهب الجبر هو الحق . حيث قال : وقد دللنا بالبراهين العقلية على صحة أن الأمر كذلك ، أي : العبد مجبور . نعوذ بالله من أمثال ذلك . وقال بصحة بقاء الأعراض ، وبنفي صفات الله الحقيقية ، وزعم أنها مجرد نسب وإضافات ، كقول الفلاسفة ، وسلك طريق أرسطو في دليل التانع ، ونقل عن تلميذه التاج الأرموي أنه نظر في كلامه فهجره إلى مصر ، وهموا به ، فاستتر . ونقل عنه أنه قال : عندي كذا وكذا مائة شبهة على القول بحدوث العالم ، ومنها ما قاله شيخه ابن الخطيب في آخر الأربعين ، والمتكلم يستدل على القدم بوجوب تأخر الفعل ، والفيلسوف يدل على قدسه باستحالة تمطل الفاعل عن أفعاله ، ثم أسند عن ابن الطباخ أن الفخر كان شيعياً يقدم حجة أهل البيت كمحبة الشيعة ، حتى قال في بعض تصانيفه : وكان علي

شجاعاً ، بخلاف غيره ، وعاب عليه تسميته لتفسيره « مفاتيح الغيب » ، ولختصره
في المنطق : « الآيات البينات » ، وتقريره لتلامذته في وصفه بأنه الإمام المجتبي
أستاذ الدنيا ، أفضل العالم ، فخر بني آدم ، حجة الله على الخلق ، صدر صدور
العرب والعجم ، هذا آخر كلامه ، وقد مات الفخر سنة ست وستائة بمدينة
(هراة) وأوصى بوحية تدل على أنه حسن اعتقاده . انتهى عبارة « اللسان » .
وبما قال فيه : إن له كتاب « السر المكتوم في مخاطبة النجوم » سحر صريح
فعله تاب من تأليفه إن شاء الله تعالى .

قلت : ولد في رمضان سنة أربع وأربعين وخمسمائة . وقيل : سنة ثلاث ،
واستغل أولاً على والده ضياء الدين عمر ، وهو من تلامذة البغوي ، على الكمال
السمناني ، والمجد الجيلي صاحب محمد بن يحيى ، وأتقن علوماً كثيرة ، وبرز
فيها وساد ، وقصده الطلبة من سائر البلاد ، وصنف في فنون كثيرة ، وكان
له مجلس كبير في الرعظ ، يحضره الخاص والعام ، ويلحق فيه حال ووجد ،
وجرت بينه وبين جماعة من الكرامية مخاصمات وفتن ، وأوذى بسببهم ،
وكان ينال منهم في مجلسه ، وينالون منه . وكان إذا ركب مشى حوله نحو
ثلاثمائة تلميذ فقهاء وغيرهم . وقيل : كان يحفظ « الشامل » لإمام الحرمين
في الكلام ، وندم على دخوله في الكلام . وروي عنه أنه قال : لقد اختبرت
الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية ، فلم أجدها تروي غليلاً ، ولا تشفي
عليلاً ، ورأيت أصح الطرق طريقة القرآن ، أقرأ في التنزيه (والله الغني وأنتم
الفقراء) محمد : ٣٨ وقوله تعالى : (ليس كمثل شيء) الشورى : ١١
و (قل هو الله أحد) وقرأ في الاثبات (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥
(يخافون ربهم من فوقهم) النحل : ٥٠ (إليه يصعد الكلم الطيب) فاطر : ١٠
واقرأ في أن الكل من عند الله (قل كل من عند الله) النساء : ٧٨ ثم قال :

وأقول من صميم القلب ، ومن داخل الروح : إنني مقر بأن كل ماهو الأفضل الأعظم الأجل ، فهو لك ، وكل ماهو عيب أو نقص ، فأنت منزّه عنه . وكنت وفاته بـ (هراة) يوم عيد الفطر ، سنة ست وستائة . قال أبو شامة : وبلغني أنه خلف من الذهب ثمانين ألف دينار سوى الدواب والعقار وغير ذلك . ومن تصانيفه التفسير الكبير لم يتمه في اثني عشر مجلداً كباراً ، أسماه « مفاتيح الغيب » وكتاب « المحصول » و « المنتخب » وكتاب « الأربعين » و « نهاية العقول » و « التبيان » و « البرهان في الرد على أهل الزيغ والطغيان » « المباحث العمادية في المطالب المعادية » « تأسيس التقديس في تأويل الصفات » « إرشاد النظار إلى لطائف الاسرار » « المعالم في أصول الدين » « المعالم في أصول الفقه » « شرح أسماء الله الحسنى » « شرح الاشارات » « الملخص في الفلسفة » ويقال : إنه شرح نصف « الوجيز » للغزالي ، وشرح « سقط الزند » للمعري . وله طريقة في الخلاف ، وشرح « كليات القانون » وصنف في « مناقب الشافعي » رضي الله عنه ، إلى غير ذلك ، ورزق السعادة في مصنفاته حتى انتشرت في الآفاق ، وأقبل الناس على الاشتغال بها .

وذلك أن الفخر الرازي وأتباعه حكموا للناس في وجود الرب تعالى ثلاثة أقوال : أحدها : أن الوجود مقول بالاستشواك اللفظي فقط . والثاني : أن وجود الواجب زائد على ماهيته . والثالث : أنه وجود مطلق ليس له حقيقة غير الوجود المشروط . بسلب كل ماهية ثبوتية .

قال شيخ الاسلام : فيقال لهم : الأقوال الثلاثة باطلة ، والقول الحق ليس واحداً من الثلاثة ، وإنما أصل الغلط هو توهمهم أنا إذا قلنا : إن الوجود ينقسم إلى واجب ، وممكن ، لزم أن يكون في الخارج وجود هو نفسه في الواجب ، وهو نفسه في الممكن ، وهذا غلط ، فليس في الخارج بين الموجودين

شيء هو نفسه فيها ، ولكن لفظ الوجود ومعناه الذي في الذهن ، والخط الذي يدل على اللفظ يتناول الموجودين ، ويعمها ، وهما يشتركان فيه ، فشمول معنى الوجود الذي في الذهن لها ، كشمول لفظ الوجود . والخط الذي يكتب به هذا اللفظ لها ، فهما مشتركان في هذا ، فأما نفس ما يوجد في الخارج ، فانما يشتهان فيه من بعض الوجوه ، فاما أن تكون نفس هذا وصفته فيها شيء من ذات هذا وصفته ، فهذا بما يعلم فساده كل من تصوره ، ومن توقف فيه فله عدم تصوره له . وحينئذ فالقول في اسم الوجود كالقول في اسم الذات ، والعين ، والماهية ، والنفس ، والحقيقة ، وكما أن الحقيقة تنقسم الى حقيقة واجبة ، وحقيقة ممكنة ، وكذلك لفظ الماهية ، ولفظ الذات ، ونحو ذلك ، ، فكذلك لفظ الوجود . فاذا قلنا : إن الحقيقة ، و الماهية ، تنقسم الى واجبة ، وممكنة ، لم يلزم أن تكون ماهية الواجب فيها شيء من ماهية الممكن ، فكذلك اذا قيل : الوجود ينقسم الى واجب ، وممكن ، لم يلزم أن يكون الوجود الواجب فيه شيء من وجود غيره ، بل ليس فيه وجود مطلق ، ولا ماهية مطلقة ، بل ماهية هي حقيقته وهي وجوده . واذا كان المخلوق المعين وجوده الذي في الخارج هو نفس ذاته وحقيقته ، وماهية التي في الخارج ليس فيه من الخارج شيئان ، فالخالق تعالى أولى أن تكون حقيقته هي وجوده الثابت الذي لا يتركه فيه أحد ، وهو نفس ماهية التي هي حقيقته الثابتة في نفس الأمر . ولو قدر أن الوجود المشترك بين الواجب والممكن موجود فيها في الخارج ، وأن الحيوانية المشتركة هي بعينها في الناطق والأعجم ، كأن يميز أحدهما عن الآخر بوجود خاص ، كما يتميز الانسان بحيوانية تخصه ، وكما أن السواد والبياض اذا امتزكا في مسمى اللون تميز أحدهما بلونه الخاص عن الآخر وهؤلاء ،

الضالون يجعلون الواحد اثنين ، والاثنين واحداً ، فيجعلون هذه الصفة هي هذه الصفة ، ويجعلون الصفة هي الموصوف ، فيجعلون الاثنين واحداً ، كما قالوا : إن العلم هو القدرة ، وهو الارادة ، والعلم هو العالم ، ويجعلون الواحد اثنين ، كما يجعلون الشيء المعين الذي هو هذا الانسان هو عدة جواهر : لئسان ، وحيوان ، وناطق ، وحساس ، ومتحرك بالارادة ، ويجعلون كلاً من هذه الجواهر غير الآخر . ومعلوم أنه جوهر واحد ، له صفات متعددة ، وكما يفرقون بين المادة ، والصورة ، ويجعلونها جوهرين عقليين قائمين بأنفسهما ، وانما المعقول هو قيام الصفات بالموصوفات ، والأعراض بالجواهر ، كالصورة الصناعية ، مثل صورة الخاتم ، والدرهم ، والسريز ، والثوب ، فانه عرض قائم بجوهر ، هو الفضة ، والخشب ، والغزل . وكذلك الاتصال ، والانفصال ، قائمان بجمل هو الجسم ، وهكذا يجعلون الصورة الذهنية ثابتة في الخارج ، كقولهم في المجردات المفارقات للمادة ، وليس معهم ما يثبت أنه مفارق ، إلا النفس الناطقة اذا فارقت البدن بالموت ، والمجردات هي الكليات التي تجردها النفس من الأعيان المشخصة ، فيرجع الأمر الى النفس وما يقوم بها ، ويجعلون الموجود في الخارج هو الموجود في الذهن ، كما يجعلون الوجود الواجب هو الوجود المطلق ، فهذه الأمور من أصول ضلالهم ، حيث جعلوا ما في الخارج في الذهن ، ولزم من ذلك أن يجعلوا الثابت متغيراً ، والمنتهي ثابتاً ، فهذه الأمور من أجناس ضلالهم ، وهذا كله مبسوط في غير هذا الموضع . انتهى كلامه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

حتى أتى من أرض أمداً آخراً ثور كبير بل حقير الشأن

قال الصواب الوقف في ذا كله والشك فيه ظاهر التبيان

هذا قصارى بحثه وعلومه إن شك في الله العظيم الشأن

الآمدي : هو أبو الحسن علي بن علي بن محمد بن سالم الثعلبي ، سيف الدين ولد بآمد سنة ٥٥١ قرأ على مشايخ بلده القراآت ، وحفظ كتاباً على مذهب أحمد بن حنبل ، وبقي على ذلك مدة ، فكان في أول اشتغاله حنبلي المذهب ، انتقل الى مذهب الشافعي ، ثم رحل الى العراق ، وأقام فيه الطلب مدة ببغداد ، وحصل علم الجدل ، والخلاف ، والمناظرة ، ثم انتقل الى الشام ، واشتغل بفنون المعقول ، وحفظ منه الكثير ، وتمهر فيه ، ولم يكن في زمانه أحفظ منه لهذه العلوم ، وصنف في أصول الدين ، والمنطق ، والحكمة ، والخلاف . وكل تصانيفه مفيدة ، وكان قد أخذ علوم الأوائل من نصارى الكرخ ، ويهودها ، فاتهم لذلك في عقيدته ، ففر الى مصر خوفاً من الفقهاء سنة ٥٩٣ وناظر بها وحاضر ، وأظهر تصانيف في علوم الأوائل ، تعصبوا عليه فخرج من القاهرة مستخفياً ، ثم استوطن حماة أو دمشق ، وتولى بها التدريس ومات فيها سنة ٦٣١ . ومن مصنفاته « الماهر في علوم الأوائل والأواخر » خمس مجلدات ، وكتاب « أبكار الأفكار في أصول الدين » أربع مجلدات ، وكتاب « دقائق الحقائق » في الفلسفة ، وقد دفن في سفح قاسيون ، وكانت ولادته سنة ٥٥١ والآمدي نسبة الى آمد ، وهي مدينة كبيرة في ديار بكر ، مجاورة لبلاد الروم .

قوله : آخرأ . هو بكسر الحاء ، أي : آخر الأمر . أي أن الآمدي قوتف في هذه المسألة ، ولم أطلع أنا على كلامه في هذه المسألة ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في أحكام هذه التركيب الستة

فالأولان حقيقة التركيب لا تعدوهما في اللفظ والأذهان
وكذلك الأعيان أيضاً إنما التركيب فيها ذانك النوعان
أي : الأولان اللذان هما تركيب الامتزاج والاختلاط ، وتركيب الجواد
أي : التركيب حقيقة في هذين النوعين .

قال الناظم رحمه الله تعالى .

والأوسطان هما اللذان تنازع العقلاء في تركيب ذي الجثمان
ولهم أقاويل ثلاث قد حكيناها وبيننا أتم بيان
ولهم أقاويل ثلاث قد حكيناها وبيننا أتم بيان ؛ أي : التركيب من
الجواهر المنفردة ، ومن المادة والصورة

والآخران هما اللذان عليهما دارت رحى الحرب التي تريان
أنتم جعلتم وصفه سبحانه بعلوه من فوق ذي الأكوان
وصفاته العليا التي ثبتت له بالنقل والمعقول ذي البرهان
من جملة التركيب ثم نفيتم مضمونها من غير ما برهان

فجعلتم المراقبة للتعطيل هذا الاصطلاح وهذا من العدوان
 لكن إذا قيل اصطلاح حادث لاجبر في هذا على إنسان
 فنقول نفيكم بهذا الاصطلاح صفاته هو أبطل البطلان
 وكذلك نفيكم به لعلوه فوق السواء وفوق كل مكان
 وكذلك نفيكم به لكلامه بالوحي كالنوراة والقرآن
 وكذلك نفيكم لرؤيته له يوم المعاد كما يرى القمران
 وكذلك نفيكم لساير ما أتى في النقل من وصف بغير معان
 كالوجه واليد والاصابع والذي أبداً يسوؤكم بلاكتمان
 وبودكم لو لم يقله ربنا ورسوله المبعوث بالبرهان
 وبودكم والله لما قاله أن ليس يدخل مسمع الإنسان
 قام الدليل على استناد الكون أجـمعه الى خلاقه الرحمن
 ما قام قط على انتفاء صفاته وعلوه من فوق ذي الأكروان
 هو واحد في وصفه وعلوه مالتوري رب سواء ثان
 فلا ي معنى يمجدون علوه وصفاته بالفشر والهذيان
 هذا وما المحذور الا إن يقا ل مع الإله لنا إله ثان
 أو أن يعطل عن صفات كماله هذان محذوران محظوران
 أما إذا ما قيل رب واحد أوصافه أربت على الحسابان

وهو القديم فلم يزل بصفاته متوحداً بل دائم الإحسان
 أي : لا محذور في إثبات صفات الكمال لله سبحانه ، وإنه واحد لم يزل
 بصفاته لهاً واحداً ، وإنما المحذور أن يجعل مع الله إله آخر وتعطل صفات كماله ،
 فهذا كما قال الناظم : محذوران محظوران .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فبأي برهان نفيتم ذا وقلتم ليس هذا قط في الامكان
 فلتن زعمتم أنه نقص فذا بهت فما في ذاك من نقصان
 النقص في أمرين سلب كماله أو شرکه بالواحد الرحمن
 أتكون أو صاف الكمال نقيصة في أي عقل ذاك أم قرآن ؟
 إن الكمال بكثرة الأوصاف لا في سلبها ذا واضع البرهان
 ما للنقص غير السلب حسب وكل نقص أصله سلب ؛ هذا واضع التبيان
 فالجهل سلب العلم وهو نقيصة والظلم سلب العدل والاحسان
 متنقص الرحمن سالب وصفه حقاً تعالى الله عن نقصان
 وكذا الثناء عليه ذكر صفاته والحمد والتمجيد كل أوان
 ولذلك أعلم خلقه أدراهم بصفاته من جاء بالقرآن
 وله صفات ليس يحصيها سوا من ملائكة ولا انسان
 ولذلك يثني في القيامة ساجدا لما يراه المصطفى بعيان

بشاء حمد لم يكن في هذه الدنيا ليحويه مدى الازمان
وثناؤه بصفاته لا بالسلو ب كما يقول العادم العرفان
حاصل هذه الأبيات أنكم أيها المعطلة ، لماذا نفيت الصفات ؟ فان زعمتم
أنها نقص ، فهذا كذب وبهت ، وانما النقص في أمرين : إما سلب الكمال ،
أو إثبات شريك لله تعالى ، وأما أوصاف الكمال ، فحاشا أن تكون نقصاً ،
والكمال بكثرة الأوصاف لا في سلبها ، اذ السلب المحض لا كمال فيه ، الا
إذا تضمن تنزيهاً عن نقص ، كما في سلب النوم ، والسنة ، واللغوب^(١) والطعم
عنه تعالى وتقدس .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والعقل دل على انتهاء الكون أجـمعه الى رب عظيم الشأن
وثبوت أوصاف الكمال لذاته لا يقتضي إبطال ذا البرهان
والكون يشهد أن خالقه تعا لى ذو الكمال ودائم السلطان
وكذاك يشهد أنه سبحانه فوق الوجود وفوق كل مكان
وكذاك يشهد أنه سبحانه المعبود لاشيء من الاكوان
وكذاك يشهد أنه سبحانه ذو حكمة في غاية الاتقان
وكذاك يشهد أنه ذو قدرة حي عليم دائم الاحسان
وكذاك يشهد أنه الفعال حقاً كل يوم ربنا في شان
وكذاك يشهد أنه المختار في أفعاله حقاً بلا نكران

(١) اللغوب : التعب والأعباء .

وكذاك يشهد أنه الحي الذي ما للممات عليم من سلطان
 وكذاك يشهد أنه القيوم قا م بنفسه ومقيم ذي الاكوان
 وكذاك يشهد أنه ذو رحمة وإرادة ومحبة وحنان
 وكذاك يشهد أنه سبحانه متكلم بالوحي والقرآن
 وكذاك يشهد أنه سبحانه الخلاق باعث هذه الأبدان
 لا تجعلوه شاهداً بالزور والاستعطيل تلك شهادة البطلان
 وإذا تأملت الوجود رأيته إن لم تكن من زمرة العميان
 بشهادة الاثبات حقاً قائم لله لا بشهادة النكران
 وكذاك رسل الله شاهدة به أيضاً فسل عنهم عليم زمان
 وكذاك كتب الله شاهدة به أيضاً فهذا محكم القرآن
 وكذلك الفطر التي ما غيرت عن أصل خلقها بأمر ثان
 وكذا العقول المستتيرات التي فيها مصاييح الهدى الرباني
 أترون أنا تاركو ذا كله لشهادة الجهمي واليونان
 هذي الشهود فان طلبتم شاهداً من غيرها سيقوم بعد زمان
 إذ ينجلي هذا الغبار فيظهر الحق المبين مشاهداً بعيان
 هذه الآيات واضحة بحمد الله .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فاذا نفيتم ذا وقتلتم إنه ملزوم تركيب فمن يلحقني
 إن قلت لاعقل ولا سمع لكم وصرخت فيما بينكم بأذان
 هل يجعل الملزوم عين اللازم المنفي هذا بين البطلان
 فالشيء ليس لنفسه ينفي لدى عقل سليم ياذوو العرفان
 قلتهم نفينا وصفه وعلوه من خشية التركيب والامكان
 لو كان موصوفاً لكان مركباً فالوصف والتركيب متحدان
 أو كان فوق العرش كان مركباً فالفوق والتركيب متفقان
 فنفيتم التركيب بالتركيب مع تغيير إحدى اللفظتين بثان
 بل صورة البرهان أصبح شكلها شكلاً عقيماً ليس ذا برهان
 لو كان موصوفاً لكان كذا كذا موصوفاً وهذا حاصل البرهان
 فاذا جعلتم لفظة التركيب بالمعنى الصحيح اشارة البطلان
 جئنا الى المعنى فخلصناه منها واطرحناها اطراح مهان
 هي لفظة مقبوحة بدعية مذمومة منا بكل لسان
 واللفظ بالتوحيد نجعله مكان اللفظ بالتركيب في التبيان
 واللفظ بالتوحيد اولى بالصفا ت وبالعلو لمن له أذنان

هذا هو التوحيد عند الرسل لا أصحاب جهنم شيعة الكفران . أي . أن الفلاسفة والجهمية يقولون : إن إثبات الصفات يلزم منه التركيب . قال الناظم : فإذا نفيت الصفات ، وقلتم إنه ملازم التركيب ، فكيف يجعلون الملازم الذي هو إثبات الصفات عين اللازم الذي هو إثبات الصفات ، فصار المعنى إثبات الصفات ، يستلزم إثبات الصفات ، فيجب نفسه ، فهم على هذا نفوا التركيب بالتركيب ، فإذا نفوا التركيب بكونه تركيباً ، ففيه إبطال الشيء بنفسه ، وهو محال ، فإن الشيء لا ينفيه عنه ،

قال الناظم : بل صورة البرهان أصبح شكلها شكلاً عقيماً ليس ذا برهان وحاصل ما أبطلوا به إثبات الصفات ، بأن المعنى لو كان موصوفاً ، لكان موصوفاً ، فتأمل قوله : فإذا جعلتم لفظة التركيب الخ . أي : إذا جعلتم لفظة التركيب إمارة البطلان خلصنا المعنى الصحيح منها ، واطرحنا تلك اللفظة ، وهي لفظة التركيب ، لأنها لفظة مقبوحة بدعية مذمومة ، وأبدلنا ، وكأنها التوحيد ، لأنه أولى بالصفات وبالمعلو ، وهذا هو التوحيد عند الرسل وأتباعهم ، لأصحاب جهنم شيعة الكفران ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في أقسام التوحيد والفرق بين توحيد المسلمين وتوحيد النفاة المعطلين

فاسمع إذا أنواعه هي خمسة قد حصت أقسامها ببيان

توحيد أتباع ابن سينا وهو منسوب لآرسطو من اليونان
 ما للاله لديهم ماهية غير الوجود المطلق الواجدان
 مسلوب أوصاف الكمال جميعها لكن وجود حسب ليس بفان
 ما إن له ذات سوى نفس الوجود دالمطلق المسلوب كل معان
 فلهذا لا سمع ولا بصر ولا علم ولا قول من الرحمن
 ولذلك قالوا ليس ثم مشيئة وإرادة لوجود ذي الأكوان
 بل تلك لازمة له بالذات لم تنفك عنه قط في الأزمان
 ما اختار شيئاً قط يفعل ولا هذا أبداً بذي إمكان
 وبنوا على هذا استحالة خرق ذا الـ أفلاك يوم قيامة الأبدان
 ولذلك قالوا ليس يعلم قط شيئاً ما من الموجود في الأعيان
 لا يعلم الأفلاك كم أعدادها وكذا النجوم وذاتك القمران
 بل ليس يسمع صوت كل مصوت كلا وليس يراه رأي عيان
 بل ليس يعلم حالة الانسان تفصيلاً من الطاعات والعصيان
 كلا ولا علم له بتساقط الأوراق أو بنبات الأغصان
 عاماً على التفصيل هذا عندهم عين المحال ولازم الامكان
 بل نفس آدم عندهم عين المحال ولم يكن في سالف الأزمان

ما زال نوع الناس موجوداً ولا يفنى كذاك الدهر والمملوان
 هذا هو التوحيد عند فريقهم مثل ابن سينا والنصير الثاني
 قالوا وألجأنا الى ذا خشية التركيب والتجسيم ذي البطلان
 ولذا قلنا ماله سمع ولا بصر ولا علم فكيف يدان؟
 وكذا قلنا ليس فوق العرش إلا المستحيل وليس ذا إمكان
 جسم على جسم كلا الجسمين محدود يكون كلاهما صنوان
 غبذاك حقاً صرحوا في كتبهم وهم الفحول أئمة الكفران
 ليسوا مخائث الوجود فلا إلى الكفران ينحازوا ولا الايمان
 والشرك عندهم ثبوت الذات والـ أوصاف إذ يبقى هناك اثنان
 غير الوجود فصار ثم ثلاثة فلذا نفينا اثنين بالبرهان
 نفى الوجود فلا يضاف اليه شيء غيره فيصير ذا إمكان
 قال الناظم : في « الصواعق »^(١) في بيان توحيد الفلاسفة : هو انكار
 ماهية الرب الزائد على وجوده ، وانكار صفات كماله ، وأنه لا سمع له ،
 ولا بصر ، ولا قدرة ، ولا حياة ، ولا ارادة ، ولا كلام ، ولا وجه ،
 ولا يدين ، وليس فيه معنيان يتميز أحدهما عن الآخر البتة ، قالوا : لأنه
 لو كان كذلك لكان مركباً ، وكان جسماً مؤلفاً ، ولم يكن واحداً
 من كل وجه ، فجعلوه من جنس الجوهر الفرد الذي لا يحس ولا يرى ،

(١) هو « الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة »

ولا يتميز منه جانب عن جانب ، بل الجوهر الفرد يمكن وجوده ، وهذا الواحد الذي جعلوه حقيقة رب العالمين يستحيل وجوده ، وقالوا : لو كان له صفة ، أو كلام ، أو مشيئة ، أو علم ، أو حياة ، أو قدرة ، أو سمع ، أو بصر ، لم يكن واحداً ، وكان مركباً مؤلفاً ، فسموا أعظم التعطيل بأحسن الأسماء ، وهو التوحيد ، وسموا أصح الأشياء ، وأحقها بالثبوت وهو صفات الرب بأقبح الأسماء ، وهو التركيب والتأليف ، فتولد من بين هذه التسمية الصحيحة للمعنى الباطل جحد حقائق أسماء الرب وصفاته ، بل وجحد ماهيته وذاته ، وتكذيب رسله ، ونشأ من نشأ على اصطلاحهم ، مع إعراضه عن استقادة الهدى والحق من الوحي ، فلم يعرف سوى الباطل الذي اصطلاحوا عليه ، فجعلوه أصلاً لدينه ، فلما رأى ما جاءت به الرسل يعارضه ، قال : إذا تعارض العقل والنقل ، قدم العقل . انتهى كلامه

قوله : بل نفس آدم عندهم عين المحال ؛ أي : أن نوع الانسان لم يزل ولا يزال ، فلا بداية له ، ولا نهاية ، فلم يوجد آدم فضلاً عن أن يكون النوع الانساني نسلاً له .

قوله : والشرك عندهم ثبوت الذات والأوصاف الخ ؛ أي : أنهم يقولون : إذا أثبتنا ذاتاً وصفات ، ووجوداً ، لزم التركيب ، فلهذا نفينا اثنتين بالبرهان ، فبقى الوجود فقط ، فوجود الرب عندهم وجود مطلق ، كما تقدم ذلك في كلام الناظم ، والله أعلم .

فصل

في النوع الثاني من أنواع التوحيد لأهل الاتحاد

هذا وثانيها فتوحيد ابن سبــــــــــــعين وشيعته أولي البهتان
كل اتحادي خيث عنده معبوده موطؤه الحقان
توحيدهم إن الاله هو الوجو د المطلق المثبوت في الأعيان
هو عينها لاغيرها ماها هنا رب وعبد كيف يفترقان
لكن وهم العبد ثم خياله في ذي المظاهر دائماً يابجان
فلذاك حكمها عليه نافذ فابن الطبيعة ظاهر النقصان
فاذا تجرد علمه عن حسه وخياله بل ثم تجريدان
تجريده عن عقله أيضاً فان العقل لايدنيه من ذا الشأن
بل يخرق الحجب الكشيفة كلها وهما وحساً ثم عقل وان
فالوهم منه وحسه وخياله والعلم والمعقول في الأذهان
حجب على ذا الشأن فاخرقها و الا كنت محجوباً عن العرفان
هداوا كشفها حجاب الحس والمعقول ذانك صاحب الفرقان
فهناك صرت موحداً حقاً ترى هذا الوجود حقيقة الديان

والشرك عندهم فتتويع الوجوه دوقولنا إن الوجود اثنان
واحتج يوماً بالكتاب عليهم شخص فقالوا الشريك في القرآن
لكننا التوحيد عند القائلين بالاتحاد فهم أولو العرفان
رب وعبد كيف ذلك وانما الوجود فرد ماله من ثاب

هذا هو النوع الثاني من انواع التوحيد للملحدين ، وهو توحيد الوجودية
القائلين بوحدة الوجود ، لعنهم الله تعالى ، وقد بينا مذاهبهم عند ذكر ركبهم
في أول هذا النظم ، ونشير الى ذلك هنا بعض الاشارة ، فالتوحيد عندهم كما
قال الناظم : ^(١) « إن الاله هو الوجود المطلق الثبوت في الأعيان ، وإنه عينها
لاغيرها ، وإنه ليس ثم عبد ورب ، بل الرب هو العبد ، والعبد هو الرب ،
كما قال صاحب « الفتوحات المكية » في أولها :

الرب حق والعبد حق ياليت شعري من المكلف
إن قلت عبد فذاك ميت أوقلت رب أنى يكلف ؟

قالوا : ولكن الوهم والخيال يلجآن دائماً في المظاهر ، فاذا تجرد الانسان
عن العلم ، والعقل ، والحس ، والوهم ، والخيال ، حصل له هذا العرفان ،
وأكشفهم حجاب الحس والمعقول ، فاذا خرق هذه الحجب ، صار موحداً
حقاً يرى هذا الوجود حقيقة الديان ، تعالى الله عن إفك الزائعين والملحدين
علواً كبيراً ،

قوله : واحتج يوماً بالكتاب عليهم الخ . . الذي قال هذا الكلام ، هو

(١) أي : حاكياً مقالته .

العفيف التلمساني ، لعنه الله تعالى . فقد ذكر شيخ الاسلام ، والذهبي وغيرهما عنه أنه لما قرأ عليه « الفصوص » قيل له : القرآن يخالف فصوصكم . فقال : القرآن كله شرك ، وإنما التوحيد في كلامنا . فقيل له : فما بال نكاح البنت والأخت والأم حرام ؟ فقال . هو عندنا حلال ، ولكن هؤلاء المحجوبون قالوا : حرام ، فقلنا : حرام عليكم ، نعوذ بالله من موجبات غضبه ، وأليم عقابه . والشرك عند هؤلاء ، هو تنويع الوجود ، وأن يقال : الوجود اثنان .

فصل

في النوع الثالث من أنواع التوحيد لأهل الاتحاد

هذا وثالثها هو التوحيد عند الجهم تعطيل بلا إيمان نفي الصفات مع العلو كذاك نفسي كلامه بالوحي والقرآن فالعرش ليس عليه شيء بته لكنه خلو من الرحمن مافوقه رب يطاع ولا عليه للورى من خالق رحمن بل حظ عرش الرب عند فريقهم منه كحظ الأسفل التحتاني فهو المعطل عن نعوت كاله وعن الكلام وعن جميع معان وانظر الى ما قد حكينا عنه في مبدا القصيد حكاية التبيان

هذا هو التوحيد عند فريقهم تلو الفجول مقدمي البهتان
والشرك عندهم فاثبات الصفا ت لربنا ونهاية الكفران
إن كان شركاً ذا وكل الرسل قد جاؤوا به يا خيبة الانسان
هذا وثالثها هو التوحيد عند الجهم تعطيل بلا إيمان

وقد تقدم شرح مذهبهم وأتباعه في الصفات والعلو والقرآن بما أغنى عن
إعادته في اول هذا النظم .

فصل

في النوع الرابع من أنواعه

هذا ورابعها فتوحيد لدى جبريهم هو غاية العرفان
العبد ميت ماله فعل ولكن ما ترى هر فعل ذي السلطان
والله فاعل فعلنا من طاعة ومن الفسوق وسائر العصيان
هي فعل رب العالمين حقيقة ليست بفعل قط للانسان
فالعبد ميت وهو مجبور على أفعاله كالملت في الأكفان
وهو المألوم على فعال إلهه فيه وداخل جاحم النيران
يا ويحة المسكين مظلوم يرى في صورة العبد المظلوم الجاني
لكن نقول بأنه هو ظالم في نفسه أدباً مع الرحمن

هذا هو التوحيد عند فريقهم من كل جبري خبيث جنان
والكل عند غلاتهم طاعاتنا ما ثم في التحقيق من عصيان
والشرك عندهم اعتقادك فاعلاً غير الإله المالك الديان
فانظر إلى التوحيد عند القوم ما فيه من الإشراك والكفران
ما عندهم والله شيء غيره هاتيك كتبهم بكل مكان
أترى أبا جهل وشيعته رؤوا من خالق ثان لذي الأكوان
أم كلهم جمعاً أقروا أنه هو وحده الخلاق للإنسان
فاذا ادعيتهم أن هذا غاية التوحيد صار الشرك ذا بطلان
فالناس كلهم أقروا أنه هو وحده الخلاق ليس اثنين
إلا المجوس فانهم قالوا بأن الشرك خالقه إله ثان
وقد تقدم الكلام في ذلك أول هذا الشرح بما أغنى عن الإعادة

فصل

في توحيد الأنبياء والمرسلين ومخالفته لتوحيد الملاحدة والمعطلين

فاسمع إذاً توحيد رسل الله ﷻ اجعله داخل كفة الميزان
مع هذه الأنواع وانظر أيها أولى لدى الميزان بالرجحان

توحيدهم نوعان قولي وفعلي كلا نوعيه ذو برهان
 فالأول القولي ذو نوعين أيضاً في كتاب الله موجودان
 أحدهما سلب رذا نوعان أيضاً في كتاب الله المذكوران
 سلب النقائص والعيوب جميعها عنه هما نوعان معقولان
 سلب المتصل ومنفصل هما نوعان معروفان أما الثاني
 شرع الناظم رحمه الله في بيان توحيد الأنبياء والمرسلين ، وذكر أنه
 نوعان ، قولي ، وفعلي . ثم ذكر أن القولي نوعان أيضاً في القرآن أحدهما :
 سلب وهو نوعان أيضاً : سلب النقائص والعيوب ، وهو نوعان أيضاً
 أحدهما : سلب النقائص والعيوب المتصلة ، والثاني : سلب النقائص والعيوب
 المنفصلة . وأشار بقوله : أما الثاني إلى سلب النقائص والعيوب المنفصلة ، فقال .
 سلب الشريك مع الظهير مع الشفيع بدون إذن المالك الديان
 وهذا كما في قوله تعالى (قل ادعوا الذي زعمتم من دون الله لايملكون
 مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير .
 ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) سبأ : ٢٢ ، ٢٣ .
 قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذلك سلب الزوج والولد الذي نسبوا إليه عابدو الصليبان
 وكذلك نفى الكف أيضاً والولي لنا سوى الرحمن ذي الغفران
 اي : ومن العيوب المنفصلة سلب الزوج عنه تعالى ، والولد . أما نفى
 الزوج والولد ، ففي قوله تعالى (بديع السموات والأرض أنى يكون له
 ولم تكن له صاحبة) الأنعام : ١٠١ ونفى الولد ، كما في قوله تعالى :

(وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله) الآية التوبة : ٣٠ .
وقال تعالى : (ولم يكن له كفواً أحد) الاخلاص : ١ . وأما في الولي ففي قوله تعالى :
(أم اتخذوا من دونه أولياء فإله هو الولي . . .) الشورى : ٩ .
ثم أشار الناظم الى سلب النقائص والعيوب المتصلة بقوله :

والأول التنزيه للرحمن عن وصف العيوب وكل ذي نقصان
كالموت والإعياء والتعب الذي ينفي اقتدار الخالق المنان
والنوم والسنة التي هي أصله وعزوب شيء عنه في الأكوان
وكذلك العبث الذي تنفيه حكمته وحمد الله ذي الاتقان
وكذلك ترك الخلق إهمالاً لئلا يبعثون الى معاد ثان
كلا ولا أمر ولا نهي عليهم من إله قادر ديان
وكذلك ظلم عباده وهو الغني فإله والظلم للانسان
وكذلك غفلته تعالى وهو علام الغيوب فظاهر البطلان
وكذلك النسيان جل إلهنا لا يعترية قط من نسيان
وكذلك حاجته الى طعم ورزق وهو رزاق بلا حسابان
وذلك ظاهر في كتاب الله تعالى . أما سلب الموت ففي قوله تعالى :
(وتوكل على الحي الذي لا يموت ...) الفرقان : ٥٨ الآية . وأما الإعياء
والتعب ، ففي قوله (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام
وما مسنا من لغوب) فاطر : ٣٥ . وهو التعب والإعياء . وأما النوم والسنة
ففي قوله تعالى (لا تأخذه سنة ولا نوم) البقرة : ٢٥٥ . والعبث كما في قوله

تعالى : (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم ألينا لا ترجعون) المؤمنون : ١١٥
 وأما ترك الخلق هملاً ففي قوله تعالى : (أبحسب الإنسان أن يترك سدى)
 القيامة : ٣٦ وأما نفي الظلم ففي قوله تعالى : (إن الله لا يظلم الناس شيئاً)
 يونس : ١١٥ الآية وفي قوله تعالى : (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) النساء : ٤٠
 وأما نفي النسيان والغفلة ففي قوله تعالى : (وما كان ربك نسياً) مريم : ٦٤
 وأما نفي الطعم ففي قوله تعالى : (قل أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات
 والأرض وهو يطعم ولا يطعم) الأنعام : ١٤ وفي قوله تعالى (وما خلقت
 الجن والإنس إلا ليعبدون . ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون
 إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) الذاريات : ٥٦ - ٥٨ .

ثم أشار الناظم إلى النوع الثاني من نوعي السلب فقال :

هذا وثاني نوعي السلب الذي هو أول الأنواع في الأوزان

أي : في قوله في أول الفصل إحداهما : سلب وذا نوعان . فذكر
 الأول ، وهو سلب النقائص والعيوب ، ثم ذكر الثاني بقوله : هذا وثاني نوعي
 السلب الخ . . .

تنزيه أوصاف الكمال له عن التشبيه والتمثيل والذكران
 لسنا تشبه وصفه بصفاتنا إن المشبه عابد الأوثان
 كلا ولا نخليه من أوصافه إن المعطل عابد البهتان
 من مثل الله العظيم بخلقه فهو النسب لمشرك نصراني
 أو عطل الرحمن من أوصافه فهو الكفور وليس ذا إيمان
 هذا هو الثاني من نوعي السلب ، وهو تنزيه صفات الرب تعالى التي

وصف بها نفسه ، أو وصفه بها رسوله عن التشبيه والتمثيل ، وعن التحريف والتعطيل ، بل ثبتت إثباتاً بلا تشبيه ، وينزه تنزيهاً بلا تعطيل ، كما قال نعيم ابن حماد الخزاعي : من شبه الله بخلقه فقد كفر ، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر ، وليس ما وصف الله به نفسه ، ولا ما وصفه رسوله به تشبيهاً .

قوله : فهو النسيب الخ . قال في « القاموس » النسب ، والنسبة بالكسر : القرابة ، والمناسبة : المشاكلة . انتهى . والمراد هنا المشاكلة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في النوع الثاني من النوع الأول ، وهو الثبوت

أي : من نوعي التوحيد القولي الذي ذكره أول الفصل

هذا ومن توحيدهم إثبات أو صاف الكمال لربنا الرحمن
كعلوه سبحانه فوق السموات العلى بل فوق كل مكان
فهو العلى بذاته سبحانه إذ يستحيل خلاف ذا بيان
وهو الذي حقاً على العرش استوى قد قام بالتدبير للأكوان
حي مريد قادر متكلم ذو رحمة وإرادة وحنان
هو أول هو آخر هو ظاهر هو باطن هي أربع بوزان

ما قبله شيء كذا ما بعده شيء تعالى الله ذو السلطان ،
 ما فوقه شيء كذا ما دونه شيء وذا تفسير ذي البرهان .
 فانظر إلى تفسيره بتدبر وتبصر وتعقل لمعان
 وانظر إلى ما فيه من أنواع معرفة لخالقنا العظيم الشأن
 وهو العلي فكل أنواع العلـوله فتأبته له بلا نكرات .
 تقدم الكلام على معاني هذه الآيات .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وهو العظيم بكل معنى يوجب التعظيم لا يحصيه من إنسان ،
 وهو الجليل فكل أوصاف الجلال له محققة بلا بطلان .
 وهو الجميل على الحقيقة كيف لا وجمال سائر هذه الأكوان .
 من بعض آثار الجميل فربها أولى وأجدر عند ذي العرفان .
 فجماله بالذات والأوصاف والأفعال والأسماء بالبرهان

ذكر الناظم رحمه الله تعالى في هذه الفصول كثيراً من أسماء الرب
 سبحانه ، وقد أفرد العلماء للكلام على معانيها مصنفات معروفة ، ككتاب
 «الكلام على أسماء الله الحسنى» للناظم و «الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى»
 للشيخ أبي عبد الله القرطبي ، والإمام أبي حامد الغزالي ، و «شرح الأسماء»
 الحسنى «للحليسي» ، و «شرح أسماء الله الحسنى» لأبي حكيم ابن بروجان ،
 و «شرح أسماء الله الحسنى» للحافظ أبي بكر البيهقي ، وغيرهم .

الاشيء يشبه ذاته وصفاته سبحانه عن إفك ذي البهتان
وهو المجيد صفاته أوصاف تعظيم فشان الوصف أعظم شان
وهو السميع يرى ويسمع كل ما في الكون من سر ومن إعلان
ولكل صوت منه سمع حاضر فالسر والإعلان مستويان
والسميع منه واسع الأصوات لا يخفى عليه بعيدها والداني
وهو البصير يرى ديبب النملة السوداء تحت الصخر والصوان
ويرى مجاري القوت في أعضائها ويرى عروق بياضها بعيان
ويرى خيانات العيون بلحظها ويرى كذاك تقلب الأجفان
وهو العليم أحاط علماً بالذي في الكون من سر ومن إعلان
وبكل شيء علمه سبحانه فهو المحيط وليس ذا نسيان
وكذاك يعلم ما يكون غداً وما قد كان والموجود في ذا الآن
وكذاك أمر لم يكن لو كان كيف يكون ذاك الأمر ذا إمكان

فصل

وهو الحميد فكل حمد واقع أو كان مفروضاً مدى الأزمان
ملاً الوجود جميعه ونظيره من غير ماعد ولا حساب
هو أهله سبحانه وبحمده كل المحامد وصف ذي الاحسان

قال الناظم رحمه الله في « بدائع الفوائد » تنبيهات : الاول : ما يجري صفة أو خبراً على الرب تبارك وتعالى أقسام : أحدها : ما يرجع الى نفس الذات ؛ كقولك : ذات ، وجود ، وشيء . الثاني : ما يرجع الى صفات معنوية ، كالعليم ، والقدير ، والسميع ، والبصير . الثالث : ما يرجع الى أفعاله ، نحو الخالق ، والرازق . الرابع : ما يرجع الى التنزيه المحض ، ولا بد من تضمنه ثبوتاً ، اذ لا كمال في عدم المحض ، كالقدوس ، السلام . الخامس : ما دل على جملة أوصاف عديدة لا تختص بصفة معينة ، بل هو دال على معان ، نحو المجيد ، العظيم ، الصمد ، فان المجيد من اتصف بصفات متعددة من صفات الكمال ، ولفظه يدل على هذا ، فانه موضوع للسعة ، والكثرة ، والزيادة . ومنه قولهم : في كل شجرة نار ، واستمجد المرخ ، والعفار ، وأجد الناقة علفاً . ومنه : رب العرش المجيد ، لسعة العرش ، وعظمته . والعظيم : من اتصف بصفات كثيرة من صفات الكمال ، وكذلك الصمد . السادس : صفة تحصل من اقتراب أحد الاسمين والوصفين بالآخر ، وذلك قدر زائد على مفرديهما ، نحو الغني ، العفو ، القدير ، الحميد ، المجيد ، ونحو ذلك ، فان الغني من صفات الكمال ، والحمد كذلك ، واجتماع الغنى مع الحمد كمال آخر ، فله ثناء من غناه ، وثناء من حمده ، وثناء من اجتماعها ، وكذلك نظائرها . وأما صفات السلب المحض ، فلا تدخل في أوصافه تعالى ، الا أن تكون متضمنة لثبوت ، كالأحد المتضمن لسلامته من كل نقص ، وبراءته من كل ما يضاف كماله ، وكذلك الاخبار عنه بالسلب ، إنما هو لتضمنها ثبوتاً . كقوله تعالى : (لا تأخذه سنة ولا نوم) البقرة : ٢٥٥ فانه متضمن لكمال حياته وقيوميته ، وكذلك قوله (وما مسنا من لغوب) فاطر : ٣٥ متضمن لكمال قدرته ، وكذلك قوله (وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في

الأرض ولا في السماء) يونس : ٦١ متضمن لكمال علمه ، ونظائر ذلك .
 الثاني : يجب أن يعلم ما يدخل في باب الاخبار عنه تعالى أوسع مما يدخل في
 باب أسمائه وصفاته ، كالشيء ، والموجود ، والقائم بنفسه ، فان هذا يخبر
 به عنه ، ولا يدخل في أسمائه الحسنى وصفاته العلى . الثالث : أسمائه الحسنى
 أعلام وأوصاف ، فالوصف فيها لا ينافي العلمية ، وهذا بخلاف أوصاف العباد ،
 ثم إن الاسم من أسمائه له دلالات : دلالة على الذات ، والصفة بالمطابقة ،
 ودلالة على احدهما بالتضمن ، ودلالة على الصفة الأخرى باللزوم ، ولأسمائه
 الحسنى اعتباران : أحدهما : من حيث الذات . والثاني : من حيث الصفات ،
 فهي بالاعتبار الأول مترادفة ، وبالاعتبار الثاني متباينة . انتهى كلامه . وهو
 كلام نفيس جداً ، آثرت نقله لنفاسته .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

وهو المكلم عبده موسى بتكليم الخطاب وقبلة الأيوان .
 كلماته جلّت عن الاحصاء والتعداد بل عن حصر ذي الحسبان
 لو أن أشجار البلاد جميعها أقلام تكتبها بكل بنان
 والبحر تلقى فيه سبعة أبحر . لكتابة الكلمات كل زمان
 نفدت ولم تنفذ بها كلماته ليس الكلام من الاله بفان .

وهو القدير وليس يعجزه اذا مارام شيئاً قط ذو سلطان
وهو القوي له القوى جمعاً تعـ الى رب ذي الأكران والأزمان
وهو الغني بذاته فغنائه ذا تي له كالجود والاحسان
وهو العزيز فلن يران جنبه أنثى يران جنب ذي السلطان؟!
وهو العزيز القاهر الغلاب لم يغلبه شيء هذه صفات
وهو العزيز بقوة هي وصفه فالعز حينئذ ثلاث معان
وهي التي كملت له سبحانه من كل وجه عادم النقصان
قد شرح الناظم رحمه الله جميع هذه الأبيات في نفس النظم بما هو واضح.
قال الناظم رحمه الله تعالى :

وهو الحكيم وذلك من أوصافه نوعان أيضاً ما هما عدمان
حكم وأحكام فكل منهما نوعان أيضاً ثابتا البرهان
والحكم شرعي وكوني ولا يتلازمان وما هما سيان
بل ذلك يوجد دون هذا مفرداً والعكس أيضاً ثم يجتمعان
لن يخلو المربوب من إحداهما أو منها بل ليس ينتفيان
لكنما الشرعي محبوب له أبداً ولن يخلو من الأكران
هو أمره الديني جاءت رسله بقيامه في سائر الأزمان
لكنما الكوني فهو قضاؤه في خلقه بالعدل والإحسان

هو كله حق وعدل ذو رضى والشأن في المقضي كل الشأن
فلذا كترضى بالقضاء ونسخط الممقضي حين يكون بالعصيان
فإن الله يرضى بالقضاء ويسخط الممقضي ما الأمران متحدان
فمقتضاؤه صفة به قامت وما الممقضي إلا صنعة الإنسان
والكور محبوب ومبغوض له وكلاهما بمشيئة الرحمن
هذا البيان يزيل لبساً طالما هلكت عليه الناس كل زمان
ويحل ما قد عقدوا بأصولهم وبحوثهم فافهمه فهم بيان
من وافق الكونى وافق سخطه أفلم يوافق طاعة الديان ؟
فلذا لا يعدوه ذم أو فوا الحمد مع أجر ومع رضوان
وموافق الدينى لا يعدوه أجـر بل له عند الصواب اثنان

حاصل ما ذكره الناظم في هذه الآيات أن الحكيم من أوصافه سبحانه ،
وأن ذاك نوعان : أحدهما : حكم . والثاني : أحكام . ثم ذكر أن الحكم
شرعى ، وكونى ، وأنهما لا يتلازمان ، وهذا لا يتشبه على أصول من يجعل حجة
الرب ورضاه ومشيتة واحدة ، فإن من قال : كل ما شاء الله تعالى وقضاه
فقد أحبه ورضيه ، لا يحسن منه ولا عنده هذا التفصيل ، كما لا يخفى .
وأيضاً هذا إنما يصح عند من جعل القضاء غير المقضى ، والفعل غير المفعول ،
وهو مذهب السلف . وأما من لم يفرق بينها ، فكيف يصح هذا عنده ؟
قال الناظم في « شرح منازل السائرين »^(١) « إنما نشأ الاشكال من جعلهم

المشيئة نفس المحبة ، ثم زادوه بجعلهم الفعل نفس المفعول ، والقضاء عين المقضي ، فنشأ من ذلك إزامهم بكونه تعالى راضياً بحباً لذلك ، والتزم رضاهم به ، والذي يكشف هذه الغمة ، وينجي من هذه الورطة ، التفريق بين ما فرق الله بينه ، وهو المشيئة والمحبة ، فليسوا واحداً ، ولا هما متلازمان ، بل قد يشاء ما لا يحبه ، ويجب ما لا يشاء كونه ، فالأول كمشيئته وجود إبليس وجنوده ، ومشيئته العامة لجميع ما في الكون ، مع بغضه لبعضه . والثاني : كمحبة إيمان الكفار ، وطاعات الفجار ، وعدل الظالمين ، وتوبة الفاسقين ، ولو شاء ذلك لوجد كله ، فانه ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن .

فانما تقرر هذا الأصل أن الفعل غير المفعول ، والقضاء غير المقضي ، وأن الله جل شأنه لم يأمر عباده بالرضى بكل مخلقه وشأه ، وقد زالت الشبهات ، واخلت الاستكالات . إذا عرف هذا ، فالرضى بالقضاء الديني الشرعي واجب ، وهو أساس الاسلام ، وقاعدة الايمان ، فيجب على العبد أن يكون راضياً به بلا حرج ، ولا منازعة ، ولا معارضة ، ولا اعتراض . قال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً) النساء : ٦٥ فأقسم تعالى أنهم لا يؤمنون حتى يحكموا رسوله ، ويرتفع الحرج من نفوسهم من حكمه ، ويسلموا لحكمه ، وهذا حقيقة الرضى بحكمه ، فالتحكيم في مقام الاسلام ، وانتفاء الحرج في مقام الايمان ، والتسليم في مقام الإحسان . ومتى خالط القلب بشاشة الايمان ، واكتنحت بصيرته بحقيقة اليقين ، وحيي بروح الوحي ، وتمهدت طبيعته ، وانقلب النفس الأماراة مطمئنة راضية وادعة ، وتلقى الاسلام بصدر منشرح ، فقد رضي كل الرضى بهذا القضاء المحبوب لله ورسوله . انتهى

وقد أحييت أن أذكر هنا الأبيات التي أظهرها بعض الزنادقة على لسان بعض أهل الذمة ، وبعض جواب شيخ الاسلام عنها ، وقد ذكرها الحافظ محمد ابن عبد الهادي في « مناقب الشيخ » وذكرها ابن السبكي في « طبقاته » قال ابن السبكي في ترجمة الشيخ علاء الدين الباجي : ولما ظهر السؤال الذي أظهره بعض المعتزلة ، وكنتم اسمه ، وجعله على لسان بعض أهل الذمة ، وهو :

أيا علماء الدين ذمّي دينكم تحيّر دأوه بأوضح حجة
إذا ما قضى ربي بكفري بزعمكم ولم يرضه مني فما وجه حيلتي
دعائي وسد الباب عني فهل إلى دخولي سبيل بينوا لي قضيتي ؟
قضا بضلا لي ثم قال ارض بالقضا فما أنا راض بالذي فيه شقوتي
فإن كنت بالمقضي يا قوم راضياً فربي لا يرضى بشؤم شكيتي
وهل لي رضى ما ليس يرضاه سيدي ؟ فقد حرت دلوني على كشف حيرتي
إذا شاء ربي الكفر مني مشيئة فهل أنا عاص في اتباع المشيئة
وهل لي اختيار أن أخالف حكمه فبالله فاشفوا بالبراهين علي

قال : أجاب الشيخ علاء الدين الباجي الشافعي فقال :

أيا عالماً أبدى دلائل حيرة يروم اهتداء من أهيل فضيلة
لقد سرني أن كنت للحق طالباً عسى نفحة للحق من سحب رحمة
فبالحق نيل الحق فالجأ ببابه كأهل النهى واترك حبايل حيلة
قضى الله قدماً بالضلالة والهدى بقدرة فعال بأحكم حكمة

إذا العقل بل تحسينه بعض خلقه وليس على الخلاق حكم الحقيقة
وأفعالنا من خلقه كذواتنا وما فيها خلق لنا بالحقيقة
ولكنه أجرى على الخلق خلقه دليل على تلك الأمور القديمة
عرفنا به أهل السعادة والشقا كما شاءه فينا بمحض المشيئة
لباس أثواب جعلن أماره على حالتي حب وسخط لرؤية
تصاريفه فينا تصاريف مالك سيما عن سؤال الكيف والسببية
أمات وأحيى ثم صار معافيا وقبح تحسين العقول الضعيفة
فكن راضياً نفس القضاء ولا تكن بمقضي كفر راضياً ذا خطيئة
وتكليفنا بالأمر والنهي قاطع بأعذارنا في يوم بعث البرية
فعبر بسد أو بفتح وعد عن ضلالة تشكيك بأوضح حجة
وقد بان وجه الأمر والنهي واضحاً ولا شك فيه بل ولا وهم شبهة
قلت : هذا الجواب مبني على إنكار التحسين والتقبيح العقليين ، كما هو
مذهب الأشاعرة ومن وافقهم من أصحاب أبي حنيفة ، ومالك ، والشافعي ؛
وأحمد ، وأهل الحديث ، وغيرهم .

وأجاب شيخ الإسلام رحمه الله تعالى فقال :

سؤالك يا هذا سؤال معاند تخاصم رب العرش باري البرية
وهذا سؤال خاصم الملائكة قديماً به إبليس أصل البلية

وأصل ضلال الخلق من كل فرقة
فإن جميع الكون أوجب فعله
وذاة إله الخلق واجبة بما
فقولك لم قد شاء مثل سؤال من
وذاك سؤال يبطل العقل وجهه
وفي الكون تخصيص كثير يدل من
وإصداره عن واحد بعد واحد
ولا ريب في تعليق كل مسبب
بل الشأن في الاسباب أسباب ما ترى
وقولك لم شاء الإله هو الذي
فإن المجوس القائلين بخالق
سؤالهم عن علة الشر أوقعت
وإن ملاحيد الفلاسفة الألى
بغوا علة للكون بعد انعدامه
وإن مبادي الشر في كل أمة
بخوضهم في ذاك صار شركهم
ويكفيك نقضاً أن ما قد سأله

هو الخوض في فعل الإله بعلة
مشيئة رب العرش باري الخليفة
لها من صفات واجبات قديمة
يقول فلم قد كان في الأزلية؟
وتحريمه قد جاء في كل شرعة
له نوع عقل أنه بارادة
أو القول بالتجويز رمية حيرة
بما قبله من علة موجبية
وإصدارها عن حكم محض المشيئة
أزل عقول الخلق في قعر حفرة
لنفع ورب مبدع للمضرة
رؤوسهم^(١) في شبهة المشيئة
يقولون بالفعل القديم بعلة
فلم يجدوا ذاك فضلوا بضلة
ذوي ملة ميمونة نبوية
وجاء دروس البينات لفترة
من العذر مردود لدى كل فطرة

(١) في الأصل : أوائلهم .

وهيبك كففت اللوم عن كل كافر
 فيلزمك الإعراض عن كل ظالم
 فلا تغضبن يوماً على سافك دمًا
 ولا شاتم عرضاً مصوناً وإن علا
 ولا قاطع للناس نهج سبيلهم
 ولا شاهد بالزور إفكاً وفرية
 ولا مهلك للحرث والنسل عامداً
 وكف لسان اللوم عن كل مفسد
 وسهل سبيل الكاذبين تعمداً
 وهل في عقول الناس أو في طباعهم
 كآكل سم أوجب الموت أكله
 فكفرك يا هذا كسم أكلته
 أأنت ترى في هذه الدار من جنى
 ولا عذر للجاني بتقدير خالق
 فإن كنت ترجو أن تجاب بما عسى
 فدونك رب العرش فأقصده صارعا
 وذلل قياد النفس للحق واسمعن
 وكل غوي خارج عن محبة
 من الناس في نفس ومال وحرمة
 ولا سارق مالا لصاحب فاقة
 ولا ناكح فرجاً على وجه غية
 ولا مفسد في الأرض من كل وجهة
 ولا قاذف للمحسسات بريّة
 ولا حاكم للعالمين برشوة
 ولا تأخذنّ ذا جرمة بعقوبة
 على ربه من كل جاء بفرية
 قيول لقول النذل ما وجه حيلتي
 وكل بتقدير لرب البرية
 وتعذيب نار مثل جرعة غصة
 يعاقب إما بالقضا أو بشرعة؟!
 كذلك في الأخرى بلامثنوية
 ينجيك من نار الآله العظيمة
 مريداً لأن يهديك نحو الحقيقة
 ولا تعرضنّ عن فكرة مستقيمة

وما بان حق فلا تتركه ولا تعص من يدعو لأقوم ربيعة
وأما رضانا بالقضاء فائماً . أمرنا بأن نرضى بمثل المصيبة
كسقم وفقر ثم ذل وغربة وما كان من سوء بدون جريمة
وأما الأفاعيل التي كرهت لنا فلا ترضى مسخوطة لمشيئة
وقد قال قوم من أولي العلم لا رضى بفعل المعاصي والذنوب الكويهة
وقال فريق نرضى بقضائه ولا نرضى المقضي لأقبح خلة
وقال فريق نرضى باضافة اليه وما فينا فذا لقي بسخطة
فنرضى من الوجه الذي هو خلقه ونسخط من وجهه كساب بحيلة
وأطال رحمه الله تعالى ، وهو جواب في غاية النفاة ، والوفاء بالمقصود ،
تركنا نقل جميعه اختصاراً .

قول الناظم : هذا البيان يزيل لبساً طالما هلكت عليه الناس الخ . أي :
إن هذا الذي ذكره في هذه المسألة يزيل جميع الاشكالات فيها قوله .
أي : من وافق الحكم القدري الكوني ، وافق سخطه الله ، إذ لم يوافق
الحكم الديني الشرعي ، فلا بعدوه أجر إن خطأ ، أو أجر إن أصاب ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

والحكمة العليا على نوعين أيضاً حصلنا بقواطع البرهان

إحداهما في خلقه سبحانه نوعان أيضاً ليس يفترقان
 أحكام هذا الخلق إذ إيجاداً في غاية الإحكام والاتقان
 وصدوره من أجل غايات له وله عليها حمد كل لسان
 والحكمة الأخرى فحكمة شرعه أيضاً وفيها ذلك الوصفان
 غاياتها اللاتي حمدن وكونها في غاية الإتقان والإحسان

قال شيخ الاسلام رحمه الله لأهل السنة في تعليل أفعال الله تعالى
 وأحكامه قولان ، والأكثر على التعليل والحكمة ، وهل هي منفصلة عن
 الرب لا تقوم به ، أو قائمة مع ثبوت الحكم المنفصل ؟ لهم فيه أيضاً قولان ،
 وهل يتسلسل الحكم ، أو لا يتسلسل ؟ أو يتسلسل في المستقبل دون الماضي ؟
 فيه أقوال . قال : احتج المثبتون للحكمة والعلة بقوله تعالى (من أجل ذلك
 كتبنا على بني إسرائيل) المائدة - ٣٢ وقوله (كي لا يكون دولة) الحشر : ٦
 وقوله : (وما جعلنا القبة التي كنت عليها الا لتعلم) البقرة : ١٤٠ ونظائرهما ،
 لأنه تعالى حكيم شرع الأحكام لحكمة ومصلحة ، لقوله تعالى (وما أرسلناك
 إلا رحمة للعالمين) الأنبياء : ١٠٦ والاجماع واقع على اشتغال الأفعال على
 الحكم والمصالح ، جوازاً عند أهل السنة ، ووجوباً عند المعتزلة ، فيفعل
 ما يريد بحكمته ، والنافون للحكمة والعلة احتجوا أنه يلزم من قدم العلة قدم
 المعلول ، وهو محال ، ومن حدوثها افتقارها الى علة أخرى ، وأنه يلزم
 التسلسل . وقد أجلب النازم وأظن في كتابه « شرح منازل السائرين »^(١)
 و « مفتاح السعادة » وغيرهما ، فما احتج به في « مفتاح دار السعادة » قوله

(١) هو « مدارج السالكين شرح منازل السائرين »

تعالى (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون) فدل على أن هذا الحكم بشيء قبيح ، يتنزه الله عنه ، فأنكره من جهة قبحه في نفسه ، لا من جهة كونه أنه لا يكون . ومن هذا إنكاره سبحانه على من جوز أن يترك عباده سدى ، لا يأمرهم ولا ينههم ، ولا يشيهم ولا يعاقبهم ، وأن هذا الحساب باطل ؛ والله يتعالى عنه لمنافاته لحكمته . فقال تعالى (أيجsb الانسان أن يترك سدى) القيامة : ٣٥ فأنكر سبحانه على من زعم أنه يترك سدى ، إنكار من جعل في العقل استقباح ذلك واستهجان ، وأنه لا يليق أن ينسب ذلك الى أحكم الحاكمين . ومثله قوله تعالى (أفحسبتم أننا خلقناكم عبثاً وأنكم الميناللاترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم) المؤمنون : ١١٥ فنزه نفسه سبحانه ، وباعدها عن هذا الحسبان ، وأنه متعال عنه ، فلا يليق به لقبه ومنافاته الحكمة ، ثم إنه رحمه الله بسط القول في ذلك بسطاً كثيراً لا يحتمله هذا الموضع ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى

فصل

وهو الحيي فليس يفضح عبده	عند التجاهر منه بالعصيان
لكنه يلقي عليه ستره	فهو الستير وصاحب الغفران
وهو الخليم فلا يعاجل عبده	بعقوبة ليتوب من عصيان
وهو العفو فعفوه وسع الورى	لولا غار الأرض بالسكان

شرح الكافية - ٢ م ١٥

وهو الصبور على أذى أعدائه شتموه بل نسبوه للبهتان
قالوا له ولد وليس يعيدنا شتماً وتكذيباً من الإنسان
هذا وذاك بسمعه وبعلمه لو شاء عاجلهم بكل هوان
لكن يعافهم ويرزقهم وهم يؤذونه بالشرك والكفران

فصل

وهو الرقيب على الخواطر واللو حظ كيف بالافعال بالاركان
وهو الحفيظ عليهم وهو الكفيل بحفظهم من كل أمر عان
وهو اللطيف بعبده ولبعده واللفظ في أوصافه نوعان
إدراك أسرار الأمور بخبرة واللفظ عند مواقع الاحسان
فيريك عزته ويدي لفظه والعبدي الغفلات عن ذا الشان

قوله : وهو اللطيف الخ . فسر الناظم اللطف في اوصافه سبحانه بنوعين
من اللطف : أحدهما : إدراك أسرار الأمور بخبرة . والثاني : اللطف عند
مواقع الاحسان ، وهذا معنى قول من فسر اللطف بأنه هو الذي يوصل
إليك أربك في رفي . وقيل : هو الذي لطف عن أن يدرك بالكيكية .

فصل

وهو الرفيق يحب أهل الرفق بل يعطيهم بالرفق فوق أمان
وهو القريب وقربه المختص بالداعي وعابده على الايمان
وهو المجيب يقول من يدعو أجبه أنا المجيب لكل من ناداني
وهو المجيب لدعوة المضطر اذ يدعو في سر وفي اعلان
وهو الجواد فجوده عم الوجود جميعه بالفضل والاحسان
وهو الجواد فلا يخيب سائلا ولو انه من أمة الكفران
وهو المغيث لكل مخلوقاته وكذا يجيب اغاثة اللهفان

قوله : وهو القريب وقربه المختص بالداعي وعابده على الايمان
يعني : أن القرب المذكور في قوله تعالى (واذا سألك عبادي عني فاني
قريب) البقرة : ١٨٦ . إن هذا القرب مختص بالداعي ، فهو سبحانه قريب
من دعاه كما في « الصحيحين » عن أبي موسى الأشعري أنهم كانوا مع النبي
ﷺ في سفر ، فكانوا يرفعون أصواتهم بالتكبير . فقال : « يا أيها الناس
اربعوا على أنفسكم ، فانكم لا تدعون أصم ولا غائبا ، إنما تدعون سميعا
قريبا ، إن الذي تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلته » . وكذلك قول
صالح عليه السلام : (وان استغفروا ربكم ثم توبوا إليه إن ربي قريب
مجيب) فقوله قريب مجيب مقرون بالتوبة والاستغفار ، أراد قريب مجيب
لاستغفار المستغفرين التائبين إليه ، كما أنه رحيم ودود . وقد قرن القريب

بالجيب . ومعلوم أنه لا يقال : إنه يجب لكل موجود ، وإنما الاجابة لمن
سأله ودعاه

فصل

وهو الودود يحبهم ويحبه أحبابه والفضل للمناف
وهو الذي جعل المحبة في قلوبهم وجازاهم بحب ثان .
هذا هو الاحسان حقاً لا معاً وضة ولا لتوقع الشكران .
لكن يجب شكورهم وشكورهم لا لاحتياج منه للشكران .
وهو الشكور فلن يضيع سعيهم لكن يضاعفه بلا حسابان
ما للعباد عليه حق واجب هو أوجب الاجر العظيم الشان .
كلاً ولا عمل لديه ضائع إن كان بالاخلاص والاحسان
ان عذبوا فبعده او نعموا فيفضله والحمد للمناف

قوله : وهو الودود . قال تعالى (وهو الغفور الودود) والبروج : ١٤ ؛ أي :
بالغ المغفرة لذنوب عباده المؤمنين ، لا يفضحهم بها ، بالغ المحبة للمطيعين من
أوليائه . قال مجاهد : الواد لأوليائه ، فهو فعول بمعنى فاعل . وقال ابن زيد :
معنى الودود الرحيم . وقيل : الودود بمعنى المودود ؛ أي : يوده عباده .
الصالحون ويحبونه ، كذا قال الأزهري . قال : ويجوز أن يكون فعولاً
بمعنى فاعل ؛ أي : يكون محباً لهم . قال : وكلتا الصفتين مدح ، لأنه
جل ذكره إن أحب عباده المطيعين ، فهو فضل منه ، وإن أحب عباده

«العارفون ، فلما تقرر عندهم من كريم إحسانه ، قال ابن عباس :
«الودود الحبيب .

قوله : يجب شكورهم الخ الأول بفتح الشين اسم فاعل من شكر
يشكر متكرراً فهو شكور ، والثاني بضم الشين . مصدر

فصل

وهو الغفور فلو أتى بقرايها من غير شرك بل من العصيان
لأثاه بالغفران ملء قرايها سبحانه هو واسع الغفران
وكذلك التواب من أوصافه والتوب في أوصافه نوعان
إذن بتوبة عبده وقبولها بعد المتاب بمئة المنان

يشير الى الحديث الذي رواه الترمذي وحسنه عن أنس قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قال الله تبارك وتعالى يا ابن آدم إنك
مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي ، يا ابن آدم لو بلغت
ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي ، يا ابن آدم إنك لو
أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرايها مغفرة »

فصل

وهو الاله السيد الصمد الذي صمدت اليه الخلق بالاذعان

الكامل الاوصاف من كل الوجوه ه كماله مافيه من نقصان

قال شيخ الاسلام في مسألة حسن إرادة الله تعالى . رويانا من طريق غير واحد ، كعثمان بن سعيد الدرامي ، وأبي جعفر الطبري ، والبيهقي ، وغيرهم في تفسير . علي ابن أبي طلحة ، عن ابن عباس رضي الله عنها في قوله تعالى . (الصمد) قال : السيد الذي كمل في سؤدده والشريف الذي قد كمل في شرفه ، والعظيم الذي قد كمل في عظمته ، والحكيم الذي قد كمل في حكمته ، والغني الذي قد كمل في غناه ، والجبار الذي قد كمل في جبروته ، والعالم الذي قد كمل في علمه ، والحليم الذي قد كمل في حلمه . وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسؤدد وهو الله عز وجل هذه صفته ، لا ينبغي إلا له ، ليس له كفاء وليس كمثلته شيء ، سبحان الله الواحد القهار .

وكذلك القهار من أوصافه فالخلق مقهورون بالسلطان
للم يكن حياً عزيزاً قادراً ما كان من قهر ولا سلطان
وكذلك الجبار من أوصافه والجبر في أوصافه قسمان
جبر الضعيف وكل قلب قد غدا ذا كسرة فالجبر منه دان
والثاني جبر القهر بالعز الذي لا ينبغي لسواه من انسان
وله مسمى ثالث وهو العلو فليس يدنو منه من انسان
من قولهم جبارة للنخلة العليا التي فاتت لكل بنان
قوله : والجبر قي أوصافه قسمان . ذكر للجبر معنيين في أوصاف
الرب سبحانه : أحدهما : جبر الضعيف ، وكل قلب قد غدا الخ . ومنه

الحديث « أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي » والثاني جبر القهر بالعز الذي لا ينبغي لسواه سبحانه .

قوله : وله مسمى ثالث وهو العلو . والمعنى : أنه لا يدنو منه انسان ومنه قولهم : جبارة ، لأنخلة العليا المرتفعة ، والله أعلم .

فصل

وهو الحسيب كفاية وحماية والحسب كافي العبد كل أوان
وهو الرشيد فقوله وفعاله رشد وربك مرشد الحيران
وكلاهما حق فهذا وصفه والفعل للارشاد ذاك الثاني
والعدل من أوصافه في فعله ومقاله والحكم بالميزان
فعلى الصراط المستقيم إلهنا قولاً وفعلاً ذاك في القرآن
تقدم الكلام على قوله تعالى (ان ربي على صراط مستقيم) في
أوائل هذا النظم .

فصل

هذا ومن أوصافه القدوس ذو الاستغنى بالتعظيم للرحمن
وهو السلام على الحقيقة سالم من كل تمثيل ومن نقصان

والبر في أوصافه سبحانه هو كثرة الخيرات والاحسان
صدرت عن البر الذي هو وصفه فالبر حينئذ له نوعان
وصف وفعل فهو بر محسن مولى الجميل ودائم الاحسان
وكذلك الوهاب من أسمائه فانظر مواهبه مدى الازمان
اهل السموات العلى والارض عن تلك المواهب ليس ينفكان
وكذلك الفتاح من أسمائه والفتح في اوصافه أمران
فتح بحكم وهو شرع إلهنا والفتح بالأقدار فتح ثان
والرب فتاح بدين كليهما عدلا واحسانا من الرحمن
وكذلك الرزاق من أسمائه والرزق من أفعاله نوعان
رزق على يد عبده ورسوله نوعان ايضا ذان معروفان
رزق القلوب العلم والايمان والرزق المعد لهذه الابدان
هذا هو الرزق الحلال وربنا رزاقه والفضل للمنان
والثاني سوق القوت للأعضاء في تلك المجاري سوقه بوزان
هذا يكو من الحلال كما يكون من الحرام كلاهما رزقان
والله رازقه بهذا الاعتبار وليس بالاطلاق دون بيان
ذكر الناظم رحمه الله في هذه الأبيات أن الرزق نوعان : رزق
القلوب ، العلم والايمان على يد عبده ورسوله محمد ﷺ ، والنوع الثاني :

الرزق المعد للأبدان ، والله تعالى هو رازقه ، لكنه يساق الى الأعضاء ، ويكون من الحلال والحرام ، والله رازقه بهذا الاعتبار ، وهذه المسألة قد اختلف فيها . فقول : إن الحرام رزق ، وكل يستوفي رزقه حلالاً كان أو حراماً ، لحصول التغذي بها جميعاً ، غير أن العبد يستحق الذم والعقاب على أكل الحرام ، خلافاً للمعتزلة ، فانهم قالوا : الحرام ليس برزق ، وفسروه تارة بمملوك يأكله المالك ، وتارة بما لا يمنع عن الانتفاع به ، وذلك لا يكون الا حلالاً ، فيلزمهم على التفسير الأول أن ما يأكله الدواب ليس برزق ، مع ظاهر قوله تعالى (وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها) هود : ٦ فيكون مصادماً للقرآن ، لأنه يقتضي أن تكون كل دابة مرزوقة ، ولا ينفعهم زعمهم أن تسمية ما يأكله الدواب رزقاً مبني على تشبيهه بما هو مملوك الانسان فيأكله ، فيكون لفظ الرزق مجازاً عما تأكله الدواب ، فلا يلزم أن تكون كل دابة مرزوقة حقيقة ، لأننا نقول : هذا التأويل مخالف لظاهر القرآن ، وهو خلاف المعارف في اللغة ؛ فلا يصح ارتكابه من غير ضرورة . ثم إن تفسيرهم الرزق بذلك ليس بمطرد ولا منعكس ، لدخول ملك الله تعالى ، وخروج رزق الدواب والعباد والإماء يلزمهم أيضاً على الوجهين أن من أكل الحرام طول عمره لم يرزقه الله تعالى أصلاً ، وهو خلاف الاجماع الحاصل من الأمة قبل ظهور المعتزلة ، أن لا رازق الا الله ، وإن استحق العبد اللوم والذم على اكل الحرام ، والاضافة الى الله تعالى معتبرة في مفهوم الرزق ، وكل أحد مستوف رزق نفسه ، حلالاً كان أو حراماً ، ولا يتصور أن يأكل الانسان رزقه ، أو يأكل غير رزقه ، لأن ما قدر الله تعالى غذاءاً لشخص يجب أن يأكله ، ويمتنع أن يأكله غيره ، والله أعلم .

فصل

هذا ومن اوصافه القيوم والقيوم في اوصافه أمران
احدهما القيوم قام بنفسه والكون قام به هما الامران
فالاول استغناؤه عن غيره والفقر من كل اليه الثاني
والوصف بالقيوم ذو شان عظيم هكذا موصوفه أيضاً عظيم الشان
والحي يتلوه فأوصاف الكمال هما لأفق سمائها قطبان
فالحي والقيوم لن تتخلف الـ اوصاف أصلاً عنها بيان
هو قابض هو باسط هو حافظ هو رافع بالعدل والميزان
وهو المعز لأهل طاعته وذا عز حقيقي بلا بطلان
وهو المذل لمن يشاء بذلة الدارين ذل شقاً وذل هوان
هو مانع معط فهذا فضله والمنع غين العدل للمنان
يعطي برحمته ويمنع من يشاء بحكمة والله ذو سلطان
قوله : والقيوم في اوصافه أمران الخ ؛ أي : إن القيوم هو الذي
قام بنفسه ، وقام به الكون ، فالأول : هو استغناؤه عن غيره ، والثاني :
افتقار كل شيء اليه . قال المفسرون : (القيوم) القائم على كل نفس
بما كسبت . وقيل : القائم بذاته المقيم لغيره . وقيل : القائم بتدبير خلقه
وحفظه . وقيل : هو الذي لا ينام . وقيل : الذي لا يبدل له . وقرأ جماعة

(القيام) بالآلف . وروي ذلك عن عمر رضي الله عنه و (الحي) يتلوه (القيوم) فيها كما قال الناظم لأفق سمائها بأي : الصفات قطبان ، فالصفات لا تتخلف عنها كما مثل به من قوله : هو قابض هو باسط هو خافض الخ .

فصل

والنور من أسمائه ايضاً ومن اوصافه سبحانه ذي البرهان
قال ابن مسعود كلاماً قد حكاه الدارمي عنه بلا نكران
ما عنده ليل يكون ولانها ر قلت تحت الفلك يوجد دان
نور السموات العلى من نوره والارض كيف النجم والقمران
من نور وجه الرب جل جلاله وكذا حكاه الحافظ الطبراني
فيه استنار العرش والكرسي مع سبع الطباق وسائر الاكوان
قال عبد الله بن مسعود : ليس عند ربكم ليل ولا نهار ، نور
السموات من نور وجهه .

وكتابه نور كذلك شرعه نور كذا المبعوث بالفرقان
وكذلك الايمان في قلب الفتى نور على نور مع القرآن
وحجابه نور فلو كشف الحجاب لأخرق السبحات لاكوان
تقدم حديث ابي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ :

« إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل النهار قبل الليل ، وعمل الليل قبل النهار ، حجابُه النور ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره » رواه مسلم .

وإذا أتى للفصل يشرق نوره في الارض يوم قيامة الابدان .
قال تعالى (واشرق الأرض بنور ربها) الزمر: ٦٩ فاخبر أن الأرض يوم القيامة تشرق بنوره ، وهو نوره الذي نوره ، فانه سبحانه يأتي لفصل القضاء بين عباده ، وينصب كرسيه بالأرض ، فإذا جاء الله تعالى أشرقت الأرض ، وحق لها أن تشرق بنوره ، وعند المعطاة لا يأتي ولا يجيء ، ولا له نور تشرق له الارض . كذا أفاده الناظم في كتاب « الصواعق »

وكذا كدار الرب جنات العلى نور تلاً لاً ليس ذا بطلان
والنور ذو نوعين مخلوق ووصف ماهما والله متحدان
وكذلك المخلوق ذو نوعين محسوس ومعقول هما شيان
احذر تزل فتحت رجلك هوة كم قد هوى فيها على الازمان
من عابد بالجهل زلت رجله فهي الى قعر الحضيض الداني
لاحت له أنوار آثار العباد ظنها الانوار للرحمن
فأتى بكل مصيبة وبلية ماشئت من شطح ومن هذيان
وكذا الحلولي الذي هو خدنه من هاهنا حقاً هما أخوان
ويقابل الرجلين ذو التعطيل والسحب الكثيفة ماهما سيان

ذافي كثافة طبعه وظلامه وبظامة التعطيل هذا الثاني
والنور محجوب فلا هذا ولا هذا له من ظامة يريان
قوله : احذر تزل فتحت رجلك هوة الخ

قال الناظم رحمه الله تعالى : في « شرح منازل السائرين » في شرح الدرجة
الثالثة من منزلة العطش على قول صاحب « المنازل » ولا يخرج دونها على
انتظار بعد كلام سبق : ولا سبيل لأحد قط في الدنيا الى مشاهدة الحق
ولما وصله الى شواهد الحق ، ومن زعم غير هذا فالغلبة الوهم عليه ، وحسن
ظنه بترهات القوم وخيالاتهم . والله در الشبلي حيث سئل عن المشاهدة
فقال : من أين لنا مشاهدة الحق ؟ لنا شاهد الحق هذا ، وهو صاحب
السطحات المعروفة ، وهذا من أحسن كلامه وأبينه . وأراد بشاهد الحق
ما يغلب على القلوب الصادقة العارفة الصافية ، من ذكره ، ومحبه ، واجلانه
وتعظيمه ، ووقاره بحيث يكون ذلك حاضراً فيها ، مشهوداً لها ، غير
غائب عنها . ومن أشار الى غير ذلك فمغرور مخدوع ، وغايته أن يكون
في حقارة صدقه ، وضعف تمييزه وعلمه . ولا ريب أن القلوب تشاهد أنواراً
بحسب استعدادها ، تقوى تارة ، وتضعف أخرى ، ولكن تلك أنوار
الاعمال ، والايمان ، ، والمعارف ، وصفاء البواطن والأسرار ، لأنها نور
الذات المقدسة ، فان الجبل لم يثبت للسير من ذلك النور حتى تدكدك ،
وخر الكليم صعباً مع عدم تجليه له ، فما الظن بغيره ؟ ! فإياك ثم إياك
وترهات القوم ، وخيالاتهم وأوهامهم ، فإنها عند العارفين أعظم من حجاب
النفس وأحكامها ، فان المحجوب بنفسه معترف بأنه في ذلك الحجاب ،
وصاحب هذه الخيالات والأوهام يرى أن الحقيقة قد تجلت له أنوارها ،

ولم يحصل ذلك لموسى بن عمران كليم الرحمن ، فحجاب هؤلاء أغلظ بلا شك من حجاب أولئك ، ولا يقر لنا بهذا إلا عارف قد أشرق في باطنه نور المحمدية ، فرأى ما الناس فيه ، وما أعز ذلك في الدنيا ، وما أغربه بين الخلق ، وبالله المستعان . انتهى كلامه .

وقوله : هوة . قال في « القاموس » الهوة كقوة : ما انهمط من الأرض أو الوهدة الغامضة منها ، كالهوانة ، كرمانة : انتهى :

قوله : والنور ذو نوعين الخ

قال الناظم في « الصواعق المرسله » قد ورد النص . بتسمية الرب نوراً وبأن له نوراً مضافاً اليه ، وبأنه نور السموات والأرض ، وبأن حجابها نور ، فهذه أربعة أنواع .

فالاول : يقال عليه سبحانه بالاطلاق ، فانه النور الهادي .

والثاني : يضاف اليه ، كما يضاف اليه حياته ، وسمعه ، وبصره ، وعزته وقدرته ، وعلمه . وتارة يضاف الى وجهه ، وتارة يضاف الى ذاته ، فالأول كقوله « أعوذ بنور وجهك » وقوله : « نور السموات والأرض من وجهه » والثاني كقوله تعالى : (وأشرق الأرض بنور ربها) الزمر : ٦٩ وقول ابن عباس : ذاك نوره الذي اذا تجلى به .

وقوله ﷺ في حديث عبد الله بن عمر « وإن الله خلق خلقه في ظلمة ، ثم ألقى عليهم من نوره ... الحديث . والثالث : وهو إضافة نوره الى السموات والأرض ، كقوله تعالى (الله نور السموات والأرض) النور : ٣٥ الرابع : كقوله : حجابها النور ، فهذا النور المضاف اليه يضيء على أحد الوجوه الأربعة . والنور الذي احتجب به سمي نوراً وثاراً ، كما وقع التردد في لفظه في الحديث الصحيح ، حديث أبي موسى الأشعري ، وهو قوله

« حجابة النور والنار ، فان هذه النار هي نور ، وهي التي كلم الله كليمه موسى منها ، وهي نار صافية ، لها إشراق بلا احراق ، فالاقسام ثلاثة : إشراق بلا احراق ، كنور القمر ، وإحراق بلا إشراق ، وهي نار جهنم فانها سوداء محرقة لا تضيء ، وإشراق باحراق وهي هذه النار المضئية ، وكذلك نور الشمس له الاشراق والاحراق ، فهذا في الأنوار المشهودة المخلوقة ، وحجاب الرب تبارك وتعالى نور ، وهو نار ، وهذه الأنواع كلها حقيقة بحسب مراتبها ، فنور وجهه حقيقة لا يجاز ، وإذا كان نور مخلوقاته كالشمس والقمر والنار حقيقة ، فكيف يكون نوره الذي نسبة الأنوار المخلوقة اليه أقل من نسبة سراج ضعيف إلى قرص الشمس ؟ ! فكيف لا يكون هذا النور حقيقة . انتهى كلامه .

فصل

وهو المقدم والمؤخر ذانك الصفتان للأفعال تابعان وهما صفات الذات أيضاً إذ هما بالذات لا بالغير قائمتان ولذلك قد غلط المقسم حين ظن صفاته نوعين مختلفات إن لم يرد هذا ولكن قد أرا د قيامها بالفعل ذي الامكان والفعل والمفعول شيء واحد عند المقسم ماها شيان فلذا كوصف الفعل ليس لديه إلا نسبة عدمية ببيان فجميع اسماء الفعل لديه ليست قط ثابتة ذوات معان موجودة لكن امور كلها نسب ترى عدمية الوجدان

هذا هو التعطيل للأفعال كالتعطيل للأوصاف بالميزات
 فالحق أن الوصف ليس بمورد التقسيم هذا مقتضى البرهان
 بل مورد التقسيم ما قد قام بالذات التي للواحد الرحمن
 فيها إذاً نوعان أوصاف وأفعال فهذه قسمة التبيان
 فالوصف بالأفعال يستدعي قيام الفعل بالوصف بالبرهان
 فالوصف بالمعنى سوى الأفعال ما إن بين ذينك قط من فرقان
 ومن العجائب أنهم ردوا على من أثبت الأسماء دون معان
 قامت بمن هي وصفه هذا محال غير معقول لذي الأذهان
 وأتوا إلى الأوصاف باسم الفعل قالوا لم تقم بالواحد الديان
 فانظر إليهم أبطلوا الأصل الذي ردوا به أقوالهم بوزان
 إن كان هذا ممكناً فكذلك قول خصومكم أيضاً فذو إمكان
 والوصف بالتقديم والتأخير كوني وديني وهما نوعان
 وكلاهما أمر حقيقي ونسبي ولا يخفى المثال على أولي الأذهان
 والله قدر ذاك أجمعه بأحكام واتقان من الرحمن
 قوله ولذلك قد غلط المقسم ؛ أي : إن الجهمية ومن تبعهم من
 المعتزلة والاشعرية قالوا : إن الفعل هو المفعول ، والخلق هو المخلوق ، وقد
 أشرنا إلى ذلك فيما تقدم ، ولنزد ذلك ايضاحاً فنقول : قال النسفي

رحمه الله في « عقائده المشهورة » والتكوين صفة لله أزلية ، وهو تكوينه العالم ، وكل جزء من أجزائه ، وهو غير المكون عندنا . قال شارحها المحقق سعد الدين التفتازاني : التكوين : هو معنى المبرعنه بالفعل ، والخلق والتخليق ، والايجاد ، والاحداث ، والاختراع ، ونحو ذلك ، ويفسر باخراج المعدوم من العدم الى الوجود ، صفة لله تعالى ، لإطباق العقل والنقل على أنه خالق للعالم ، مكون له ، وامتناع اطلاق اسم المشتق على الشيء ، من غير أن يكون مأخذ الاشتقاق وصفا قائماً به أزلية لوجوه :

الأول : أن يمتنع قيام الحوادث بذاته تعالى .

الثاني : أنه وصف ذاته في كلامه الأزلي بأنه الخالق ، فلو لم يكن في الأزل خالفا للزم الكذب ، أو العدول الى المجاز ؛ أي : الخالق فيما يستقبل أو القادر على الخلق من غير تعذر الحقيقة ، على أنه لو جاز إطلاق الخالق عليه بمعنى القادر ، لجاز إطلاق كل ما يقدر عليه من الاعراض الثالث : أنه لو كان حادثا ، فاما بتكوين آخر ، فيلزم التسلسل وهو محال ، ويلزم منه استحالة تكون ، مع أنه مشاهد ، وإما بدونه ، فيستغني الحادث عن المحدث والاحداث ، وفيه تعطيل الصانع .

الرابع : أنه لو حدث ، لحدث إما في ذاته تعالى ، فيصير محلا للحوادث ، أو في غيره كما ذهب اليه أبو الهذيل من أن تكوين كل جسم قائم به ، فيكون كل جسم خالفا ومكونا لنفسه ، ولاخفاء في استحالة . ومبنى هذه الادلة أن التكوين صفة حقيقة ، كالعلم ، والقدرة . قال : والمحققون من المتكلمين على أنه من الاضافات والاعتبارات العقلية ، مثل كون الصانع تعالى وتقدس قبل كل شيء ومعاه وبعده ، ومذكورا بالسنن ، ومعبودا لنا ، ومميتا ، وبحييا ، ونحو ذلك قال : والحاصل في الأزل هو مبدأ التخليق ، والترزيق ، والإماتة والإحياء

وغير ذلك ، ولا دليل على كونه صفة أخرى سوى القدرة ، والارادة .
وان كانت نسبتها الى وجود المكون وعدمه على السواء ، لكن مع انضمام
الارادة بتخصيص أحد الجانبين . قال : ولما استدل القائلون بحدوث
التكوين بأنه لا يتصور بدون المكون ، كالضرب بدون المضروب ، فلو
كان قديماً لزم قدم المكونات ، وهو محال ، أشار النسفي الى الجواب بقوله :
وهو أي التكوين تكوينه للعالم ، ولكل من أجزائه ، لافي الأزل ، بل
لوقت . وجوده على حسب علمه وارادته ، فالتكوين باق أزلاً وأبداً ،
والمكون حادث بحدوث التعلق ، كما في العلم والقدرة وغيرهما من الصفات
القديمة التي لا يلزم من قدمها قدم متعلقاتها ، لكون متعلقاتها حادثة ، وهذا
تحقيق ما يقال : إن وجود العالم إن لم يتعلق بذات الله تعالى أو صفة من صفاته ،
لزم تعطيل الصانع ، واستغناء الحوادث عن الموجد ، وهو محال ، وإن تعلق ،
فإما أن يستلزم ذلك قدم ما يتعلق وجوده به ، فيلزم قدم العالم ، وهو باطل
أولاً ، فليكن التكوين أيضاً قديماً مع حدوث المكون المتعلق به . وما
يقال بأن القول بتعلق وجود المكون بالتكوين قول بحدوثه ، إذ القديم ما لا يتعلق
وجوده بالغير ، والحوادث ما يتعلق به ، فمنظور فيه ، لأن هذا معنى القديم
والحوادث بالذات على ما يقول به الفلاسفة . وأما عند المتكلمين ، فالحوادث
ما لوجوده بداية ؛ أي يكون مسبقاً بالعدم ، والقديم بخلافه ، ومجرد
تعلق وجوده بالغير لا يستلزم حدوثه بهذا المعنى ، لجواز أن يكون محتاجاً
الى الغير صادراً عنه دائماً بدوامه ، كما ذهب اليه الفلاسفة فيما ادعوا قدمه
من الممكنات ، كالهوي مثلًا . نعم إذا أثبتنا صدور العالم عن الصانع
بالاختيار دون الإيجاب بدليل لا يتوقف على حدوث العالم ، كان القول
بتعلق وجوده بتكوين الله تعالى قولاً بحدوثه . ومن هنا يقال : ان التنصيص

على كل جزء من أجزاء العالم إشارة إلى الرد على من زعم قدم بعض الأجزاء كالهيولى ، وإلا فهم إنما يقولون بقدمها بمعنى عدم المسبوقية بالعدم ، لا بمعنى عدم تكونه بالغير .

والحاصل أنا لانسلم أنه لا يتصور التكوين بدون المكون ، وأن وازنه معه وزان الضرب مع المضروب ، فإن الضرب صفة إضافية لا يتصور بدون المضافين . أعني : الضارب والمضروب . وقد بينا أن التكوين صفة حقيقة ، هي مبدأ الإضافة التي هي إخراج المعدوم من العدم إلى الوجود ، لا عينا ، حتى لو كانت عينا على ما وقع في عبارة بعض المشايخ لكان القول بتحققها بدون المكون مكابرة وإنكاراً للضرورة ، فلا يندفع بما يقال من أن الضرب مستحيل البقاء ، فلا بد لتعلقه بالمفعول ، ووصول الألف إليه من وجود المفعول معه ، إذ لو تأخر لانعدم ، كذا قيل ، وهذا بالنسبة لفعل الخلق ، وهو بخلاف فعل الباري ، فانه أزلي الدوام ، يبقى إلى وقت وجود المفعول ، فالتكوين غير المكون عندنا ، لأن الفعل يغير المفعول بالضرورة ، كالضرب مع المضروب ، والأكل مع المأكول ، ولأنه لو كان نفس المكون ، لزم أن يكون المكون مكوناً مخلوقاً بنفسه ، ضرورة أنه مكون بالتكوين الذي هو عينه ، فيكون قديماً مستغنياً عن الصانع ، وهو محال وإن لا يكون للخالق تعلق بالعالم سوى أنه أقدم منه ، وقادر عليه من غير صنع وتأثير فيه ، ضرورة تكونه بنفسه ، وهذا لا يوجب كونه خالقاً للعالم ، والعالم مخلوقاً ، فلا يصح القول بأنه خالق العالم وصانعه ، وهذا خلق ، وأن لا يكون الله مكوناً للأشياء ، ضرورة أنه لا معنى للمكون إلا من قام به التكوين ، والتكوين إذا كان عين المكون ، لا يكون قائماً بذات الله تعالى ، وإن يصح القول بأنه خالق سواد هذا الحجر أسود ، وهذا الحجر خالق السواد ،

إذ لا معنى للخالق والأسود إلا من قام به الخلق والسواد ، وهما واحد ، فمحلها واحد ، هذا كله تنبيه على كون الحكم بتغاير الفعل والمفعول ضرورياً . ثم قال السعد التفتازاني : وهذا يعني إبطال القول بأن الفعل هو المفعول ، لا يتم إلا باثبات أن تكون الأشياء ، وصدورها عن الباري تعالى يتوقف على صفة حقيقية قائمة بالذات ، مغايرة للقدرة والارادة . قال : والتحقيق أن تعلق القدرة على رفق الارادة بوجود المقدور لوقت وجوده ، إذا نسب للقدرة يسمى إيجابها له ، وإذا نسب الى القادر يسمى الخلق والتكوين ، ونحو ذلك ، فحقيقة كون الذات بحيث تعلقت قدرته بوجود المقدور لوقته ، ثم يتحقق بحسب خصوصيات المقدورات خصوصيات الأفعال ، كالترزيق ، والتصوير ، والاحياء ، والإماتة ، وغير ذلك ، الى ما لا نهاية له . قال : وأما كون كل من ذلك صفة حقيقة أزلية ، فما تفرد به علماء ما وراء النهر ، وفيه تكثير للقدماء جداً وإن لم تكن متغايرة . قال : والأقرب ما ذهب اليه المحققون منهم ، وهو أن مرجع الكل الى التكوين ، فانه ان تعلق بالحياة سمي إحياء ، وبالموت سمي إماتة ، وبالصورة تصويراً ، وبالرزق تزريقاً ، الى غير ذلك ، فالكل تكوين ، وانما الخصوص بخصوص .
التعلقات . انتهى .

قلت : مراده بقوله : بما تفرد به بعض علماء ما وراء النهر ، علماء الكلام ، والا فهو مذهب السلف ، كما تقدمت الاشارة اليه ، وهو الذي دل عليه الكتاب والسنة ، ولهذا قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في « شرح العقائد الاصفهانية » الصواب أن الخلق غير المخلوق . قال : والذين يقولون : الخلق هو المخلوق ، قولهم فاسد ، وبين وجه فساده ، وما ذكر من الآيات القرآنية ، والأخبار النبوية الدالة على هذا الأصل شيئاً .

كثيراً ، مثل (كل يوم هو في شأن) الرحمن : ٢٩ (ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) محمد : ٢٨ وقوله : (ان تكفروا فان الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفروا) تشكروا يرضه لكم (الزمر : ٧ فأخبر أن طاعته سبب لمحبه ورضاه ، ومعصيته سبب لسخطه وغضبه . وقال تعالى (فاذكروني اذ كرم) البقرة : ١٥٢ وجواب الشرط كالمسبب مع السبب . وفي « الصحيح » عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى أنه قال : « من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم ، ومن تقرب الي شبراً تقربت اليه ذراعاً ، ومن تقرب الي ذراعاً تقربت اليه باعاً ، ومن أتاني بمشيأتيته هرولة » وفي « الصحيحين » وغيرهما « لله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن بمن أخل راحلته بأرض دوبة مهلكة ، عليها طعامه وشرابه ، فنام تحت شجرة ينتظر الموت ، فلما استيقظ إذا هو بدابته عليها طعامه وشرابه ، فإله أشد فرحاً بتوبة عبده من هذا راحلته » وفي « الصحيح » « يضحك الله الى رجلين يقتل أحدهما الآخر ، كلاهما يدخل الجنة » وفي « الصحاح » و « والسنن » و « المساند » من هذا شيء كثير ، يتعذر أو يتعسر إحصاؤه . وقد ذكر من ذلك شيئاً كثيراً ، ثم قال : وبهذا الاصل العظيم الذي دلت عليه الكتب المنزلة من الله تعالى ، القرآن والتوراة ، والانجيل ، وكان عليه سلف الأمة وأئمتها ، بل وعليه جماهير العقلاء وأكابرهم من جميع الطوائف حتى من الفلاسفة ، يظهر بطلان مذهب القائلين بالقدماء الخمسة . انتهى .

قول الناظم : فلذلك وصف الفعل ليس الا نسبة عدمية الخ . يعني : إن القائلين بأن الفعل هو المفعول عندهم أن صفة الفعل نسبة ، والنسب ، أمور عدمية ، فجميع أسماء أفعال عندهم نسب ، والنسب أمر عدمي ،

فهذا منهم تعطيل للأفعال ، كما عطلوا الصفات .

قوله : والحق أن الوصف ليس بمورد التقسيم ؛ أي : بل مورد التقسيم ما قام بالذات ، وهي أوصاف وأفعال ، فالوصف بالأفعال يستدعي قيام الفعل بالموصوف بالبراهين القاطعة عقلاً ونقلاً .

قوله : ومن العجائب أنهم ردوا على من أثبت الأسماء دون معان ، أي : ومن العجائب أن الأشاعرة ردوا على المعتزلة في اثباتهم الاسماء دون معانيها . كقولهم : قدير بلا قدرة ، سميع بلا سمع ، بصير بلا بصير ، مريد بلا إرادة ، ونحو ذلك . ثم أتوا إلى الأوصاف باسم الفعل فقالوا : لم يقم بالله تعالى ، فأبطلوا الأصل الذي ردوا به على المعتزلة ، والله أعلم

فصل

هذا ومن أسمائه ما ليس يفـرد بل يقال إذا أتى بقران وهي التي تدعى بمزدواجتها أفرادها خطر على الإنسان إذ ذاك موهم نوع نقص جل رب العرش عن عيب وعن نقصان . كالمانع المعطي وكالضار الذي هو نافع وكماله الأمران ونظير هذا القابض المقرون باسم الباسط اللفظان مقترنان . وكذا المعز مع المذل وخافض مع رافع لنظان مزدوجان . وحديث افراد اسم منتقم فهو قوف كما قد قال ذو العرفان .

ما جاء في القرآن غير مقيد بالمجرمين وجابذو نوعان

قال الناظم في « بدائع الفوائد » بعد كلام سبق : السادس : صفة
تحصل من اقتران أحد الاسمين والوصفين بالآخر ، وذلك قدر زائد على
مفرديهما ، نحو الغني ، الغفور ، القدير ، الحميد ، المجيد ، وهكذا عامة
الصفات المقترنة والاسماء المزدوجة في القرآن ، فان الغناء صفة كمال ، والحمد
كذلك ، واجتماع الغناء مع الحمد كمال آخر ، فله ثناء من غناه ، وثناء من
حمده ، وثناء من اجتماعهما ، وكذلك الغفور القدير ، والحميد المجيد ، والعزیز
الحكيم ؛ فتأمله فانه من أشرف المعارف . وقال في موضع آخر : ومنها
ما لا يطلق عليه بمفرده ، بل مقروناً بمقابله ، كالمانع ، والضار ، والمنتقم ،
فلا يجوز أن يفرد هذا عن مقابله ، فانه مقرون بالمعطي ، والنافع ، والعفو ،
فهو المعطي ، المانع ، الضار ، النافع ، العفو ، المنتقم ، المعز ، المذل ، لأن
الكمال في اقتران كل اسم من هذه بمقابله ، لأنه يراد به أنه المنفرد بالربوبية
وتدبير الخلق ، والتصرف فيهم ، عطاء ، ومنعاً ، ونفعاً ، وضراً ، وعفواً ،
وانتقاماً . وأما أن يثنى عليه بمجرد المنع والانتقام والاضرار ، فلا يسوغ ،
فهذه الأسماء المزدوجة بجري الاسمان بجري الاسم الواحد الذي يمتنع فصل
بعض حروفه عن بعض ، فهي وإن تعددت جارية بجري الاسم الواحد ،
ولذلك لم تجيء مفردة ، ولم تطلق عليه الا مقترنة ، فاعلمه ، فلو قلت : يامذل
ياضار ، يامانع . أو أخبرت بذلك ، لم تكن مثلياً عليه ، ولا حامداً حتى
تذكر مقابله . وأما الحديث الذي فيه لإفراد اسم المنتقم ، فهو موقوف ،
كما قال الناظم ، والله أعلم .

فصل

ودلالة الاسماء أنواع ثلاث كلها معلومة ببيان
 دلت مطابقة كذاك تضمناً وكذا التزاماً واضح البرهان
 أما مطابقة الدلالة فهي ان الاسم يفهم منه مفهومان
 ذات الإله وذلك الوصف الذي يشتق منه الاسم بالميزان
 لكن دلالة على إحداهما يتضمن فافهمه فهم ببيان
 وكذا دلالة على الصفة التي ما اشتق منها فالتزام ذات
 وإذا أردت لذا مثلاً بيناً فشال ذلك لفظة الرحمن
 ذات الإله ورحمة مدلولها فهما لهذا اللفظ مدلولان
 إحداهما بعض لذا الموضوع فهي تضمن ذات واضح التبيان
 لكن وصف الحي لازم ذلك المعنى لزوم العلم للرحمن
 فلذا دلالة عليه بالتزام م بين والحق ذو تبيان

شرح الناظم رحمه الله تعالى في بيان أنواع الدلالات الثلاثة ، وهي المطابقة ،
 والتضمن ، والالتزام ، وذلك مثل ما مثل به الناظم ، وهو لفظة الرحمن ،
 فلما دلت على الصفة المشتق منها ، وعلى ذات الرب سبحانه ، لكن دلالة على
 إحداهما بالتضمن . وأما دلالتها على الصفة التي لم يشتق منها اللفظ كالحياة ،
 والعلم ، فهي بالالتزام ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى في « شرح المنازل » الاسم من أسمائه تبارك وتعالى ، كما يدل على الذات والصفة التي اشتق منها بالمطابقة ، فانه يدل دلالتان آخرتان بالتضمن واللزوم ، فيدل على الصفة بفردتها بالتضمن ، وكذلك على الذات المجردة عن الصفة ؛ ويدل على الصفة الأخرى باللزوم ، فان اسم السميع يدل على ذات الرب وسمعه بالمطابقة ، وعلى الذات وحدها ، والسمع وحده بالتضمن ، ويدل على اسم الحي وصفة الحياة بالالتزام . انتهى .
وهذا واضح في بيان كلام الناظم رحمه الله تعالى .

فصل

في بيان حقيقة الاتحاد في أسماء رب العالمين وذكر انقسام الملحدين

أسماءه أوصاف مدح كلها مشتقة قد حملت لمعان
إياك والإلحاد فيها إنه كفر معاذ الله من كفران
وحقيقة الإلحاد فيها الميل بالاشراك والتعطيل والنكران
فالملحدون اذا ثلاث طوائف فعليهم غضب من الرحمن
المشركون لأنهم سموها أوثانهم قالوا إله ثا
ثم شبهوا المخلوق بالخالق عكس مشبه الخلاق بالانسان
وكذاك أهل الاتحاد فانهم اخوانهم من أقرب الإخوان

أعطوا الوجود جميعه أسماءه إذ كان عين الله ذي السلطان
والمشركون أقل شركاً منهم هم خصصوا ذا الاسم بالأوثان
ولذلك كانوا أهل شرك عندهم لو عجموا ما كان من كفران
ذكر الناظم رحمه الله في أول الأبيات ، أن أسماءه سبحانه أوصاف مدح ،
فهي أعلام ، وأوصاف ، والوصف فيها لا ينافي العلمية ، بخلاف أوصاف العباد ،
فإنها تنافي علميتهم ، لأن أوصافهم مشتركة ، ففاتها العلمية المختصة ، بخلاف
أوصافه تعالى .

قوله : مشتقة النح . أي : إذا أطلق الاسم عليه تعالى ، جاز أن
يشق منه المصدر والفعل ، فيخبر عنه فعلاً أو مصدرًا ، نحو السميع ،
البصير ، القدير ، يطلق عليه منه اسم السمع والبصر والقدرة ، ويخبر عنه
بالأفعال من ذلك ، نحو (قد سمع الله) المجادلة : ١ وقد رأى الله (فنعم
القادرون) المرسلات : ٢٣ هذا إذا كان الفعل متعدياً فإن كان لازماً ، لم يخبر عنه
به ، نحو الحى ، بل يطلق عليه الاسم والمصدر دون الفعل ، فلا يقال : حى ،
كذا أفاده الناظم في « بدائع الفوائد » وينبغي أن يعلم أن الأسماء الحسنى
لها اعتباران : اعتبار من حيث الأسماء ، واعتبار من حيث الصفات ، فهي
بالاعتبار الأول مترادفة ، وبالاعتبار الثاني متباينة ، والله أعلم .

قوله : إياك والاحاد فيها النح . اعلم أن الاحاد في أسمائه سبحانه ، هو
العدول بها وبمعانيها عن الحق الثابت لها ، وهو مأخوذ من الميل ،
كما يدل عليه مادة (لحد) ومنه اللحد ، وهو الشق في جانب القبر الذي قد
مال عن الوسط ، ومنه الملحد في الدين : المائل عن الحق الى الباطل . قال
ابن السكيت : الملحد : المائل عن الحق : المدخل فيه ما ليس منه ، ومنه
الملتحذ ، وهو مقتعل ، ومن ذلك قوله تعالى (ولن تجد من دونه ملتحداً) الجن : ٣٢

أي : من تعدل اليه ، وتهرب اليه ، وتلتجئ إليه ، وتبتل إليه غيره .
تقول العرب : التحد فلان الى فلان ، اذا عدل اليه .
إذا عرف هذا ، فالإلحاد في أسمائه تعالى أنواع : أحدها : أن تسمى الأصنام بها ، كتسميتهم اللات من الإله ، والعزى من العزيز ، وتسميتهم الصنم إلهاً ، وهذا إلحاد حقيقة ، فانهم عدلوا بأسمائه الى أوثانهم وآلهتهم الباطلة .
قوله : وكذلك أهل الاتحاد النح . أي : أن أهل الاتحاد القائلين بوحدة الوجود ، أعطوا الوجود أسمائه تعالى ، والمشركون أقل منهم شركاً ، لأن المشركين خصصوا العبادة بالأوثان ، وهؤلاء عموماً كل شيء بالعبادة ، قالوا : ولما كانوا مشركين ، لأنهم خصصوا العبادة ببعض المظاہر ، ولو عموماً كل شيء لما كانوا مشركين . تعالى الله عن قولهم ، كما قال في « الفصوص » في قوم نوح عليه السلام : إنهم لو تركوا عبادتهم لود ؛ وسواع ، ويعقوب ، ويعوق ، ونسر ، لجهلوا من الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء ، ثم قال : فإن للحق في كل معبود وجهاً ، يعرفه من عرفه ، ويجهله من جهله ، فالعالم يعلم من عبد ، وفي أي صورة ظهر حتى عبد .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والملحد الثاني فذو التعطيل إذ ينفي حقائقها بلا برهان
ما ثم غير الاسم أوله بما ينفي الحقيقة نفي ذي بطلان
فالقصد دفع النص عن معنى الحقيقة فاجتهد فيه بلفظ بيان
عطل وحرف ثم أول وانفها واقذف بتجسيم وبالكفران
للمبتئين حقائق الاسماء والأوصاف بالأخبار والقرآن
فاذا هم احتجوا عليك فقل لهم هذا مجاز وهو وضع ثان

فاذا غلبت عن المجاز فقل لهم لا يستفاد حقيقة الايقان
 أني وتلك أدلة لفظية عزلت عن الايقان منذ زمان
 فاذا تضافرت الأدلة كثرة وغلبت عن تقرير ذا بيان
 فعليك حينئذ بقانون وضعناه لدفع أدلة القرآن
 ولكل نص ليس يقبل أن يؤول بالمجاز ولا بمعنى ثان
 قل عارض المنقول معقول ومال أمران عند العقل يتفقان
 ما ثم إلا واحد من أربع متقابلات كلها بوزان
 أعمال دين وعكسه أو تلغي المعقول ما هذا بذى إمكان
 العقل أصل النقل وهو أبوه إن تبطله يبطل فرعه التحتاني
 فتعين الاعمال للمعقول والغناء للمنقول ذي البرهان
 إعماله يفضي إلى إلغائه فاهجره هجر الترك والنسيان
 والله لم نكذب عليهم اننا وهم لدى الرحمن محتصان
 وهناك يحزى الملحدون ومن نفى إلحاد يحزى ثم بالغفران
 فاصبر قليلاً انما هي ساعة يامثبت الأوصاف للرحمن
 فلسوف تجني أجر صبرك حين يجني الغير وزر الاثم والعدوان
 فأنه سائلنا وسائلهم عن إثبات والتعطيل بعد زمان
 فأعد حينئذ جواباً كافياً عند السؤال يكون ذا تبيان

قوله ، والملحد الثاني فذو التعطيل النخ . هذا الحاد الطائفة الثانية من الملحدين ، وهو إلحاد أهل التعطيل الذين عطلوا الاسماء الحسنی من معانيها ، وجحدوا حقائقها ، كقول من يقول من الجهمية وأتباعهم : إنها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفات ، ولا معان ، فيطلقون عليه اسم السميع ، والبصير ، والحي ، والرحيم ، والمتكلم ، والمريد . ويقولون : لاجتماع له ، ولا سمع ، ولا بصر ، ولا كلام ، ولا إرادة تقوم به ، وهذا من أعظم الإلحاد فيها عقلاً ، وشرعاً ، ولغة ، وفطرة ، وهو مقابل لإلحاد المشركين ، فان أولئك أعطوا أسماء صفاته ، لآلهتهم ، وهؤلاء سلّبوه صفات كماله ، وجحدوها وعطلوها ، فكلاهما ملحد في أسمائه ثم الجهمية وفروخهم متفاوتون في هذه الإلحاد ، فيهم العالي ، والمتوسط ، والمتلون ، وكل من جحد شيئاً بما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله فقد ألد في ذلك ، فليستقل أو ليستكثر . قوله : فالقصد دفع النص عن معنى الحقيقة ، أي : أن هذا القسم من الملحدين قصدهم دفع النص عن معنى الحقيقة بالتعريف ، والتعطيل ، والنفي ، وقذف المثبتة ، ونزهرهم بالتجسيم ، ورميهم بالكفر ، ويقولون : إذا احتجت المثبتة عليك بالنصوص القرآنية والأحاديث النبوية ، فادفعها بضروب من الدفع ، مثل دعوى أنها مجاز ، فاذا غلبت على المجاز ، قل : هي أدلة لفظية . لا تنقيد العلم واليقين ، فاذا تكاثرت الأدلة وتضافرت ، فعليك بالقوانين . الموضوعية لدفع أدلة القرآن ، ولكل نص لا يقبل التأويل ، وقل عارض . المنقول معقول . وإذا تعارض العقل والنقل ، فما ثم إلا واحد من أربع : إما أن نعملهما ، وإما أن نهملهما ، وإما أن نعمل النقل ونلغي العقل ، وهو غير ممكن ، لأن العقل أصل النقل ، والنقل فرع ، فان أبطلناه أبطلنا النقل ، لأننا صدقنا النقل به ، فأعماله يقضي إلى الغائه ، فتعين الإعمال للمعقول وإلغاء

المنقول بالقانون ذي البرهان! وقد بسط شيخ الاسلام رحمه الله الكلام على هذا أتم بسط في أول كتاب « درء تعارض العقل والنقل » فارجع اليه إن شئت ، وكذلك العلامة الناظم ، فانه بسط ذلك ، وأطنب في كتابه « الصواعق المرسلة » .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا وثالثهم فنافيا ونا في ما تدل عليه بالبهتان
ذا جاحد الرحمن رأساً لم يقـر بخالق أبدا ولا رحمن
هذا هو الإلحاد فاحذره لعل الله أن ينجيك من نيران
وتفوز بالزلفى لديه وجنة المـأوى مع الغفران والرضوان
لا توحشك غربة بين الورى فالتاس كالأموات في الحيان
أو ما علمت بأن أهل السنة الـغـرباء حقاً عند كل زمان
قل لي متى سلم الرسول وصحبه والتابعون لهم على الاحسان
من جاهل ومعاقد ومنافق ومحارب بالبغي والعدوان
وتظن أنك وارث لهم وما ذقت الأذى في نصرة الرحمن
كلا ولا جاهدت حق جهاده في الله لا بيد ولا بلسان
ممتك والله المحال النفس فاستحدثت سوى ذا الرأي والحسبان
لو كنت وارثه لآذتك الألى ورثوا عداه بسائر الألوان
ذكر في هذا الفصل إلحاد الطائفة الثالثة من أهل الإلحاد ، وهو إلحاد النفاة

الجاحدين لله ، ولكتبه ، ورسله ، وهذا هو الإلحاد حقاً كما قال الناظم .
نعوذ بالله من موجبات غضبه ، وأليم عقابه . شرع الناظم في تعزية أهل السنة ،
وأنهم هم الغرباء في كل زمان . ولقد أحسن القائل :

قد عرف المنكر واستت كبر السجّل في رتبة
فقلت للأبرار أهل التقى والدين لما اشتدت الكربة
لا تنكروا أحوالكم قد أتت نوبتكم في زمن الغربة
وللحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب كتاب « كشف الكربة في
وصف حال أهل الغربة » .

فصل

في النوع الثاني من نوعي توحيد الأنبياء والمرسلين المخالف لتوحيد
المعطلين والمشرّكين .

هذا وثاني نوعي التوحيد تو حيد العبادة منك الرحمن
أن لا تكون لغيره عبداً ولا تعبد بغير شريعة الإيمان
فتقوم بالاسلام والإيمان والـإحسان في سر وفي إعلان
والصدق والاخلاص ركنا ذلك التوحيد كالركنين للبناء
وحقيقة الاخلاص توحيد المـرراد فلا يزاحمه مراد ثان
لكن مراد العبد يبقى واحداً ما فيه تفريق لدى الانسان

إن كان ربك واحداً سبحانه
 إن كان ربك واحداً أنشاك لم
 فكذلك أيضاً وحده فاعبده لا
 والصدق توحيد الارادة وهو بذ
 والسنة المثلى لسالكها فتو
 فلو احدث كن واحداً في واحد
 هذي ثلاث مسعدات للذي
 فاذا هي اجتمعت لنفس حرة
 لله قلب شام هاتيك البرو
 لولا التعلل بالرجاء تصدعت
 وتراه يبسطه الرجاء فيثني
 ويعود يقبضه الا يأس لكونه
 فتراه بين القبض والبسط للذا
 وبدا له سعد السعد وفصار مسرراه عليه لاعلى الدبران
 لله ذياك الفريق فانهم
 شدت ركائبهم الى معبودهم
 شرع الناظم رحمه الله تعالى في النوع الثاني من توحيد الانبياء والمرسلين .
 وهو توحيد العبادة . والعبادة في اللغة : الذل . يقال : بعير معبد أي .
 مذلل . وطريق معبد : إذا كان مذلاً قد رطبت به الأقدام .

وأما العبادة في اصطلاح العلماء، فقد عرفها طائفة بقولهم : العبادة ما أمر به شرعاً من غير اطراد عرفي ، ولا اقتضاء عقلي . وعرفها طائفة بأنها كمال الحب مع كمال الخضوع .

وقال شيخ الإسلام : هي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه . من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة ، كالصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، وصدق الحديث ، وإداء الأمانة ، وبر الوالدين ، وصلة الأرحام ، والوفاء بالعهود ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والجهاد للكفار والمنافقين ، والإحسان إلى الجار ، واليتيم ، والمسكين ، والمملوك من الآدميين والبهائم ، والدعاء ، والذكر ، والقراءة ، وأمثال ذلك من العبادة ، وكذلك حب الله ورسوله ، وخشية الله ، والانابة إليه ، وإخلاص الدين له ، والصبر لحكمه ، والشكر لنعمه ، والرضى بقضائه ، والتوكل عليه ، والرجاء لرحمته ، والخوف من عذابه ، وأمثال ذلك ، فالدين كله داخل في العبادة . انتهى (١) وكل هذه التعريفات للعبادة معناها واحد .

وإذا عرفت معنى العبادة ، فاعلم أن التوحيد نوعان : توحيد في المعرفة والاثبات ، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات ، وتوحيد في الطلب والقصد ، وهو توحيد الألوية والعبادة .

قال الناظم رحمه الله تعالى : وأما التوحيد الذي دعت إليه الرسل ،

(١) قال ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في أول كتابه « العبودية » وقد قام المكتب بطبعه طباعة متقنة وتخريج بعض أحاديثه ، وقدم له مقدمة مطولة الاستاذ الفاضل عبد الرحمن الباني مفتش التربية الإسلامية في وزارة التربية والتعليم في الشام .

ونزلت به الكتب ، فهو نوعان : توحيد في المعرفة والاثبات ، وتوحيد في الطلب والقصد ، فالأول هو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى ، وصفاته ، وأفعاله ، وأسمائه ، وتكلمه بكتبه ، وتكليمه من شاء من عباده ، وإثبات عموم قضائه ، وقدره ، وحكمته . وقد أفصح القرآن عن هذا النوع حد الافصاح ، كما في أول (الحديد) وسورة (طه) وآخر (الحشر) وأول (تنزيل السجدة) وسورة (الاخلاص) بكماها ، وغير ذلك .

النوع الثاني : ما تضمنته سورة (قل يا أيها الكافرون) وقوله تعالى (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ..) آل عمران : ٦٤ الآية وأول سورة (تنزيل الكتاب) وآخرها ، وأول سورة (المؤمن) ووسطها وآخرها ، وأول سورة (الأعراف) وآخرها ، وجملة سورة (الأنعام) وغالب سور القرآن ، بل كل سورة في القرآن فهي متضمنة لنوعي التوحيد ، شاهدة به ، داعية إليه ، فان القرآن إما خبر عن الله ، وأسمائه ، وصفاته ، وأفعاله ، وأقواله ، فهو التوحيد العلمي الخبري ، وإما دعوة الى عبادته وحده لا شريك له ، وخلع ما يعبد من دونه ، فهو التوحيد الارادي الطلبي ، وإما أمر ونهي ، وإلزام بطاعته وأمره ونهيه ، فهو حقوق التوحيد ومكملاته ، وإما خبر عن إكرام أهل التوحيد وما فعل بهم في الدنيا ويكرمهم به في الآخرة ، فهو جزاء أهل توحيدهم ، وإما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال ، وما يجلب بهم في العقبي من العذاب ، فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد ، فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزائه ، وفي شأن الشرك وأهله وجزائهم . انتهى .

قال شيخ الاسلام : التوحيد الذي جاء به الرسول إنما يتضمن إثبات الإلهية لله وحده ، بأن يشهد أن لا إله الا الله ، فلا يعبد إلا إياه ، ولا يتوكل

إلا عليه ، ولا يوالي إلا له ، ولا يعادي إلا فيه ، ولا يعمل إلا لأجله ،
وذلك يتضمن إثبات ما أثبتته لنفسه من الأسماء والصفات . قال تعالى (وإلهكم
إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) البقرة : ١٦٣ وقال تعالى (وقال الله
لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فإياي فارهبون) النحل : ٥١ وقال
تعالى (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه إنه
لا يفلح الكافرون) المؤمنون : ١١٧ وقال تعالى (واسأل من أرسلنا قبلك
من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) الزخرف : ٤٥ وأخبر
عن كل نبي من الانبياء أنهم دعوا الناس الى عبادة الله وحده لا شريك له .
وقال (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا
برآء منكم وبما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة
والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) الممتحنة : ٤ وقال عن المشركين :
(إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون . ويقولون أنا لناركو
آلهتنا لشاعر مجنون) الصفات : ٣٥ ، ٣٦ وهذا في القرآن كثير ، وليس
المراد بالتوحيد مجرد توحيد الربوبية ، وهو اعتقاد أن الله وحده خلق العالم ،
كما يظن ذلك من يظنه من أهل الكلام والتصوف . ويظن هؤلاء أنهم إذا
أثبتوا ذلك بالدليل ، فقد أثبتوا غايه التوحيد ، وأنهم إذا أشهدوا هذا
وفنوا فيه ، فقد فنوا في غاية التوحيد ، فان الرجل لو أقر بما يستحق الرب
تعالى من الصفات ، ونزعه عن كل ما يتنزه عنه ؛ وأقر بأنه وحده خالق كل
شيء ، لم يكن موحداً حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده ، فيقر بأن الله
وحده هو الإله المستحق للعبادة ، ويلتزم بعبادة الله وحده لا شريك له .
والإله : هو المألوه المعبود الذي يستحق العبادة ، وليس هو الإله بمعنى القادر
على الاختراع ، فذا فسر المفسر الإله بمعنى القادر على الاختراع ، واعتقد أن

هذا المعنى هو أخص وصف الإله ، وجعل إثبات هذا هو الغاية في التوحيد كما يفعل ذلك من يفعله من متكلمة الصفاتية ، وهو الذي يقولونه عن أبي الحسن وأتباعه ، لم يعرفوا حقيقة التوحيد الذي بعث الله به رسوله ﷺ ، فان مشركي العرب كانوا مقرين بأن الله وحده خالق شيء ، وكانوا مع هذا مشركين. قال تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) يوسف : ١٠٦ قال طائفة من السلف تسألهم : من خلق السموات والارض ؟ فيقولون : الله ، وهم مع هذا يعبدون غيره . قال تعالى (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل أفلا تذكرون) الى قوله (فأنى تسبحون) المؤمنون : ٨٤-٨٩ فليس كل من أقر بأن الله تعالى رب كل شيء وخالقه يكون عابداً له دون ما سواه ، داعياً له دون ما سواه ، راجياً له خائفاً منه دون ما سواه ، يوالي فيه ، ويعادي فيه ، ويطيع وسوله ، ويأمر بما أمر به ، وينهى عما نهى عنه ، وعامة المشركين أقرروا بأن الله خالق كل شيء ، وابتغوا الشفعاء الذين يشركونهم به ، وجعلوا له أنداداً . قال الله تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون . قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض) الزمر : ٣٣ ، ٤٤ وقال تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) الى قوله (سبحانه وتعالى عما يشركون) يونس : ١٨ وقال تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتبركت ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم ترععون) الأنعام : ٩٤ وقال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) البقرة : ١٦٥ ولهذا كان من أتباع هؤلاء من يسجد للشمس والقمر والكواكب ، ويدعوها ، ويصوم ، وينسك لها ، ويتقرب اليها .

ثم يقول : إن هذا ليس بشرك ، إنما الشرك إذا اعتقدت أنها المدبرة لي ، فإذا جعلتها سبباً واسطة ، لم أكن مشركاً . ومن المعلوم بالاضطرار من دين الاسلام ، أن هذا شرك . انتهى كلامه .

قوله : والصدق والاخلاص ركننا ذلك التوحيد . جعل الاخلاص أحد ركني توحيد العبادة ، والصدق ركنه الآخر ، وفسر الصدق ، بما ذكر . وقال الناظم في بعض كلامه : ومقام الصدق جامع للاخلاص والعزم ، فباجتماعهما يصح له مقام الصدق ، فظهر من كلامه أن توحيد العبادة أعم من الاخلاص .

قوله : فلو احد . يريد به الاخلاص لله الواحد ، وهذا هو توحيد المراد . قوله : كن واحداً . يريد به الصدق ، وهو توحيد الارادة .

قوله : في واحد . يريد به توحيد الطريق ، وهو اتباع الكتاب والسنة ، وذلك معنى قوله : والسنة المثلى لسالكها ، فتوحيد الطريق الخ . .

قوله : شام ، هو فعل ماض . يقال : شام يشم شيماً ، إذا نظر من بعد .

فصل

والشرك فاحذره فشرک ظاهر ذا القسم ليس بقابل الغفران
وهو اتخاذ الند للرحمن أياً كان من حجر ومن انسان
يدعوه أو يرجوه ثم يخافه ويحبه كحبة الديان

والله ما ساووهم بالله في خلق ولا رزق ولا إحسان
 فالله عندهم هو الخلاق والرزاق مولى الفضل والإحسان
 لكنهم ساووهم بالله في حب وتعظيم وفي إيمان
 جعلوا محبتهم مع الرحمن ما جعلوا المحبة قط للرحمن
 لو كان حبهم لأجل الله ما عادوا أحبته على الإيمان
 ولما أحبوا سخطه وتجنبوا محبوه ومواقع الرضوان
 شرط المحبة أن توافق من تحب على محبته بلا عصيان
 فاذا ادعيت له المحبة مع خلا فك ما يحب فأنت ذو بهتان
 أتحب أعداء الحبيب وتدعي حباً له ماذا في إمكان
 وكذا تعادي جاهداً أحبابه إن المحبة يأخا الشيطان
 ليس العبادة غير توحيد المحسبة مع خضوع القلب والأركان
 والحب نفس وفاقه فيما يحب وبغض مالا يرتضى بجنان
 ووفاقه نفس اتباعك أمره والقصد وجه الله ذي الإحسان
 هذا هو الإحسان شرط في قبو ل السعي فافهمه من القرآن
 والاتباع بدون شرع رسوله عين المحال وأبطل البطلان
 فاذا نبذت كتابه ورسوله وتبعت أمر النفس والشيطان
 وتخذت أنداداً تحبهم كحب الله كنت بجانب الإيمان

ولقد رأينا من فريق يدعى الإسلام شركاً ظاهر التبيان
 جعلوا له شركاء والوهم وسوهم به في الحب لا السلطان
 والله ماساوهم بالله بل زادوهم حباً بلا كتمان
 والله ما غضبوا إذا انتهكت محارمهم في السر والإعلان
 حتى إذا ما قيل في الوثن الذي يدعونه ما فيه من نقصان
 فأجارك الرحمن من غضب ومن حرب ومن شتم ومن وعدوان
 وأجارك الرحمن من ضرب وتعزير ومن سب ومن سجان
 والله لو عطلت كل صفاته ما قابلوك ببعض ذا العدوان
 والله لو خالفت نص رسول الله نصاً صريحاً واضح التبيان
 وتبعته قول مشيوخهم أو غيرهم كنت المحقق صاحب العرفان
 حتى إذا خالفت آراء الرجا ل ل سنة المبعوث بالقرآن
 نادوا عليك ببدعة وضلالة قالوا وفي تكفيره قولان
 قالوا تنقصت الكبار وسائر العلماء بل جاهرت بالبهتان
 هذا ولم نسلهم حقاً لهم ليكون ذا كذب وذا عدوان
 وإذا سلبت صفاته وعلوه وكلامه جهراً بلا كتمان
 لم يغضبوا بل كان ذلك عندهم عين الصواب ومقتضى الإحسان
 والأمر والله العظيم يزيد فوق الوصف لا يخفى على العميان

وإذا ذكرت الله توحيداً رأيت وجوههم مكسوفة الألوان
 بل ينظرون إليك شزراً مثل ما نظر التيوس إلى عصا الجوبان
 وإذا ذكرت بمدحة شركاءهم يستبشرون تباشراً الفرحان
 والله ماشموا روائح دينه يازكمة أعيت طيب زمان
 ذكر الناظم رحمه الله تعالى هذه في الآيات الشرك ، وذكر أن الله
 لا يغفره ، كما قال تعالى (إن الله لا يغفر ان يشرك به) النساء : ٤٨-١١٦
 وقوله : وهو اتخاذ الند للرحمن الخ ؛ أي : إن الشرك هو اتخاذ ند
 من دون الله يدعوه كما يدعو الله ، ويرجوه كما يرجو الله ،
 ويخافه كما يخاف الله ، ويحبه كما يحب الله ، ونحو ذلك ، وهذا هو
 الشرك الأكبر الذي أرسل الله الرسل وأنزل الكتب للنهي عنه ، وتكفير
 أهله ، واستباحة دماءهم وأموالهم .

قوله : والله ما ساووه بالله في خلق الخ ؛ أي : إن المشركين ما
 ساووا معبودهم بالله في الخلق ، والرزق ، والاحسان ، وإنما ساووه بالله في
 المحبة ، والخوف ، والرجاء ، والدعاء ، ونحو ذلك ، كما قال تعالى عن
 المشركين : منهم يقولون لا آلهتهم (تالله إن كنا لفي خلال مين . اذ نسوكم
 رب العالمين) الشعراء : ٩٧ ، ٩٨ . ومعلوم أنهم ما ساووه بالله في الخلق
 والرزق ، وإنما ساووه به في المحبة والتعظيم ، وإلا فهم يعتقدون أنهم مخلوقون
 مربوبون ، كما قال تعالى (قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون)
 ... الايات المؤمنون : ٨٤ ، ٨٥ وقال تعالى عنهم (ما نعبدكم الا ليقربونا
 الى الله زلفى) الزمر : ٣٣ وكان المشركون يقولون في تأبيهم : لبيك لا

شريك لك هو لك تملكه وما ملك . وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) الآية سبأ : ٢٢

قال الناظم رحمه الله تعالى في « شرح المنازل » في الكلام على هذه الآيات : وقد قطع الله الاسباب التي يتعلق بها المشركون جميعها قطعاً يعلم من تأمله وعرفه ، أن من اتخذ من دون الله ولياً أو شفيعاً ، فهو كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً ، وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت . فقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ومالهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير . ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) سبأ ٢٢ ، ٢٣ فالمشرك انما يتخذ معبوده لما يحصل له من النفع ، والنفع لا يكون الا بمن فيه خصلة من هذه الأربع ، اما مالكاً لما يريد عابده منه ، فان لم يكن مالكاً كان شريكاً للمالك ، فان لم يكن شريكاً له كان معيناً وظهيراً ، فان لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شفيعاً عنده . فنفى سبحانه المراتب الأربع نفياً مرتباً منتقلاً من الأعلى الى الأدنى ، فنفى الملك ، والشركة ، والمظاهرة ، والشفاعة التي يطلبها المشرك ، أثبت شفاعة لانصيب فيها لمشرك ، وهي الشفاعة باذنه ، فكفى بهذه الآية نوراً وبرهاناً وتجريداً للتوحيد ، وقطعاً لأصول الشرك ومواده لمن عقلها ، والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها ، ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته وتضمنه له ، ويظنه في نوع ، وقوم قد خلوا من قبل ولم يعقبوا وارثاً ، وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن ، ولعمري الله إن كان أولئك قد خلوا فقد ورثهم من هو مثلهم أو شر منهم أو دونهم ، وتناول القرآن منهم كتابوله لأولئك . ثم قال : ومن أنواعه ؛ أي الشرك ، طلب الخواص

من الموتى ، والاستغاثة بهم ، وهذا أصل شرك العالم ، فان الميت قد انقطع عمله ، وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، فضلا لمن استغاث به وسأله أن يشفع له الى الله ، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده ، كأنه لا يقدر أن يشفع عند الله الا باذنه ، والله لم يجعل استغاثته وسؤاله سبباً لاذنه ، وانما السبب كمال التوحيد ، فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الاذن ، وهو بمنزلة من استعان في حاجته بما يمنع حصولها ، وهذه حالة كل مشرك ، فجمعوا بين الشرك بالمعبود ، وتغيير دينه ، ومعادات أهل التوحيد ، ونسبة أهله الى التنقيص بالأموات ، وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك وأوليائه الموحدين بذمهم وعيهم ومعاداتهم ، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص ، إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا ، وأنهم أمروهم به ، وأنهم يوالونهم عليه ، وهؤلاء هم أعداء الرسل في كل زمان ومكان ، وما أكثر المستجيبين لهم ، وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر إلا من جرد توحيده لله ، وعادى المشركين في الله ، وتقرب سمعته الى الله ، واتخذ الله وحده وليه والله ومعبوده ، فجرد حبه لله ، وخوفه لله ، ورجاءه لله ، وتوكله على الله ، واستعانه بالله ، والتجاء الى الله ، واستغاثته بالله ، وقصده الله ، متبعاً لأمره ، متطلباً لمرضاته ، اذا سأل سأل الله ، واذا استعان استعان بالله ، واذا عمل عمل الله ، فهو لله ، وبالله ، ومع الله . انتهى كلامه ،

قوله : ولقد رأينا من فريق يدعي الاسلام الخ . قد ذكر الناظم في « شرح المنازل » كلاماً كالشرح لكلامه هذا . قال رحمه الله تعالى : وأما الشرك فهو نوعان : أكبر وأصغر . فالأكبر لا يغفره الله الا بالتوبة منه ، وهو أن يتخذ من دون الله نداً يحبه كما يحب الله ، وهو الشرك الذي تضمن تسوية آلهة المشركين برب العالمين ، ولهذا قالوا لآلهتهم في النار

(قاله ان كنا لفي خلال مبين . اذ نسويكم رب العالمين) الشعراء ٩٧ ، ٩٨
مع اقرارهم بأن الله وحده خالق كل شيء وربهم ، ومليكه ، وأن آلهتهم
لا تخلق ، ولا ترزق ، ولا تميت ولا تحيي ، ولما كانت هذه التسوية في
الحبة والتعظيم والعبادة ، كما هو حال مشركي العالم ، بل كلهم يحبون معبودهم
ويعظمونها ، ويوالونها من دون الله ، وكثير منهم بل أكثرهم يحبون
آلهتهم أعظم من محبة الله ، ويستبشرون بذكرهم أعظم من استبشارهم
إذا ذكر الله وحده ، ويغضبون لتقص معبودهم وآلهتهم من المشايخ
أعظم مما يغضبون إذا انتقص أحد رب العالمين ، وإذا انتهكت حرمة من
حرمت آلهتهم ومعبودهم ، غضبوا غضب الليث ، وإذا انتهكت
حرمت الله لم يغضبوا لها ، بل إذا قام المنتهك لها باطعامهم شيئاً عرضوا عنه
ولم تنكر له قلوبهم ، وقد شاهدنا هذا نحن وغيرنا منهم جهرة ، وترى
أحدهم قد اتخذ ذكر آله ومعبوده من دون الله على لسانه ، ان قام ،
وان قعد ، وان عثر ، وان استوحى ، فذكر آله ومعبوده من دون الله
هو الغالب على قلبه ولسانه ، وهو لا ينكر ذلك ، ويزعم أنه باب حاجته
إلى الله ، ومشفيعه عنده ، ووسيلته اليه ، وهكذا كان عباد الأصنام سواء
وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم وتوارثه المشركون بحسب اختلاف آلهتهم ،
فأولئك كانت من الحجر ، وغيرهم اتخذوها من البشر . قال تعالى حاكياً
عن أسلاف هؤلاء المشركين (والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعدهم
الا ليقرّبونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) الزمر : ٣
ثم شهد عليهم بالكذب والكفر ، وأخبر أنه لا يهديهم ، فقال (ان الله
لا يهدي من هو كاذب كفار) الزمر : ٣ فهذه حال من اتخذ من دون الله
ولياً يزعم أنه يقرب إلى الله ، وما أعز من تخلص من هذا ، بل

مأعز من لا يعادي من أنكره ، والذي في قلوب هؤلاء المشركين وسلفهم أن آلهتهم تشفع لهم عند الله ، وهذا عين الشرك . وقد أنكر الله عليهم ذلك في كتابه ، وأبطله ، وأخبر أن الشفاعة كلها له ، وأنه لا يشفع عنده أحد إلا من أذن الله أن يشفع فيه ، ورضي قوله وعمله ، وهم أهل التوحيد الذين لم يتخذوا من دون الله شفعاء ، فإنه يأذن سبحانه لمن يشاء في الشفاعة لهم حيث لم يتخذوا شفعاء من دونه ، فيكون أسعد الناس بشفاعة من يأذن له صاحب التوحيد الذي لم يتخذ شفيعاً من دون الله .

والشفاعة التي أثبتها الله ورسوله ، الشفاعة الصادرة عن أذنه لمن وحده ، والشفاعة التي نفاها الله الشفاعة الشركية في قلوب المشركين المتخذين من دون الله شفعاء ، فيعلمون بنقيض قصدهم من شفاعتهم ، ويفوز بها الموحدون ، فتأمل قول النبي ﷺ لأبي هريرة وقد سأله : من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟ قال : « أسعد الناس بشفاعتي من قال : لا إله إلا الله » كيف جعل أعظم الأسباب التي تنال بها شفاعته تجريد التوحيد عكس ما عند المشركين ، أن الشفاعة تنال باتخاذهم شفعاء ، وعبادتهم ، وموالاتهم من دون الله ، فقلب النبي ﷺ ما في زعمهم الكاذب ، وأخبر أن سبب الشفاعة تجريد التوحيد ، فحينئذ يأذن الله للشافع أن يشفع . ومن جهل المشرك اعتقاده أن من اتخذ ولياً أو شفيعاً أنه يشفع له وينفعه عند الله ، كما يكون خواص الملوك والولاة ، تنفع من والاهم ، ولم يعلموا أن الله لا يشفع عنده أحد في الشفاعة إلا بإذنه ، ولا يأذن في الشفاعة إلا لمن رضي قوله وعمله ، كما قال تعالى في الفصل الأول : (من الذي يشفع عنده إلا بإذنه) البقرة : ٢٥٥ وفي الفصل الثاني (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) الأنبياء : ٢٨ وبقي فصل ثالث وهو أنه لا يرضى من القول والعمل إلا التوحيد ، واتباع الرسول ، وعن هاتين الكلمتين يسأل الأولون والآخرون ، كما قال أبو العالية : كلمتان يسأل عنهما الأولون والآخرون : ماذا كنتم تعبدون ؟ وماذا أجبتم المرسلين ؟ فهذه

ثلاثة أصول تقطع شجرة الشرك من قلب من وعها وعقلها ، لاشفاعة إلا بإذنه ، ولا يأذن إلا لمن رضي قوله وعمله ، ولا يرضى من القول الا توحيده واتباع رسوله ، فان الله تعالى لا يغفر شرك العادلين به غيره في العبادة ، والموالاتة والمحبة ، كما في الآية الأخرى (تالله إن كنا لفي ضلال مبين . إذ نسويكم برب العالمين) الشعراء : ٩٧ ، ٩٨ وكما في آية البقرة (يحبونهم كحب الله) البقرة : ١٦٥ وترى المشرك يكذب حاله وعمله قوله ، فانه يقول : لانحهم كحب الله ، ولا نسويهم بالله ، ثم يغضبهم ولحرماتهم إذا انتهكت أعظم مما يغضبه الله ، ويستبشر بذكرهم ، سيما إذا ذكر عنهم ما ليس فيهم ، من إغاثة اللهفات ، وتفريج الكربات ، وقضاء الحاجات ، وأنهم باب بين الله وعباده ، فترى المشرك يفرح ويسر ، ويحن قلبه ، ويهيج منه لواجج التعظيم والخضوع لهم ، والموالاتة . وإذا ذكرت الله وحده وجردت توحيده لحقته وحشة ، وضيق ، وخرج ، ورماك بتقص الآلهة التي له ، وربما عاداك . رأينا هذا والله منهم عياناً ، ورمونا بعداوتهم ، وبغوا لنا الغوائل ، والله مخزيم في الدنيا والآخرة ، ولم يكن حجتهم إلا أن قالوا كما قال إخوانهم : غاب آلهتنا ، فقال : هؤلاء تنقصم مشايخنا ، وأبواب حوائجنا الى الله ؛ وهكذا قال النصارى للنبي ﷺ لما قال لهم : ان المسيح عبد . تنقصت المسيح ، وعبته . وهكذا أشباه المشركين لمن منع اتخاذ القبور أوثاناً تعبد ، ومساجد ، وأمر بزيارتها على الوجه الذي أذن الله فيه ورسوله ، قالوا : تنقصت أصحابها ، فانظر الى هذا التشابه بين قلوبهم ، حتى كأنهم قد تواصلوا به ، ومن يهد الله فهو المهتد ، ومن يضل فلن تجد له ولياً مرشداً . انتهى كلامه .

قوله : حرب ، محتمل أنه يكون بسكون الراء ، وهو معروف ، جمعه حروب ،
ومحتمل أنه بفتح الراء مصدر حرب . قال في « القاموس » : حرب كفرح
ككلب ، واشتد غضبه فهو حرب .

قوله : مكسوفة الألوان ، هو بالسين المهملة . قال في « القاموس » :
ورجل كسف البال ، سيء الحال ، وكسف الوجه : عابسه .

قوله : شزر النخ . قال في « القاموس » : شزره ، واليه يشزره ، نظر
منه في أحد شقيه ، وهو نظر فيه لإعراض ، أو نظر الغضبان يؤخر العين ،
أو النظر يميناً وشمالاً .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في صف العسكرين وتقابل الصفين واستدارة رضى الحرب العوان
وتصاول الأقران .

العوان : بفتح العين أي : حرب بعد حرب

يامن يشب الحرب جهلاً مالكم بقتال حزب الله قط يدان
أنى يقاوم جندكم لجنودهم وهم الهداة وعسكر القرآن
وجنودكم ما بين كذاب ودجا ل ومحتال وذو بهتان
من كل أرعن يدعي المعقول وهو ———و بجانب للعقل والإيمان

قال في « القاموس » الأرعن : الأهوج في منطقه ، الأحمق المسترخي ،
وقد رعن مثله رعونة ورعناً محرّكة ، وما أرعنه انتهى .

أو كل مبتدع وجهمي غدا في قلبه حرج من القرآن
أو كل من قد دان دين شيوخ أهل الاعترال البين البطلان
أو قائل بالاتحاد وأنه عين الاله وما هما شيآن
أو من غدا في دينه متحيراً أتباع كل ملدد حيران
وجنودهم جبريل مع ميكال مع باقي الملائك ناصري القرآن
وجميع رسل الله من نوح إلى خير الوري المبعوث من عدنان
فالقلب خمستهم أولو العزم الألى في سورة الشورى أتوا بيان
في أول الأحزاب أيضاً ذكرهم هم خير خلق الله من إنسان

قوله : في سورة الشورى الخ . في قوله تعالى (شرع لكم من الدين
ما رضى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى
وعيسى . . .) الآية . وفي الأحزاب : ١٣ (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك
ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم . . .) الأحزاب : ٧ الآية .

ولواؤهم بيد الرسول محمد والكل تحت لواء ذي الفرقان
وجميع أصحاب الرسول عصاة الاسلام أهل العلم والإيمان
والتابعون لهم بإحسان على طبقاتهم في سائر الأزمان
أهل الحديث جميعهم وأئمة الـ فتوى وأصل حقائق العرفان

العارفون برهم ونبيهم ومراتب الأعمال في الرجحان
صوفية سنية نبوية ليسوا أولي شطح ولا هذيان
هذا كلامهم لدينا حاضر من غير ما كذب ولا كتمان
فاقبل حوالة من أحال عليهم هم أملياؤهم أولو إمكان
أي : إن كلام المذكورين لدينا حاضر ، وقد أحلناكم عليه ، فاقبل أيها
الحال الحوالة ، كما قال ﷺ « من أحيل على مليء فليتب »

فاذا بعثنا غارة من أخريا ت العسكر المنصور بالقرآن
طحنتكم طحن الرحي للجبحتسى صرتم كالبعر في القيعان
أنى يقاوم ذا العساكر طمطم أو تنكلوشا أو أخو اليونان
طمطم وتنكلوشا من فلاسفة الهند

أعني أرسطو عابد الأوثان أو ذاك الكفور معلم الألمان
ذاك المعلم أولاً للحرف والثاني لصوت بئست العلمان
هذا أساس الفسق والحرف الذي وضعوا أساس الكفور والهذيان
يعني أن أرسطو هو معلم الحرف ، والمراد به المنطق ، لأنه أول من
وضع التعاليم المنطقية ، والمعلم الثاني هو الفارابي ، وهو محمد بن محمد أبو نصر
الفارابي التركي الفيلسوف ، وكان من أعلم الناس بالموسيقى ، بحيث كان يتوصل
بصناعته الى التأثير في الحاضرين من مستمعيه إن شاء حرك ما يبكي ، أو
ما يضحك ، أو ما ينوم . وكان حاذقاً في الفلسفة ، ومن كتبه تفقه ابن سينا .
وكان يقول بالمعاد الروحاني لا الجسماني ، وتخصيص المعاد للأرواح العالمة

لا الجاهلة . وله مذاهب في ذلك تخالف المسلمين والفلاسفة من سلفه الأقدمين ،
فعليه أن مات على ذلك لعنة رب العالمين . وقد كانت وفاته بدمشق فيما قاله
ابن الأثير في « كامله » في سنة ٣٣٩ .

أو ذلك المخدوع حامل راية الـ لحاد ذاك خليفة الشيطان
أعني ابن سينا ذلك المحلول من أديان أهل الأرض ذا الكفران
وكذا نصير الشرك في أتباعه أعداء رسل الله والإيمان
نصروا الضلالة من سفاهة رأيهم وغزوا جيوش الدين والقرآن
فجرى على الاسلام أعظم محنة لم تجر قط بسالف الأزمان
أو جعد أوجههم وأتباع لهم هم أمة التعطيل والبهتان
أو حفص أو بشر أو النظام ذا ك مقدم الفساق والمجان
والجعفران كذاك شيطان ويد عى الطاق لاحت من شيطان
وكذلك الشحام والعلاف والسنجار أهل الجهل بالقرآن
والله ما في القوم شخص رافع بالوحي رأساً بل برأي فلان
وخيار عسكركم فذاك الأشعري القرم ذاك مقدم الفرسان
لكنكم والله ما أنتم على إثباته والحق ذو برهان
هو قال إن الله فوق العرش واستولى مقالة كل ذي بهتان
في كتبه طراً وقرر قول ذي الـ إثبات تقريراً عظيم الشأن

شرح الكافية - ٢ م ١٨

لكنكم أكفرواوه وقتلتم من قال هذا فهو ذو كفران
فخيار عسكركم فأنتم منهم برآء إذ قربوا من الإيمان

تقدمت ترجمة ابن سينا ، والنصير الطوسي ، والجعفران : هما جعفر بن
مبشر ، وجعفر بن حرب ، وحفص : هو حفص الفرد الذي كان ينظر الشافعي ،
وهو من تلاميذ حسين النجار ، وبشر هو ابن غياث المريسي ، والنظام هو
ابراهيم بن سيار النظام ، وشيطان الطاق هو أبو جعفر محمد بن علي بن النعمان
الكوبي المعتزلي الشيعي الصيرفي المعروف بشيطان الطاق من أجل أنه كان
صيرفياً بطاق الحامل من بغداد ، فاختلف هو وصيرفي في نقد دهرهم فغلبه ،
فقال متبجحاً أنا شيطان الطاق ، فغلب عليه هذا الاسم ، والرافضة تنتحله
وتسميه ميمون الطاق ، وله قضية مع أبي حنيفة رحمه الله ، وله شعر جيد .
قال بشاز بن برد : شيطان الطاق أشعر مني ، ومذهبه أن الامامة لم تزل الى
موسى بن جعفر الصادق ، فلما مات موسى قطع الامامة ، ووافق هشام
ابن الحكم في قوله : ان الله تعالى يعلم الامياء بعد وقوعها ، ولا يعلم أنها
ستقع ، وزعم أن الله تعالى على صورة الانسان ، لقوله عليه السلام : «إن
الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن»^(١) ليس يجسم . وله كتب عديدة ، منها

(١) أخرجه هذا اللفظ ابن ابي عاصم في السنه ، والطبراني من حديث ابن عمر ،
وأعله بعضهم . وقال بعضهم : المراد بالصورة الصفة ، والمعنى إن الله خلق آدم على صفته من
العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك

والذي في الصحيحين عن ابي هريرة : «إن الله خلق آدم على صورته» اي على
صورة آدم التي كان عليها من مبدأ فطرته الى موته ، لم تتفاوت فامته ، ولم تتغير هيئته ،
بإلافاً بنيه ، فان كلاً منهم يكون نقطة ثم علقه ثم عظاماً . . . الخ
والحديث مخرج مخرج الزجر والتحويل ، لوروده عقب قوله : «لا تقولوا فبش الله وجهك ،
فان الله خلق آدم على صورته» اي على صورة هذا الوجه المقبح .

كتاب « أفعَل لما فعلت » وكتاب « افعَل لا تفعل » وعندَهُ أن كبار الفرق أربعة : القدسية ، والخوارج ، والعامّة ، والشيعيّة ، فالناجِي في الآخرة من الفرق الشيعة . ومن رأيه ورأي هشام الامسالك عن الكلام في الله تعالى ، بقوله تعالى . (وأن الى ربك المنتهى) النجم : ٤٢ أي اذا بلغ الكلام الى الله تعالى فأمسكوا . قالوا : ولذلك أمسكنا عن القول في الله ، والتفكير فيه . وقيل له : ويحك أما استحييت ؟ أما اتقيت الله تعالى أن تقول في كتاب الامامة : إن الله لم يقل قط في القرآن (ثاني اثنين إذ هما في الغار) التوبة : ٤ فضحك طويلاً . وكانت وفاته في حدود الثمانين ومائة . ومن شعره

ولا تكن في حب الأخلاء مفراطاً وإن أنت أبغضت البغيض فأجمل
فإنك لا تدري متى أنت مبغض صديقك أو تعذر عدوك فاعقل
وأبو الهذيل محمد بن الهذيل العلاف . والنجار هو الحسين بن محمد النجار .

قوله : القمر : السيد . أصله فحل الابل ، قال الخطابي : معناه المقدم في المعرفة بالأمور والرأي

وقوله : لكنكم كفرتموه الخ . هذا تكفير بالزوم . أي لأنهم كفروا من قال بهذا القول .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذي العساكر قد تلاقت جبهة ودنا القتال وصيح بالأقران
صفوا الجيوش وعبئوها وابرزوا للحرب واقربوا من الفرسان

فهم الى لقيامكم بالشوق كي . يوفوا بنذرهم من القربان
ولهم اليكم شوق ذي قرم فما يشفيه غير موائد اللحمان
قال في « القاموس » : القرم محركة شدة شهوة اللحم ، كثر حتى قيل
في الشوق الى الحبيب .

تبأ لكم لو تعقلون لكنتم
من أين أنتم والحديث وأهله
ما عندكم الا الدعاوي والشكا
هذا الذي والله نلنا منكم
والله ما جئتم بقال الله أو
إلا بجمعجة وفرقة وغممة
ويحق ذلك لكم وأنتم أهله
وبحقكم تحموا مناصبكم وان
وبحقنا نحمي الهدى ونذب عن
قبح الإله مناصباً وما كلاً
والله لو جئتم بقال الله أو
كنا لكم شاوئش تعظيم وإجلال كشاوئش، لذي سلطان
لكن هجرتم ذا وجئتم بدعة وأردتم التعظيم بالبهتان

فصل

العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة هم أولو العرفان
 ما العلم نصبك للخلاف سفاهة بين الرسول وبين رأي فلان
 كلا ولا جحد الصفات لربنا في قالب التنزيه والسبحان
 كلا ولا نفى العلو لفاطر الـ أكوان فوق جميع ذي الأكوان
 كلا ولا غزل النصوص وانها ليست تفيد حقائق الإيمان
 إذ لا تفيدكم يقيناً لا ولا علماً فقد عزلت عن الإيقان
 والعلم عندكم ينال بغيرها بزبالة الأفكار والأذهان
 قال في « القاموس » : الزبل بالكسر ، وكأ مير : السرقة ، والزبله
 بضم الباء : ملقاه وموضعه . وزبل زرعه يزبله : سمده ، وكتاب :
 ما تحمله النخلة

سميتوه قواطعاً عقلية وهي الظواهر حاملات معان
 أي إنكم سميت ما وضعتوه من الفعليات قواطع عقلية بزمهم ، وأما
 الكتاب والسنة فهي أدلة لفظية محتملة لمعان ، وهي الاحتمالات التسعة أو
 العشرة ، وقد تقدمت ، فلذلك لا تفيد اليقين

كلا ولا إحصاء آراء الرجا ل وضبطها بالحصر والحسبان

كلا ولا التأويل والتبديل والتحريف للوحين بالبهتان
 كلا ولا الاشكال والتشكيك والوقوف الذي مافيه من عرفان
 هذي علومكم التي من أجلها عاديتمونا يا أولي العرفان
 هذه الأبيات التي صدر بها الناظم هذا الفصل تشابه ما أنشده الحافظ مؤرخ
 الاسلام أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي رحمه الله تعالى .

العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة ليس خلف فيه
 ما العلم نصبك للخلاف سفاهة بين الرسول وبين رأي سفيه
 كلا ولا نصب الخلاف جهالة بين النصوص وبين رأي فقيه
 كلا ولا رد النصوص تعمداً حذراً من التجسيم والتشبيه
 حاشا النصوص من الذي رميت به من فرقة التعطيل والتمويه
 قال الناظم :

فصل

في عقد الهدنة والأمان الواقع بين المعطلة وأهل الاتحاد حزب جنكس خان .
 قال في « القاموس » : الهدنة بالضم : المصالحة ، كالمهادنة

يا قوم صالحتم نفات الذات والـ أوصاف صلحاً موجباً لأمان
 وأغرتم وهنا عليهم غارة قعقعتم فيها لهم بشناف
 ما كان فيها من قتل منهم كلا ولا فيها أسير عان
 ولطفتم في القول أوصانعتم وأنتم في محكم يدهان
 وجلستم معهم محالكم مع الـ أستاذ بالآداب والميزان

وضرعتم للقول كل ضراعة حتى أعاروكم سلاح الجاني
 وفزوهم بسلاحهم لعساكر الإثبات والآثار والقرآن
 ولأجل ذا صانعتوهم عند حر بكم لهم باللفظ والإذعان
 ولأجل ذا كنتم مخائناً لهم لم تفتتح منكم لهم عينان
 حذراً من استرجاعهم لسلاحهم فترون بعد السلب كالنسوان
 يعني الناظم رحمه الله تعالى أن المتكلمين من الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم
 لما ابتدعوا دليل الاكوان المعروف ، وقصدوا بذلك الرد على الفلاسفة .
 قال شيخ الإسلام ، وقالوا : إن دين الاسلام إنما يقوم على هذا الأصل وأنه
 لا يعرف أن محمداً رسول الله إلا بهذا الأصل ، فان معرفة الرسول متروكة
 على معرفة المرسل ، فلا بد من إثبات العلم بالصانع أولاً ، ومعرفة ما يجوز
 عليه وما لا يجوز عليه ، قالوا : وهذا لا يمكن معرفته إلا بهذا الطريق .
 ويقول كثير منهم : إن هذه طريقة ابراهيم الخليل المذكورة في قوله (لأحب
 الآفلين) الأنعام : ٧٦ قالوا : فان ابراهيم استدل بالأفول ، وهو الحركة
 والانتقال ، على أن المتحرك لا يكون إلهاً . قالوا : ولهذا يجب تأويل ماورد
 عن الرسول مخالفاً لذلك عن وصف الرب بالآتيان ، والحي ، والنزول ،
 وغير ذلك ، فان كونه نبياً لم يعرف إلا بهذا الدليل العقلي ، فلو قدح في
 ذلك ، لزم القدح في دليل نبوته ، فلم يعرف أنه رسول الله ، وهذا ونحوه
 هو الدليل العقلي الذي نقول : إنه عارض السمع ، ونقول : اذا تعارض
 السمع والعقل امتنع تصديقها وتكذيبها ، وتصديق السمع دون العقل ،
 لأن العقل هو أصل السمع ، فلو جرح أصل الشرع كان جرحاً له ، ولأجل

هذا الطريق نفت الجهمية والمعتزلة الصفات والرؤية ، وقالوا : القرآن مخلوق ، ولأجلها قالت الجهمية بقاء الجنة والنار ، ولأجلها قال العلاف بقاء حركاتها ، والتزم قوم لأجلها أن كل جسم له طعم ولون وريح . فقال لهم الناس : أما قولكم : إن هذه الطريقة هو الأصل في معرفة الاسلام ، ونبوة الرسل ، فهذا ما يعلم فسادُه بالاضطرار من دين الاسلام ، فإنه من المعلوم لكل من عرف حال الرسول وأصحابه ، وما جاء به من الإيمان والقرآن أنه لم يدع الناس بهذه الطريقة أبداً ، ولا تكلم بها أحد من الصحابة ولا التابعين لهم باحسان ، فكيف تكون هي أصل الإيمان ؟ ! والذي جاء بالإيمان وأفضل الناس إيماناً لم يتكلموا بها البتة ، ولا سلكها منهم أحد ، والذين علموا أن هذه طريقة مبتدعة حزبان : حزب ظنوا أنها صحيحة في نفسها لكن أعرض السلف عنها لطول مقدماتها وغموضها ، وما يخاف على سالكيها من الشك والتطويل ، وهذا قول جماعة ، كالأشعري في رسالته إلى الثغر ، والخطابي ، والحليسي ، والقاضي أبي يعلى ، وابن عقيل ، وأبي بكر البيهقي ، وغير هؤلاء . والثاني : قول من يقول : بل هذه طريقة باطلة في نفسها . ولهذا ذمها السلف وعدلوا عنها ، وهذا قول أئمة السلف ، كابن المبارك ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، وأبي يوسف ، ومالك ابن أنس ، وعبد العزيز بن الماجشون ، وغير هؤلاء من السلف . وحفص الفرد لما ناظر الشافعي في مسألة القرآن ، وقال : القرآن مخلوق ، وكفّره الشافعي ، كان قد ناظره بهذه الطريقة ، وكذلك أبو عيسى محمد بن عيسى برغوث كان من المناظرين للإمام أحمد في مسألة القرآن بهذه الطريقة ، وقال لهم الناس : إن هذا الأصل الذي ادعيت إثبات الصانع به ، وإنه لا يعرف إثبات خالق للمخلوقات إلا به ، هو بعكس ما قلتم ، بل هذا الأصل يناقض كون الرب خالقاً للعالم ، ولا يمكن مع القول به القول بحدوث العالم ، ولا الرد على

الفلاسفة ، فالتكلمون الذين ابتدعوه ، وزعموا أنهم به نصرُوا الإسلام ، وردوا به على أعدائه ، كالفلاسفة ، لا للإسلام نصرُوا ، ولا لعدوه كسروا ، بل كان ما ابتدعوه بما أفسدوا به حقيقة الإسلام على من اتبعهم ، فأفسدوا عقله ودينه ، واعتدوا به على من نازعهم من المسلمين ، وفتجوا لعدو الإسلام باباً إلى مقصوده ، فان حقيقة قولهم : ان الرب لم يكن قادراً ، ولا كان الكلام والفعل ممكناً له ، ولم يزل كذلك دائماً مدة أو تقدير مدة لانهاية لها ، ثم انه تكلم وفعل من غير سبب اقتضى ذلك ، وجعلوا مفعوله هو فعله ، وجعلوا فعله وإرادته بعلة قديمة أزلية ، والمفعول متأخراً ، وجعلوا القادر يرجح أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجح ، وكل هذا خلاف المعقول الصريح ، وخلاف الكتاب والسنة . وأنكروا صفاته ورؤيته وقالوا : كلامه مخلوق ، وهو خلاف دين الإسلام ، والذين اتبعوهم وأثبتوا الصفات قالوا : يريد جميع المرادات بارادة واحدة ، وكل كلام تكلم به ، أو يتكلم به ، انما هو شيء واحد ، لا يتعدد ولا يتبعض ، واذا رُوي رُوي لاجواجه ولا معاينة وإنه لم يسمع ، ولم يرى الأشياء حتى وجدت ، لم يقم به أنه موجود ، بل حله قبل أن يسمع ويبصر كحاله بعد ذلك . . إلى أمثال هذه الأقوال التي تخالف المعقول الصريح ، والمنقول الصحيح . ثم لما رأت الفلاسفة أن هذا مبلغ علم هؤلاء ، وان هذا هو الإسلام الذي عليه هؤلاء ، علموا فساد هذا ، أظهروا قولهم بقدم العالم ، واحتجوا بأن تجد الفعل بعد أن لم يكن متمتع ، بل لا بد لكل متجدد من سبب حادث ، فيكون الفعل دائماً ، ثم ادعوا دعوى كاذبة لم يحسن أولئك أن يبينوا فسادها ، وهو أنه اذا كان الفعل دائماً لزم قدم الأفلاك والعناصر ، ثم لما أرادوا تقرير النبوة جعلوها فيضاً يقبض على نفسي النبي من العقل الفعال أو غيره من غير أن يكون رب العالمين يعلم

له رسولا، معينا ولا يميز بين موسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، ولا يعلم الجزئيات ، ولا نزل من عنده ملك ، بل جبريل هو خيال يتخيل في نفس النبي ، وهو العقل الفعال . وإنكروا أن تكون السموات تنشق وتنظر ، وغير ذلك مما أخبر به الرسول ﷺ ، وزعموا أن ما جاء به الرسول ﷺ إنما أراد به خطاب الجمهور بما يخيل اليهم بما ينتفعون اليه من غير أن يكون الأمر في نفسه كذلك ، ومن غير أن تكون الرسل بينت الحقائق وعلمت الناس ما الأمر عليه . ثم منهم من يفضل الفيلسوف على النبي . وحقيقة قولهم : أن الأنبياء كذبوا للمصلحة لما ادعوه من نفع الناس ، وهل كانوا جهلاء؟ على قولين لهم . إلى غير ذلك من انواع الاحاد والكفر الصريح ، والكذب على النبي ﷺ ، وعلى الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . إلى آخر ما ذكره رحمه الله تعالى . وقول شيخ الاسلام : انهم ، يعني المتكلمين : لا للاسلام نصروا ، ولا لعدوه كسروا ، هو معنى قول الناظم : وأغرتموهنا عليهم غارة الخ .

قوله : ولطفتم في القول أو صانعتم . يعني أنكم لضعف دليلكم صانعتم الفلاسفة وتلطفتم بالرد عليهم ، لأن بعض المتكلمين يصرحون بتكافى الأدلة ، كما قال الامام شيخ الاسلام أبو اسماعيل عبد الله بن محمد الانصاري في كتاب « ذم الكلام » قال : وقد سمعت محمد بن زيد العمري النسابة ، أخبرنا المعافى ، سمعت أبا الفضل الحارثي القاضي بسرخص يقول : سمعت زاهر بن أحمد يقول : أشهد لما فلان متحيراً لسبب مسألة تكافى الأدلة ، وذكر إماماً من أئمة المتكلمين ، ونقل شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب « العقل والنقل » قال : وقد بلغني بإسناد متصل عن بعض رؤوسهم ، وهو عند كثير منهم غاية في هذا الفن أنه قال عند الموت : أموت وما علمت شيئاً ، إلا أن الممكن يقتقر الى الواجب

ثم قال : الافتقار وصف عديمي أموت وما علمت شيئاً ، وكذلك الاصهاقي
اجتمع بالشيخ ابراهيم الجيمري يوماً فقال له : بت البارحة أفكر إلى الصباح
في دليل على التوحيد سالم عن المعارض ، فما وجدته ، وكذلك حدثني من
قرأ على ابن واصل الحموي أنه قال ، أبيت بالليل وأستلقي على ظهري ،
وأضع الملاحفة على وجهي ، وأبيت أقابل أدلة هؤلاء بأدلة هؤلاء ، وبالعكس ،
وأصبح وماترجع عندي شيء ، كأنه يعني أدلة المتكلمين من الفلاسفة . انتهى
كلام الشيخ .

قوله : قعقة فيها لهم بشنان ، القعقة : تحريك الشيء اليابس الصلب مع
صوت مثل السلاح وغيره . الشنان : جمع شن ، وهو القرية البالية ، وهم
يجر كونها إذا أرادوا حث الإبل على السير لتفرع فتسرع .
قال النابغة :

كأنك من جمال بني أقيش يققع خلف رجله بشن

مثل يضرب لمن لا يتضعع لما ينزل به من حوادث الدهر ، ولا يروعه
ما لا حقيقة له .

ومعنى كلام الناظم رحمه في هذا الفصل : إنكم أيها النفاة صانعون
الفلاسفة ، وناظرتموهم مناظرة ضعيفة ، لم تزدكم الاشراً وإغراء .

قوله : ولأجل ذا صرتم مخائناً لهم الخ . هذا كما يقال المعتزلة
مخائنت الفلاسفة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وبجستم مع صاحب الإثبات بالكفر والتضليل والعدوان
وقلبتم ظهر المجن له وأجليتم عليه بعسكر الشيطان
والله هذي رتبة لا يختفي مضمونها إلا على الثيران

هذا وبينهما أشد تفاوت فتنان في الرحمن مختصان
هذا نفى ذات الاله ووصفه نفياً صريحاً ليس بالكتمان
لكن ذا وصف الاله بكل أو صاف الكمال المطلق الرباني
ونفى النقائص والعيوب كنفية التشبيه للرحمن بالانسان
فلأني شيء كان حربكم له بالجد دون معطل الرحمن

قوله : وبحتم مع صاحب الاثبات الخ ؛ أي أنكم خرجتم عن الحد
في بحكم مع صاحب الاثبات ، وكفرتموه وضلتموه واعتديتم عليه .

قوله : وقلبتهم ظهر المجن . قال في « القاموس » المجن ، والمجنّة ، بكسرهما
والجنان بالضم : الترس ، وقلب مجنه أسقط الحياء ، وفعل ما شاء ، أو ملكه
أمره ، أو أشد به .

قوله : هذا نفى ذات الاله ووصفه الخ . أي : إن المعطل نفى ذات
الرب سبحانه وصفاته ، وهذا من الناظم في نفى ذات الرب سبحانه على
سبيل الالتزام ، والمثبت أثبت صفات الكمال لربه سبحانه ونفى عنه النقائص
والعيوب ، فلا شيء كان حربكم للمثبت بالحد ؛ أي : (حاربتموه أشد
الحرب)^(١) وأما المعطلة فصانعتهم وداهنتهم في البحث ، وتآدبتهم معهم
وإنما ذلك لحوف استرجاعهم سلاحهم الذي تسلحتهم على نفى صفات الرب سبحانه
قال الناظم :

قلنا نعم هذا المجسم كافر أفكان ذلك كامل الإيمان ؟
لاتبطني نيران غيظكم على هذا المجسم يأولي النيران

فالله يوقدها ويصلي حرها يوم الحساب محرف القرآن
يا قومنا لقد ارتكبتم خطة لم يرتكبها قط ذو عرفان
وأعنتم أعداءكم بوافقكم لهم على شيء من البطلان
أي: لما قلنا للمتكلمين: لأي شيء كان حربكم الميثبة أشد الحرب ،
دون المعطلة . قالوا لنا في الجواب : إن الميثبت كافر . فيقال لهم ، فهل المعطل
كامل الايمان ؟

قوله : وأعنتم أعداءكم بوافقكم النخ ؛ أي إنكم معاشر المتكلمين
أعنتم أعداءكم المعطلة على شيء من الباطل ، كنفي صفات الرب سبحانه أو
بعضها ، وقولكم بخلق القرآن ، وإنكار رؤية الله سبحانه في الآخرة ، وغير ذلك
قال الناظم :

أخذوا نواصيكم بها ولحاكم فغدت تجر بذلة وهوان
قلتم بقولهم ورمتم كسرهم أنى وقد غلقوا لكم برهان
وكسرتهم الباب الذي من خلفه أعداء رسل الله والايان
فأتى عدو مالكم بقتالهم وبحربهم أبد الزمان يدان

أي : إن المتكلمين لما قالوا ببعض أقوال المعطلة صعب الرد عليهم منهم
لأنهم قد غلقوا لهم برهان ، فلهذا عجزوا عن الرد عليهم .

قال الناظم :

فغدوتم أسرى لهم بجبالهم أيديكم شدت الى الأذقان

حملوا عليك كالسباع استقبلت حمراً مَعْقرة ذوي أُرسان
 صالوا عليكم بالذي صلتم به أنتم علينا صولة الفرسان
 لولا تحيزكم إلينا كُنتم وسط الغرين ممزقي اللحمان
 لكن بنا استنصرتم، وبقولنا صلتم عليهم صولة الشجعان
 وليتم الاثبات اذ صلتم به وعزلتم التعطيل عزل مهان
 وأُتِتم تغزوننا بسرية من غسكرا التعطيل والكفران
 من ذا بحق الله أجهل منكم وأحقنا بالجهل والعدوان
 تالله ما يدري الفتى بمصابه والقلب تحت الحتم والخذلان

قوله: لولا تحيزكم إلينا الخ . يعني إن المتكلمين في بعض الأحوال،
 يتعيزون إلى المبتدأ وأهل الحديث، كما صنف الامام أبو الحسن الأشعري
 المصنفات الكثيرة بعد رجوعه عن مذاهب المعتزلة في نصرة أهل السنة
 وأصحاب الحديث. كـ«الابانة في أصول الديانة» و«مقالات الاسلاميين» و
 «رسائل الثغر» وغير ذلك، وكما قال الفخر الرازي في آخر مصنفاته،
 وهو كتاب «أقسام المذاهب» لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية
 فما رأيتها تشفي غليلاً ولا تروي غليلاً؛ ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن
 أقرأ في الاثبات (الرحمن على العرش استوى) طه: ٥ و(اليه يصعد الكلم
 الطيب والعمل الصالح يرفعه) فاطر: ١٠ وأقرأ في النفي (ليس كمثله شيء) وهو السميع
 البصير (الشورى: ١٠) ولا يحيطون به علماً طه: ١١٠ ومن جرب مثل تجربتي
 عرف مثل معرفتي .

قال الناظم :

فصل

في مصارع النفاة والمعطلين بأسنة أمراء الاثبات الموحدين .

الأسنة : جمع سنان بكسر السين ، وهو : الرمح .

وإذا أردت ترى مصارع من خلا من أمة التعطيل والكفران
وتراهم أسرى حقيراً شأنهم أيديهم غلت الى الأذقان
وتراهم تحت الرماح دريئة ما فيهم من فارس طعان
تقدم معنى الدريئة .

وتراهم تحت السيوف تنوشهم من عن شمائلهم وعن أيمان
وتراهم انسلخوا من الوحيين والعقل الصريح ومقتضى القرآن
وتراهم والله ضحكة ساخر ولطالما سخرُوا من الايمان
قد أوحشت منهم ربوع زادها السجبار إيحاشاً مدى الأزمان
قال في « القاموس » الربيع : الدار بعينها حيث كانت ، جمع رباع ،
وربوع ، وأربع ، وأرباع ، والحلة ، والمنزل ، والنفس ، وجماعة الناس ،
والموضع يرتبعون فيه في الربيع ، كالربيع ، كمقعد . انتهى .

وخلت ديارهم وشتت شملهم ما فيهم رجالان مجتمعان

قد عطل الرحمن أفئدة لهم من كل معرفة ومن ايمان
 إذ عطلوا الرحمن من أوصافه والعرش أخلوه من الرحمن
 بل عطلوه عن الكلام وعن صفات كماله بالجهل والبهتان
 فاقرأ تصانيف الامام حقيقة شيخ الوجود العالم الرباني
 أعني أبا العباس أحمد ذلك السبحر المحيط بسائر الخلقان
 الخليج من البحر : شرم منه ، وهو أيضاً النهر ، وقيل جانباه : خليجاه
 والجمع خليج بضمين . قاله في « مختار الصحاح »

واقراً كتاب العقل والنقل الذي مافي الوجود له نظير ثان
 وكذلك منهاج له في رده قول الروافض شيعة الشيطان
 وكذلك أهل الاعتزال فانه أرادهم في حفرة الجبان
 وكذلك التأسيس أصبح نقضه أعجوبة للعالم الرباني

التأسيس المذكور : هو « تأسيس التقديس » للفخر الرازي في تأويل
 الصفات الجبرية ، صنفه للملك العادل ؛ أي : بكر بن أبوب ، وقد نقض شيخ
 الاسلام بكتاب « تخلص التليس من تأسيس التقديس » ويسمى أيضاً
 « بيان تليس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية » وهو كتاب عظيم نفيس .
 قال تلميذه الحافظ محمد بن عبد الهادي في ترجمته المبسوطة : لو سافر رجل
 الى الصين في تحصيله لما كان كثيراً ، وهو كما قال :

وكذلك أجوبة له مصرية في ست أسفار كتبت سمان

وكذا جواب للنصارى فيه ما يشفي الصدور وأنه سفران وهو المسمى بـ «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح» .

وكذلك شرح عقيدة للاصبها في شارح المحصول شرح بيان
فيها النبوات التي إثباتها في غاية التقرير والبيان
والله ما لأولي الكلام نظيره أبداً وكتبهم بكل مكان
وكذا حدوث العالم العلوي والسفلي فيه في أتم بيان
وكذا قواعد الاستقامة أنها سفران فيما بيننا ضخمة
وقرائت أكثرها عليه فزادني والله في علم وفي إيمان
هذا ولو حدثت نفسي أنه قبلي يموت لكان غير الشان
وكذلك توحيد الفلاسفة الألى توحيدهم هو غاية الكفران
سفر لطيف فيه نقض أصولهم بحقيقة المعقول والبرهان
وكذلك تسعينية فيها له رد على من قال بالنفساني
تسعون وجهاً بينت بطلانه أعني كلام النفس ذا الوجدان

أي : إنه رحمه الله صنف الكتاب المسمى بـ «التسعينية» وهو رد على
القائلين بالكلام النفسي ، وان كلام الله تعالى معنى واحد قائم بالنفس
على ما هو معروف . وقوله : ذا الوجدان بالحاء المهملة ؛ أي : إنه
معنى واحد .

و كذا قواعده الكبار وانها أوفى من المائتين في الحسبان
 لم يتسع نظمي لها فأسوقها فأشرت بعض إشارة لبيان
 و كذا رسائله الى البلدان والـ أطراف والاصحاب والاخوان
 هي في الورى مبنوثة معلومة تتباع بالغالي من الأثام
 و كذا فتاواه فأخبرني الذي أضحى عليها دائم الطوفان
 بلغ الذي ألقاه منها عدة الأيام من شهر بلا نقصان
 سفر يقابل كل يوم والذي قد فاتني منها بلا حسان
 أي : إن فتاوه بلغت ثلاثين سفرًا

هذا وليس يقصر التفسير عن عشر كبار ليس ذا نقصان
 و كذا المقاريد التي في كل — ألة فسفر واضح التبيان
 ما بين عشر أو تزيد بضعها هي كالنجوم لسالك حيران
 وله المقامات الشهيرة في الورى قد قامها لله غير جبان
 نصر الاله ودينه وكتابه ورسوله بالسيف والبرهان
 أبدى فضائهم وبين جهلهم وأرى تناقضهم بكل مكان
 وأصارهم والله تحت نعال أهـل الحق بعد ملابس التيجان
 وأصارهم تحت الحضيض وطالما كانوا هم الاعلام للبلدان
 ومن العجائب أنه بسلاحهم أرداهم تحت الحضيض الداني

كانت نواصينا بأيديهم فما منالهم إلا أسيرعات
فعدت نواصيهم بأيدينا فلا يلقوننا إلا بجبل أمان
وغدت ملوكهم مماليكاً لأنصار الرسول بمنة الرحمن
وأنت جنودهم التي صالوا بها منقادة لعساكر الأيمان
يدري بهذا من له خبر بما قد قاله في ربه الفتات
والقدم يوحشنا وليس هنا كم فحضوره ووهيبه سيان
حاصل كلامه في هذا الفصل ذكر بعض مؤلفات شيخه شيخ الاسلام
وذكر بعض مناقبه ، وهي بحر لاساحل له ، وقد أفردت المصنفات الكثيرة
في مناقبه كـ «العقود الدرية في مناقب شيخ الاسلام ابن تيمية» لتلميذه الحافظ
محمد بن عبد الهادي في مجلد ، وعدد أسماء تصانيفه في نحو كراس ، ومناقبه
لتلميذه ، أي حفص البزاز في كراسين ، وترجمته المفردة للحافظ ابي عبد الله
الذهبي ، وهي غير تراجمه التي ذكرها في «تواريخه» وقد ذكره الشيخ
أبو حفص عمر بن الوردي في «تاريخه» وأطنب في ترجمته ، وكذا ذكره
الامام أبو العباس أحمد بن فضل الله العمري في تاريخه «مسالك الأبصار
في ممالك الأمصار» وأسهب وأطنب ، والحافظ عماد الدين بن كثير في كتاب
«البداية والنهاية» والحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب في «طبقات
الحنابلة» والشيخ محمد بن شاكر في «ذيله على تاريخ ابن خلكان» والحافظ
ابن حجر العسقلاني ، والامام ابن العماد في «شذرات الذهب» وغيرهم ، ومن
أراد معرفة تصانيفه وعلومه العظيمة ، فليرجع الى هذه المصنفات ير فيها
ما يثلج صدره ، والله تعالى يغفر له ويرحمه ويجزيه عن الاسلام خيراً .

تنبيهه : قد نبغ في آخر القرن الثامن رجل يقال له : علاء الدين محمد بن محمد البخاري ، تكلم في شيخ الاسلام بما هو من كلام الطغام (١) وأشباه الأنعام ، وزعم أن من سماه شيخ الاسلام فهو كافر ، وقد تصدى للرد عليه في هذه الضلالة ، وقبيح هذه المقالة : الشيخ الامام العلامة ، والمحدث الفهامة الحافظ أبو عبد الله محمد بن ناصر الدين الشافعي رحمه الله تعالى بكتاب سماه « الرد الوافر على من زعم أن من سمي ابن تيمية شيخ الاسلام كافر » وقد أجاد فيه وآفاد ، وبلغ في إفحام الخصم الغاية والمراد ، وهو في مجلد لطيف ، وقد مدح هذا التأليف مشايخ الاسلام ، وقرطوه بما يشفي الأوام ، كشيخ الاسلام أمير المؤمنين في الحديث أحمد بن علي بن حجر العسقلاني صاحب « فتح الباري » وقاضي القضاة ، شيخ الاسلام صالح بن عمر البلقيني الشافعي ، والامام قاضي القضاة عبد الرحمن التفهني الحنفي ، والعلامة قاضي القضاة شمس الدين محمد بن أحمد البساطي المالكي ، والعلامة الحافظ قاضي القضاة نور الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي ، والامام الهمام العلامة الفهامة أحمد ابن نصر الله البغدادي الحنبلي ، والشيخ الامام العالم الهمام ابراهيم بن محمد الحلبي ، والشيخ الامام العلامة مفيد القاهرة رضوان بن محمد أبو النعيم .

قوله : والقدم . قال في « القاموس » القدم : العيب عن الكلام في ثقل ورخاوة ، وقلة فهم ، والغليظ الاحق الجافي ، جمع فدام ، وهي بهاء ، قدم ككرم ، فدامة ، وفدومة . انتهى .

فصل

في بيان أن المصيبة التي حلت بأهل التعطيل والكفران من جهة الأسماء
التي ما أنزل الله بها من سلطان

يا قوم أصل بلائكم أسماء لم ينزل بها الرحمن من سلطان
هي عكستكم غاية التعكيس واقـتـلعت دياركم من الاركان
فتهدمت تلك القصور وأوحشت منكم ربوع العلم والايمان
والذنب ذنبكم قبلتم لفظها من غير تفصيل ولا فرقان
وهي التي اشتملت على أمرين من حق وأمر واضح البطلان
سميت عرش المهمين حيزاً والاستواء تحيزاً بمكان
وجعلتم فوق السموات العلى جهة وسقتم نفي ذا بوزان
يعني أن المصيبة والبلاء الذي حل بأهل التعطيل والكفران من جهة
الاسماء التي ما أنزل الله بها من سلطان ، وذلك أنهم سموا عرش المهمين
سبحانه ، حيزاً ، وسموا الاستواء تحيزاً وجهة . قال

وجعلتم الاثبات تشبيهاً وتجسيماً وهذا غاية البهتان
وجعلتم الموصوف جسماً قابل الـ اعراض والـ اكون والألوان

وجعلتم أوصافه عرضاً وهذا كله جسر الى النكران
أي أنكم أيها المعطلة سميتم الاثبات تشبيهاً ونجسبياً ، وقلتم : إذا وصفتم
الله بصفاته التي وصف بها نفسه ، ووصفه بها رسوله ، فقد قلتم بأن الله جسم
قابل للأعراض ، وهي الألوان ونحوها ، والاكران الأربعة ، ، وهي
الاجتماع ، والافتراق ، والحركة ، والسكون . تعالى الله عن ذلك .

قال :

وكذلك سميتم حلول حوادث أفعاله تلقيب ذي عدوان
اذ تنفرا الاسماع من ذا اللفظ نفـرـتها من التشبيه والنقصان
فكسوتهم أفعاله لفظ الحوا دث ثم قلتم قول ذي بطلان
ليست تقوم به الحوادث والمرا د النفي للأفعال للديان
فاذا انتفت أفعاله وصفاته وكلامه وعلو ذي سلطان
فبأي شيء كان رباً عندكم يافرقه التحقيق والعرفان
والقصد نفي فعاله عنه بذا التـلقـيب فعل الشاعر الفتان
وكذلك حكمة ربنا سميتم عللا وأغراضاً وذان اسمان
لا يشعران بمدحه بل ضدها فيهن حينئذ على الاذهان
نفي الصفات وحكمة الخلاق والـ أفعاله إنكاراً لهذا الشأن
وكذا استواء الرب فوق العرش قلتم إنه التركيب ذو بطلان
وكذلك وجه الرب جل جلاله وكذا لفظ يد ولفظ يدان .

سميتمُ ذا كله الاعضاء بل سميتموه جوارح الانسان
وسطوتم بالنفي حينئذ عليه كنفينا للعب مع نقصان
قلتم نزهه عن الاعراض والاعراض والابغاض والجنان
وعن الحوادث أن تحل بذاته سبحانه من طارق الحدثان
والقصد نفي صفاته وفعاله والاستواء وحكمة الرحمن
يعني الناظم رحمه الله تعالى أن المعطلة سموها صفات الرب سبحانه وتعالى
أعراضاً ، وسموا حكمته أغراضاً وعللاً ، وسموا إثبات وجهه ويده أو يديه
سبحانه أبعاضاً ، وقالوا : سبحانه وتعالى منزّه عن الأعراض والأغراض
والابغاص ، وكذا سموا قيام أفعاله به سبحانه حلول الحوادث ، وذلك كله
لأجل التشنيع على من تبع مذهب السلف الذي دل عليه صحيح المنقول
وصريح المعقول . ولهذا قال الناظم ، فاذا انتفت أفعاله وكلامه وصفاته
وعلوه على عرشه ، فبأي شيء كان رباً عندكم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والناس أكثرهم بسجن اللفظ محبوسون خوف معرفة السجان
والكل إلا الفرد يقبل مذهباً في قالب ويرده في ثان
والقصد أن الذات والاصاف والأفعال لا تنفي هذا الهذيان
سموه ماشئتم فليس الشأن في الأسماء بل في مقصد ومعان
كم ذا توسلتم بلفظ الجسم والتجسيم للتعطيل والكفران
وجعلتموه الترس ان قلنا لكم الله فوق العرش والاكوان

قلتم لنا جسم على جسم تعا لى الله عن جسم وعن جثمان
وكذلك ان قلنا القرآن كلامه منه بدا لم يبد من انسان
كلا ولا ملك ولا لوح ولا كن قاله الرحمن قول بيان
تقدم معنى أن الكلام بدا منه تعالى ، ومعنى بدايته

قلتم لنا إن الكلام قيامه بالجسم أيضاً وهو ذو حدثان
عرض يقوم بغير جسم لم يكن هذا بمعقول لدى الازهان
أي : قالت النفاة إذا قلتم : إن كلام الله تعالى بدا منه ، لم يبد من انسان
ولا ملك ، ولا من اللوح المحفوظ . « فتقول النفاة : الكلام عرض ، والعرض
لا يقوم بغير جسم ، فكلامكم أيها المثبتة غير معقول

وكذلك حين نقول ينزل ربنا في ثلث ليل آخر أو ثلث
قلتم لنا إن النزول لغير أجسام محال ليس ذا إمكان
وكذلك ان قلنا يرى سبحانه قلتم أجسم كي يرى بعيان
أي إذا قلنا : إنه سبحانه يرى في الآخرة ، قالت المعطلة : يلزم أنه
جسم ، وأن له جهة

أم كان ذا جهة تعالى ربنا عن ذا فليس يراه من انسان
أما اذا قلنا له وجه كما في النص أو قلنا كذلك يدان
وكذلك ان قلنا كما في النص إن القلب بين أصابع الرحمن
وكذلك ان قلنا الاصابع فوقها كل العوالم وهي ذو رجفان

وكذلك ان قلنا يداه لأرضه وسمائه في الحشر قابضتان
وكذلك ان قلنا سيكشف ما فيه فيخر ذاك الجمع للاذقان
وكذلك ان قلنا يجيء لفصله بين العباد بعدل ذي سلطان
قامت قيامتكم كذلك قيامة ال آتي بهذا القول في الرحمن
أي : إذا قلنا : إن له تعالى وجهاً كما ورد به النص كما يليق بجلاله ،
أو قلنا : إن له سبحانه يدين ، أو قلنا كما في النص : « ان القلب بين أصابع
الرحمن » أو أن الاصابع فوقها العوالم ، وأنه يقبض أرضه وسماءه في الحشر ،
وأنه سيكشف عن ساق ، وأنه سبحانه يجيء لقصل القضاء وغير ذلك
بما في كتاب الله ، أو في صحيح السنة ، وحسنها ، من غير تشبيه ، ولا
تمثيل ، ولا تحريف ، ولا تعطيل ؛ قامت قيامتكم ، ورميتونا بكل
حجر ومدور .

ولنبسط الكلام في الوجه واليدين ، فنقول : وجه الرب سبحانه حيث
ورد في الكتاب والسنة ، فليس بمجاز ، بل على حقيقته . واختلف المعطلة
في جهة التجوز في هذا . فقالت طائفة : لفظ الوجه زائد ، والتقدير :
(ويبقى ربك) (إلا ابتغاه به الأعلى) ويريدون ربهم . وقالت فرقة : الوجه
بمعنى الذات ، وهذا قول أولئك وان اختلفوا في التعبير عنه . وقالت فرقة :
ثوابه وجزاؤه ، فجعله مؤلاً مخلوقاً منفصلاً ، قالوا : لأن الذي يراد هو الثواب .
قال عثمان بن سعيد الدرامي : وقد حكى قول المريسي انه قال في قول
النبي ﷺ « اذا قام العبد يصلي أقبل الله عليه بوجهه » يحتمل أن يقبل الله
عليه بنعمته وإحسانه وأفعاله ، وما أوجب للمصلي من الثواب . فقوله :
(ويبقى وجه ربك) الرحمن : ٢٦ أي : ماتوجه به ربك من الأعمال الصالحة .

وقوله: (فأينا تولوا فتح وجه الله) البقرة: ١١٥ أي: قبله الله. قال الدارمي: لما فرغ المريسي من إنكار اليمين ونفيها عن الله، أقبل قبل وجه الله ذي الجلال والإكرام لينفيه عنه، كما نفى عنه اليمين، فلم يدع غاية في إنكار وجه الله ذي الجلال والإكرام والجحود به، حتى ادعى أن وجه الله الذي وصفه بأنه ذو الجلال والإكرام مخلوق، لأنه ادعى أنه أعمال مخلوق، يتوجه بها إليه، وثواب وإنعام مخلوق يشيب به العامل، وزعم أنه قبله الله، وقبله الله لاشك مخلوقة، ثم ساق الكلام في الرد عليه. وذكر الخطابي والبيهقي وغيرهما قالوا: لما أضاف الوجه إلى الذات، وأضاف النعت إلى الوجه فقال: (وبقي وجه ربك ذو الجلال والإكرام) الرحمن: ٣٧ دل على أن ذكر الوجه ليس بصلة، وأن قوله (ذو الجلال والإكرام) صفة للوجه، وأن الوجه صفة للذات.

قال الناظم في «الصواحق»: فتأمل رفع قول (ذو الجلال والإكرام) عند ذكر الوجه، وجره في قول (تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام) الرحمن: ٨٧ فذو الوجه المضاف بالجلال والإكرام، لما كان القصد الإخبار عنه، وذو الوجه المضاف إليه بالجلال والإكرام في آخر السورة، لما كان المقصود عين المسمى دون الاسم، فتأمل.

ثم استدل رحمه الله تعالى على إبطال هذه التباويلات بأوجه، منها أنه لا يعرف في لغة من لغات الأمم وجه الشيء بمعنى ذاته ونفسه، وغاية ما شبه به المعطل وجه الرب أن قال: هو كقول القائل وجه الحائط، ووجه الثوب، ووجه النهار، فيقال للمعطل المشبه به: ليس الوجه في ذلك بمعنى الذات، بل هذا مبطل، لقولك: فإن وجه الحائط أحد جانيه، فهو مقابل لدبره، ومثل هذا وجه الكعبة ودبرها، فهو وجه حقيقة، ولكنه بحسب المضاف

اليه ، فلما كان المضاف اليه بناء ، كان وجهه من جنسه ، وكذلك وجه الثوب
أحد جانبيه ، وهو من جنسه ، وكذلك وجه النهار أوله ، ولا يقال لجميع
النهار . وقال ابن عباس : وجه النهار أوله ، ومنه قولهم : صدر النهار .
قال ابن الاعرابي : أتيت بوجه نهار ، وصدر نهار ، وأنشد للربيع بن زياد
من كان مسروراً بمقتل مالك فليات نسوتنا بوجه نهار

ومنها أن حملته على الثواب المنفصل من أبطل الباطل . فان اللغة لا تحتمل
ذلك ، ولا يعرف أن الجزاء يسمى وجهاً للمجاز . وأيضاً فالثواب مخلوق ،
وقد صح عن النبي ﷺ أنه استعاذ بوجه الله فقال « أعوذ بوجهك الكريم أن
تضلني ، لا إله الا أنت الحلي الذي لا يموت ، والجن والانس يموتون » رواه
أبو داود وغيره . ومن دعائه يوم الطائف « أعوذ بوجهك الكريم الذي
أشرقت له الظلمات ، وصلاح عليه أمر الدنيا والآخرة » ولا يظن برسول الله
ﷺ أن يستعين بمخلوق .

ومنها أن النبي ﷺ كان يقول في دعائه : « أسألك لذة النظر الى
وجهك ، والشوق الى لقاءك » ولم يكن يسأل لذة النظر الى ثواب المخلوق ،
ولا يعرف تسمية ذلك وجهاً لغة ، ولا شرعاً ، ولا عرفاً .

ومنها أن النبي ﷺ قال : « من استعاذ بالله فأعذوه ، ومن سأل بوجه
الله فأعطوه » وفي « السنن » من حديث جابر عن النبي ﷺ قال « لا ينبغي
لأحد أن يسأل بوجه الله الا الجنة » فكان طاوس يكره أن يسأل الانسان
بوجه الله .

وروى مسلم في « صحيحه » من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله
عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ،

ينخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجاب النور ، لو كشفت لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه .

ومنها قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : ليس عند ربكم ليل ولا نهار ، نور السموات والأرض من نور وجهه . فهل يصح أن يحمل الوجه في هذا على مخلوق ؟ أو يكون صلة لا معنى له ؟ أو يكون بمعنى القبلة والجهة ؟ وهذا مطابق لقوله عليه السلام « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات » فأضاف النور الى الوجه ، والوجه الى الذات ، واستعاذ بنور الوجه الكريم ، فعلم أن نوره صفة له ، كما أن الوجه صفة ذاتية ، وهو الذي قاله ابن مسعود ، وهو تفسير قوله (الله نور السموات والأرض) النور : ٣٥ فلا تشتغل بأقوال المتأخرين الذين غشت بصائرهم عن معرفة ذلك ، فخذ العلم عن أهله ، فهذا تفسير الصحابة رضي الله عنهم .

ومنها أن الصحابة رضي الله عنهم ، والتابعين ، وجميع أهل السنة ، والحديث ، والأئمة الأربعة ، وأهل الاستقامة من أتباعهم ، متفقون على أن المؤمنين يرون وجه ربهم في الجنة ، وهي الزيادة التي فسر بها النبي ﷺ والصحابة (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) . يونس : ٢٦

فروى مسلم في « صحيحه » عن النبي ﷺ في قوله (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يونس : ٢٦ قال : النظر الى وجه الله تعالى ، فمن أنكر حقيقة الوجه ، لم يكن للنظر عنده حقيقة ، ولا سيما إذا أنكر الوجه والعلو ، فيعود النظر عنده الى خيال مجرد ، وإن أحسن العبارة قال : هو معنى يقوم بالقلب ، نسبته اليه كنسبة النظر الى العين ، وليس في الحقيقة عنده نظر ، ولا وجه ، ولا لذة تحصل للنظر .

ومنها أن تفسير وجه الله بقبلة الله ، وإن قاله بعض السلف ، كمجاهد ،
وتبعه الشافعي ، فإنما قالوه في موضع واحد لا غير ، وهو قوله تعالى (والله
للمشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله) البقرة : ١١٥ فذهب أن هذا
كذلك في هذا الموضع ، فهل يصح أن يقال ذلك في غيره من المواضع التي
ذكر الله تعالى فيها الوجه ؟ فما يفيدكم هذا في قوله (ويبقى وجه ربك ذو
الجلال والإكرام) الرحمن : ٣٧ وقوله (إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى) الليل : ٢١
وقوله (إنما نطعمكم لوجه الله) الدهر : ١٠ على أن الصحيح في قوله (فثم وجه
الله) البقرة : ١١٥ أنه كقوله في سائر الآيات التي فيها ذكر الوجه ، فإنه قد
اطرد مجيئه في القرآن والسنة مضافاً إلى الرب تعالى على طريقة واحدة ، ومعنى
واحد ، فليس فيه معنيان مختلفان في جميع المواضع ، غير الموضع الذي ذكره
في سورة البقرة ، وهو قوله (فثم وجه الله) وهذا لا يتعين حمله على
القبلة أو الجهة ، ولا يمنع أن يراد به وجه الرب حقيقة ، فحمله على موارد
ونظائره كلها أولى ،

ومنها أنه لا يعرف إطلاق وجه الله على القبلة لغة ، ولا شرعاً ، ولا
عرفاً ، بل القبلة لها اسم يخصها ، والوجه له اسم يخصه ، فلا يدخل أحدهما
على الآخر ، ولا يستعار اسمه له . نعم القبلة تسمى وجهة ، كما قال تعالى
(واكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا) البقرة : ١٤٨
وقد تسمى جهة ، وأصلها وجهة ، لكن أعلت بحذف فائها ، كزنة ، وعدة
وإنما سميت قبلة ، ووجهة ، لأن الرجل يقابلها ويواجهها بوجهه . وأما تسميتها
وجهاً فلا عهد به ، فكيف إذا أضيف إلى الله تعالى ؟ مع أنه لا يعرف تسمية
القبلة وجهة الله في شيء من الكلام ، مع أنها تسمى وجهة ، فكيف يطلق
عليها وجه الله ؟ ولا يعرف تسميتها وجهاً . وايضاً فمن المعلوم أن قبلة الله

التي نصبها لعباده هي قبلة واحدة ، وهي القبلة التي أمر الله عباده أن يتوجهوا إليها حيث كانوا لا كل جهة يولي وجهه إليها ، فانه يولي وجهه الى المشرق والمغرب والشمال وما بين ذلك ، وليست تلك الجهات قبلة الله ، فكيف يقال : أي وجهة وجهتموها واستقبلتموها فهي قبلة الله . فان قيل : هذا عند اشتباه القبلة على المصلي ، وعند صلاته النافلة في السفر . قيل : اللفظ لاشعار له بذلك البتة بل هو عام مطلق في الحضر والسفر ، وحال العلم والاشتباه ، والقدرة والعجز . يوضحه أن إخراج الاستقبال المفروض ، والاستقبال في الحضر وعند العلم ، والقدرة وهو أكثر أحوال المستقبل ، وحس الآية على استقبال المسافر في التنقل على الرحلة وحال الغيم ونحوه بعيد جداً عن ظاهر الآية وإطلاقها وعمومها ، وما قصد بها ، فان (أين) من أدوات العموم ، وقد أكد عمومها بما أراده لتحقيق العموم ، كقوله (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) البقرة : ١٥٠ والآية صريحة في أنه أينما ولى العبد فثم وجه الله من حضر ، أو سفر في صلاة وغيرها ، وذلك أن الآية لا تعرض فيها للقبلة ، ولا لحكم الاستقبال ، بل سياقها لمعنى آخر ، وهو بيان عظمة الرب تعالى وسعته ، وأنه أكبر من كل شيء ، وأعظم منه ، وأنه محيط بالعالم العلوي والسفلي ، فذكر في أول الآية إحاطة ملكه في قوله (والله المشرق والمغرب) البقرة ١١٥ منها بذلك على ملكه لما بينها ، ثم ذكر عظمته سبحانه ، وأنه أكبر وأعظم من كل شيء ، فأينما ولى العبد وجهه ، فثم وجه الله ، ثم ختم باسمين دالين على السعة والاحاطة ، فقال (إن الله واسع عليه) فذكر اسمه الواسع عقيب قول (فأينما تولوا فثم وجه الله) كالتفسير والبيان والتقرير له ، فتأمل ، فهذا السياق لم يقصد به الاستقبال في الصلاة بخصوصه وإن دخل في عموم الخطاب حضراً وسفراً بالنسبة الى الفرض والنفل ، والقدرة والعجز ،

وعلى هذا فالآية باقية على عمومها ، وأحكامها ليست منسوخة ، ولا مخصوصة ، بل لا يصح دخول النسخ فيها ، لأنها خبر عن ملكه للمشرق والمغرب ، وأنه أينا ولى الرجل وجهه فثم وجهه الله ، وعن سعة وعلمه ، فكيف يمكن دخول النسخ والتخصيص في ذلك ؟ ! وأيضاً هذه الآية ذكرت مع ما بعدها لبيان عظمة الرب والرد على من جعل له عدلاً من خلقه الشركة معه في العبادة ؛ ولهذا ذكرها بعد الرد على من جعل له ولداً فقال تعالى : (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل له ما في السموات والأرض) الى قوله (كن فيكون) البقرة : ١١٦-١١٧ فهذا السياق لا تعرض فيه للقبلة ، ولا سياق الكلام لأجلها ، وإنما سيق لذكر عظمة الرب وبيان سعة علمه وحلمه ، والواسع من أسمائه ، فكيف تجعلون له شريكاً بسببه وتمنعون بيوته ومساجده أن يذكر فيها اسمه ، تسعون في خرابها ؟ ! فهذا للمشركين ، ثم ذكر مانسب إليه النصرى ، من اتخاذ الولد ، ووسط بين كفر هؤلاء وقوله تعالى (والله المشرق والمغرب) البقرة : ١١٥ فالمقام مقام تقرير لأصول التوحيد والايان ، والرد على المشركين ، لا بيان فرع مغين جزئي .

ومنها أنه لو أريد بالوجه في الآية الجهة والقبلة ، لكان وجه الكلام أن يقال : فأينا تولوا فهو وجه الله ، لأنه إذا كان المراد بالوجه الجهة ، فهي التي تولي نفسها ، وإنما يقال : ثم كذا إذا كان أمران ، كقوله تعالى (وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً) الدهر : ٢٠ فالنعيمة والملك ، ثم لأنه نفس الظرف ، والوجه لو كان المراد به الجهة نفسها ، لم يكن ظرفاً لنفسها ، فإن الشيء لا يكون ظرفاً لنفسه ، فتأمل . ألا ترى أنك إذا أشرت الى جهة الشرق والغرب لا يصح أن تقول : ثم جهة الشرق ، ثم جهة الغرب ، بل تقول : هذه جهة الشرق ، وهذه جهة الغرب . ولو قلت :

هناك جهة الشرق والغرب ، لكان ذكر الظرف لغوياً ، وذلك لأن (ثم) إشارة الى المكان البعيد ، فلا يشار بها الى قريب ، والجهة والوجهة بما يجاذيك الى آخرها ، فجهة الشرق ، والغرب ، ووجهة القبلة ، بما يتصل الى حيث ينتهي ، فكيف يقال فيها ثم إشارة الى البعيد ؟ ! بخلاف الإشارة الى وجه الرب تبارك وتعالى ، فإنه يشار الى ذاته ، ولهذا قال غير واحد من السلف : فثم الله تحقيقاً ، لأن المراد وجهه الذي هو من صفات ذاته ، والإشارة اليه بأنه ثم كإشارة اليه بأنه فوق سمواته ، وعلى العرش ، وفوق العالم .

ومنها أن تفسير القرآن بالقرآن هو أولى التفاسير ما وجد إليه السبيل ، ولهذا كان يعتمد عليه . اية والتابعون والأئمة بعدهم ، والله تعالى ذكر في القرآن القبلة باسم القبلة والوجوه ، وذكر وجهه الكريم باسم الوجه المضاف اليه ، فتفسيره في هذه الآية بنظائره هو المتعين .

ومنها أنك إذا تأملت الأحاديث الصحيحة ، وجدت بها مفسرة للآية ، مشتقة منها ، كقوله ﷺ : « اذا قام أحدكم الى الصلاة فانما يستقبل ربه » وقوله : « فان الله يقبل اليه بوجهه عنه » وقوله « اذا قام أحدكم الى الصلاة فلا يصقن قبل وجهه » وقوله : « فان الله بينه وبين القبلة » وقوله : « ان الله يأمركم بالصلاة ، فاذا صليتم فلا تلتفتوا ، فان الله ينصب وجهه لوجه عبده في صلاته ما لم يلتفت » رواه ابن حبان في « صحيحه » والترمذي وقال : « ان العبد اذا توضأ فأحسن الوضوء ، ثم قام الى الصلاة أقبل الله عليه بوجهه ، فلا ينصرف عنه حتى ينصرف ، أو يحدث حدث سوء » وقال جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « اذا قام العبد يصلي أقبل الله عليه بوجهه ، فاذا التفت أعرض الله عنه » وقال : « يا ابن آدم أنا خير من تلتفت

إليه ، فاذا أقبل على صلاته أقبل الله عليه ، فاذا التفت أعرض الله عنه » انتهى كلام الناظم باختصار .

قوله : وكذلك لفظ يد ولفظ يدان . قال تعالى (بل يدها مبسوطتان) المائدة : ٦٤ قالت الجهمية ومن تبعهم : هذا مجاز في النعمة أو القدرة ، وهذا في الأصل قول الجهمية ، وتبعهم المعتزلة وبعض المتأخرين ممن ينتسب إلى الأشعري ، والأشعري وقدماء أصحابه يردون على هؤلاء ، ويدعونهم ، ويثبتون اليد حقيقة . قال عبد العزيز بن يحيى الكناني المالكي جليس الشافعي والخصيص به وقد مات قبل الامام أحمد - في كتاب الرد على الجهمية والزنادقة - قال : يقال للجهمي : أتقول : إن الله وجهاً ، وله نفس ، وله يد ، فيقول : نعم ، ولكن معنى وجه الله هو الله ، ومعنى نفسه عينه ، ومعنى يده نعمة . قال : والجواب أن يقال له ، فذكر كلاماً يتعلق بالوجه والنفس ، ثم قال : وأما قوله في اليد : أنها يد النعمة كما تقول العرب : لك عندي يد ، فقد قال الله تعالى (بيدك الخير) آل عمران : ٢٦ وقال : (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) يس : ٨٣ وقال : (تبارك الذي بيده الملك) الملك : ١ وقال : (يد الله فوق أيديهم) الفتح : ١٠ وقال : (بل يدها مبسوطتان) المائدة : ٦٤ قال : فزعم الجهمي أن يد الله نعمته ، فبدل قولاً غير الذي قيل له ، فأراد الجهمي أن يبدل كلام الله ، إذ أخبر الله أن له يداً بها ملكوت كل شيء ، فبدل مكان اليد نعمة ، وقال : العرب تسمي اليد نعمة . قلنا : له العرب تسمي النعمة يداً ، وتسمي يد الإنسان يداً ، فاذا أرادت يد الذات ، جعلت على قولها علماً ودليلاً يعقل به السامع أنها أرادت يد الذات ، وإذا أرادت يد النعمة ،

جعلت على قولها علماً ودليلاً يعقل السامع كلامها أنها تريد يد النعمة ،
ولا تجعل كلامها مشتبهاً على سامعه ، ومن ذلك قول الشاعر :

ناولت زيدا بيدي عطية يديها رمى كتاباً مخضباً^(١)

أخذل بهذا القول على يد الذات بالمناولة .. ، وبالباء حين قال (يدي)
فجعل الباء استقصاء للعدد حين لم يكن له غير يدين . وقال الآخر حين
أراد يد النعمة :

اشكري يدين لنا عليك وأنعمنا شكراً يكون مكافئاً للمنعمة

فدل على يد النعمة بقوله : لنا عليك ، ثم قال : وأنعمنا ، ثم قال
يدين ، فجعل النون مكان الباء ، لم يستقص بها العدد ، فهذا قول العرب
ومذهبها في لغاتها ، والله تعالى لم يسم في كتابه يداً بنعمة ، ولم يسم نعمة
يداً ، سمي سبحانه اليد يداً ، والنعمة نعمة في جميع القرآن ، فأما ما ذكره
سبحانه من يدين ويد ، فقد ذكرت ذلك في صدر الكلام . وأما النعمة
التي هي عن اليد ، فمن ذلك قوله : (واذكروا نعمة الله عليكم) آل عمران : ١٠٣
وقوله : (وما بكم من نعمة فمن الله) النحل : ٥٣ وقوله :
(وأنتم عليكم نعمتي) المائدة : ٤ وقوله (واذتقول للذي أنعم الله عليه
وأنعمت عليه) الأحزاب : ٣٧ فسمى الله النعم باسم النعمة ، ولم يسمها
بغير اسمائها ، ومثل هذا في القرآن كثير ، وذكر الله تعالى أيدي المخلوقين
فسماها بالأيدي ، فقال تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) الأسراء : ٢٩
وقال تعالى : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) المائدة : ٣٨
وقال : (والملائكة باسطوا أيديهم) الأنعام : ٩٣ فهذه أيد لانعمة ،
وذكر نعمته على يد ، ونعمة النبي ﷺ ، فسماها نعمة ، ولم يسمها يداً ،
ثم أخبر سبحانه عن يديه أنها يدان لثلاثة ، وجعل الباء استقصاء للعدد

(١) هذا البيت لم يكن ظاهراً في الأصل ، وكذلك وجدناه في «الصواعق المرساة»
لنظام غير منقوط ، ولم يتبين لنا صوابه ، ولعله كما أفتناه .

حين قال : (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ فدل على أنها يدي الذات ، لا يتعارف العرب في لغاتها ولا أشعارها إلا أن هاتين اليدين ، يدي الذات ، لا ستقصاء العدد بالباء ، وأما نعم الله فهي أكثر وأعظم من أن تحصر أو تعد كما قال تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) إبراهيم : ٣٤

قال : واعلم رحمك الله أن قائل هذه المقالة جاهل بلغة القرآن ، وبلغه العرب ومعانيها وكلامها ، وذلك أن الله إذا افتتح الخبر عن نفسه بلفظ الجمع ، ختم الكلام بلفظ الجمع ، وإذا افتتح الكلام بلفظ الواحد ، ختم الكلام بلفظ الواحد ، وإنما يعني الخبر عن نفسه ، وإن كان اللفظ جمعاً ، فأما ما كان من لفظ الواحد ، فهو قوله تعالى : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) الأسراء : ٢٣ فافتتح الخبر عن نفسه بلفظ الواحد ، وبثله ختم الكلام فقال : (ألا تعبدوا إلا إياه) الأسراء : ٢٣ وقال (رب ارحمها كما ربياني صغيراً) الأسراء : ٢٤ وقال (ربكم أعلم بكم) الأسراء : ٢٥ وأما ما افتتحه بلفظ الجمع ، فهو قوله : (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب) الأسراء : ٤ فافتتحه بلفظ الجمع ، ثم ختمه بمثل ما افتتحه به فقال (فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا) الأسراء : ٥ ولما عني بذلك نفسه ، لأنها كلمة ملوكية تقولها العرب ، وروي أن ابن عباس لقي أعرابياً ومعه ناقة ، فقال : لمن هذه ؟ فقال الأعرابي : لنا . فقال له ابن عباس : كم أنتم ؟ فقال : أنا واحد . فقال ابن عباس : هكذا يقول الله تعالى (نحن) و (خلقناه) و (قضينا) إنما يعني نفسه ، والمبهم يرد إلى المحكم ، فكل كلمة في القرآن من لفظ جمع قبلها محكم من التوحيد ترد إليه ، فمن ذلك قوله : (وقضينا إلى بني إسرائيل) الأسراء : ٤ يرد إلى قوله : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) الأسراء : ٢٣ وقوله : (وخلقناكم أزواجاً) النبأ : ٨ يرد إلى قوله : (إنما أمره) يس : ٨٢ وقوله

(لما جاء أمر ربك) هود : ١٠١ وكذلك قوله (أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً) يس : ٣١ يرد إلى قوله (لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ فلما افتتح الكلام بلفظ الجمع فقال : (أولم يروا أنا خلقنا لهم) يس : ٣١ قال (أيدينا) ولما افتتح بقوله : (مامنك أن تسجد لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ ختم الكلام على ما افتتحه به ، فهذا بيان لقوم يفقهون . وقد كان أكثر قسم النبي ﷺ إذا أقسم أن يقول : « لا والذي نفس محمد بيده » وهذا لا يليق به النعمة ، وهذا قول النبي ﷺ يصدق كتاب الله . انتهى كلامه .

والاشعري في كتبه يصرح باثبات الصفات الخيرية في كتبه كلها ، ومعلوم أن أحداً لا ينكر لفظها ، وإنما أنكروا حقائقها ومعانيها الظاهرة ، وكلام الأشعري موجود في « الابانة » و « الموجز » و « المقالات » وموجود في تصانيف أئمة أصحابه ، وأجلهم على الإطلاق القاضي أبو بكر بن الطيب ، وقد ذكر ذلك في كتاب « الابانة » و « التمهيد » وغيرهما ، وذكره ابن فورك فيما جمعه من كلام ابن كلاب ، وكلام الاشعري ، وذكره البيهقي في « الأسماء والصفات » و « الاعتقاد » وذكره أبو القاسم القشيري في كتاب « الشكاية » له ، وذكره ابن عساكر في كتاب « تبين كذب المفترى » حتى الفخر الرازي والسيف الآمدي حكوا ذلك عن الأشعري ، وأنه أثبت اليدين صفة لله ، ولكن غلطوا حيث ظنوا أن له قولين في ذلك ، وهذه كتبه كلها ليس فيها الا الاثبات ، فهو الذي يحكيه عن أهل السنة ، وينصره ، ويحكي خلافه عن الجهمية والمعتزلة . نعم كان قبل ذلك يقول بقول المعتزلة ، ثم رجع عنه ، وصرح بمخالفتهم ، واستمر على ذلك حتى مات . قال أبو الحسن الأشعري في كتاب « الابانة » الذي ذكر ابن عساكر أنه آخر كتبه ، وعليه اعتمد في ذكر مناقبه واعتقاده . قال : فإن سألنا سائل فقال : أتقولون : إن الله يدين ؟

قيل : نعم ، نقول ذلك لقول الله تعالى (يد الله فوق أيديهم) الفتح : ١٠
ولقوله ﷺ « خلق الله آدم بيده ، وغرس جنة عدن بيده » وقال تعالى
(بل يدها مبسوطتان) المائدة : ٦٤ وفي الحديث « كلتا يديهما » وليس يجوز
في لسان العرب ، ولا في عادة أهل الخطاب أن يقول القائل : عملت كذا
وكذا بيدي ، وهو بمعنى النعمة ، اذا كان الله خاطب العرب بلغاتها ، وما
تجده مفهوماً في كلامها ، ومعقولاً في خطابها ، واذا لا يجوز في خطابها أن
يقول القائل : فعلت بيدي ؛ ويعني النعمة ، بطل أن يكون معنى بيدي النعمة ،
وساق الكلام في إنكار هذا التأويل وأطاله جداً ، وقرر أن لفظ اليدين على
حقيقته ، وظاهره ، وبين أن اللغة التي نزل بها القرآن لا تحتمل ما تأولته
الجهمية . وقال لسان أصحابه وأجلهم أبو بكر محمد بن الطيب الباقلافي في
كتاب « التمهيد » وهو أشهر كتبه : فان قال القائل : فما الحجة في أن الله
وجهاً ويدين ؟ قيل : قوله تعالى (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام)
الرحمن : ٣٧ وقوله (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ فأثبت
لنفسه وجهاً ويدين ، فان قالوا : انما أنكرتم أن يكون المعنى : خلقت
بيدي ، أنه خلقه بقدرته ؛ لأن اليدين في اللغة تكون بمعنى النعمة ، وبمعنى
القدرة ، كما يقال : لفلان عندي يد بيضاء ، وهذا الشيء في يد فلان ،
وتحت يده ، ويقال : رجل أيد ، اذا كان قادراً كما قال تعالى (خلقنا لهم
جما عملت أيدينا أنعاماً) يس : ٣١ يريد : عملنا بقدرتنا .

وقال الشاعر :

إذا ما راية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمن

وكذلك قوله (خلقت بيدي) ص : ٧٥ يعني بقدرته ونعمته . قال : فيقال
له : هذا باطل ، لأن قوله (بيدي) يقتضي إثبات يدين هما صفة له ؛ فلو

كان المراد بها القدرة، لوجب أن يكون له قدرة ، ولا ترغمون أن الله تعالى قدرة واحدة ، فكيف يجوز أن تثبتوا قدرتين ؟! وقد أجمع المسلمون المبتنون للصفات والنافون لها على أنه لا يجوز أن يكون لله تعالى قدرتان ، فبطل ماقلتم ، وكذلك لا يجوز أن يكون خلق الله آدم بنعمتين ، لأن نعم الله تعالى على آدم وغيره لا تحصى ، ولأن القائل لا يجوز أن يقول : رفعت الشيء ، أو وضعته بيدي ، أو توليته بيدي ، وهو يريد نعمته ، وكذلك لا يجوز أن يقال : لي عند فلان يدان ، يعني نعمتين ، وإنما يقال : لي عنده يدان بيضاوان ، ولأن : فعلته بيدي ، لا يستعمل إلا في اليد التي هي صفة الذات ، ويدل على فساد تأويلهم أيضاً أنه لو كان الأمر على ما قالوه ، لم يغفل عن ذلك إبليس ، وأن يقول : وأي فضل لآدم علي يقتضي أن أسجد له ، وأنا أيضاً بيدك خلقتني ؟! وفي العلم أن الله تعالى فضل آدم عليه بخلقه بيديه ، دليل على فساد ما قالوه . فان قال القائل : فما أنكرتم أن يكون يده ووجهه جارية ، إذ كنتم لاتعقلون يداً ووجهاً هما صفة الجارحة ، قلنا : لا يجب ذلك ، كما لا يجب إذا لم نعقل حياً عالماً قادراً إلا جسماً أن نقضي نحن وأنتم ذلك على الله ، وكما لا يجب إذا كان قائماً بذاته أن يكون جوهرأ ، لأننا وإياكم لم نجد قائماً بنفسه في شاهدنا إلا كذلك ، وكذلك الجواب لهم إن قالوا : فيجب أن يكون علمه ، وكلامه ، وحياته ، وسائر صفاته أعراضاً ، أو أجساماً ، أجناساً ، أو حوادث ، أو اغياراً له تعالى ، ومحتاجة إلى قلب . انتهى .

والله لو قلنا الذي قال الصحابة والأئمة من بعدهم بلسان

لرجعتمونا بالحجارة ان قدرتم بعد رجم الشتم والعدوان

والله قد كفرتم من قال بعض مقالهم يأمة العدوان

وجعلتم الجسم الذي قدرتم بطلانه طاغوت ذي البطلان
ووضعتهم للجسم معنى غير معـروف به في وضع كل لسان
وبنيتهم نفى الصفات عليه فاجـتمعت لكم إذ ذاك محذوران
كذب على لغة الرسول ونفى اثبات العلو لفاطر الا كوان
أي: إنكم أيها المعطلة، وضعت للجسم معنى غير معناه المعروف في لغة العرب،
وسميت كل ماهو مركب من المادة والصورة، أو من الجواهر المنفردة،
أو مايقبل الامارة الحسية جسمًا، وليس هذا معنى الجسم في لغة الصحابة
التي جاء بها القرآن، كما قال الجوهرى في « صحاحه المشهورة » قال أبو زيد:
الجسم الجسد؛ وكذلك الجسمان، والجئان. وقال الأصمعي: الجسم
والجسمان: الجسد، والجئان، والشخص. قال: والأجسم: الضخم البدن.
قال شيخ الاسلام في كلامه على حديث النزول: وقد ادعى طوائف
من النفاة أهل الكلام أن الجسم في اللغة هو المؤلف المركب، وأن استعمالهم
لفظ الجسم في كل مايشار اليه موافق للغة، قالوا: لأن كل مايشار اليه،
فانه يتميز منه شيء عن شيء، وكل ما كان كذلك، فهو مركب من
الجواهر المنفردة التي كل واحد منها جزء لايتجزأ، ولا يتميز منه جانب عن
جانب، أو من المادة والصورة اللذين هما جوهران عقليان، كما يقول ذلك بعض
الفلاسفة، قالوا: واذا كان هذا مركباً مؤلفاً، فالجسم في لغة العرب هو
المؤلف المركب، بدليل أنهم يقولون: رجل جسم، وزيد أجسم من
عمرو، إذا كثرت ذهابه في الجهات، ليس يقصدون بالمبالغة في قولهم: أجسم
وجسم الا لمن كثرت الأجزاء المتضمنة والتأليف، لأنهم لا يقولون: أجسم
فيمين كثرت علومه، وقدره، وسائر تصرفاته، غير الاجتماع، حتى إذا

كثير الاجتماع فيه بزيادة أجزائه قيل : أجسم ، ورجل جسم ، فدل ذلك على أن قولهم : جسم يفيد التأليف ، فهذا أصل قول هؤلاء النفاة ، وهو مبني على أصلين : سمعي لغوي ، ونظري عقلي فطري ، أما السمعي اللغوي ، فقولهم : إن أهل اللغة يطلقون لفظ الجسم على المركب ، وهم استدلوا عليه بقولهم : هو أجسم إذا كان أغلظ وأكثر ذهاباً في الجهات ، وإن هذا يقتضي أنهم اعتبروا كثرة الأجزاء . فيقال : أما المقدمة الأولى ، وهو أن أهل اللغة يسمون كل ما له مقدار بحيث يكون أكبر من غيره أو أصغر جسماً ، فهذا لا يوجد في لغة العرب البتة ، ولا يمكن أحداً أن ينقل عنهم أنهم يسمون الهواء الذي بين السماء والأرض جسماً ؛ ولا يسمون روح الإنسان جسماً ، بل من المشهور أنهم يفرقون بين الجسم والروح ، ولهذا قال تعالى (وإذا دأبتهم تعجبك أجسامهم) المتأفقون : ٤ يعني أبدانهم دون أرواحهم الباطنة ، وقد ذكر نقلة اللغة أن الجسم عندهم هو الجسد ، ومن المعروف في اللغة أن هذا اللفظ يتضمن الغلظ والكثافة ، فلا يسمون به الأشياء القائمة بنفسها إذا كانت لطيفة ، كالهواء ، وروح الإنسان ، وإن كان لذلك مقدار ، يكون بعضه أكبر من بعض ، لكن لا يسمى في اللغة ذلك جسماً ؛ ولا يقولون في زيادة أحدهما على الآخر : هذا أجسم من هذا ، ولا يقولون : هذا المكان الواسع أجسم من هذا المكان الضيق ، وإن كان أكبر منه ، وإن كانت أجزاؤه زائدة على أجزائه عند من يقول بأنه مركب من الأجزاء ، ليس كل ما هو مركب عندهم من الأجزاء يسمى جسماً ، ولا يوجد في الكلام قبض جسمه ، ولا صعد بجسمه إلى السماء ، ولا أن الله يقبض أجسامنا كيف يشاء ، إنما يسمون ذلك روحاً ، ويفرق بين مسمى الروح ومسمى الجسم ، كما يفرق بين البدن والروح ، وكما يفرقون بين الجسد والروح ، فلا يطلقون لفظ

الجسد على الهواء ، فلفظ الجسم عندهم يشبه لفظ الجسد . قال الجوهري :
الجسد والبدن . تقول : فيه تجسد ، كما تقول : الجسم تجسم ، كما تقدم نقله
عن أئمة اللغة أن الجسم هو الجسد ، فعلم أن هذين اللفظين مترادفان ، أو
قريبان من الترادف ، ولهذا يقولون : لهذا الثوب جسد ، كما يقولون : له
جسم ، إذا كان غليظاً ثخيناً صفيحاً . وتقول العلماء : النجاسة قد تكون
مستخبئة ، كالدَّم ، والميتة ، وقد لا تكون مستجسمة ، كالرطوبة ، ويسمون
الدَّم جسداً ، كما قال النابغة :

فلا لعمرؤ الذي قد زرتة حججاً وما أريق على الانصاب من جسد

المقدمة الثانية : أنه لو سلم ذلك ، فقولهم : إن هذا يطلقونه عند تزايد
الأجزاء ، هو مبني على أن الأجسام مركبة من الجواهر المنفردة ، وهذا لو
قدر أنه صحيح ، فأهل اللغة لم يعتبروه ، ولا قال أحد منهم ذلك ، فعلم أنهم
إنما خطوا غلظه ، وكثافته ، وأما كونهم اعتبروا كثرة الأجزاء أو قلتها ،
فهذا لا يتصوره أكثر عقلاء بني آدم ، فضلاً عن أن ينقل عن أهل اللغة قاطبة
أنهم أرادوا ذلك بقولهم : جسم ، وأجسم ، والمعنى المشهور في اللغة ،
لا يكون مسماه ما لا يفهمه إلا بعض الناس ، وإثبات الجواهر المنفردة أمر
خص به بعض الناس ، فلا يكون مسمى الجسم في اللغة ما لا يعرفه إلا
بعض الناس ، وهو المركب من ذلك . وأما الأصل الثاني العقلي ، فقولهم :
إنما يشار إليه بأنه هنا وهنا ، فانه مركب من الجواهر المنفردة ، أو من المادة
والصورة ، وهذا بحث عقلي ، وأكثر عقلاء بني آدم من أهل الكلام وغير
أهل الكلام ، ينكرون أن يكون ذلك مركباً من الجواهر المنفردة ، أو
من المادة والصورة ، وإنكار ذلك قول ابن كلاب وأتباعه الكلامية ، وهو
عقول الهشامية ، والنجارية ، والضرارية ، وبعض الكرامية ، وهؤلاء الذين

أثبتوا الجوهر الفرد ، وزعموا أننا لم نعلم لأبالحس ولا بالضرورة أن الله أبدع شيئاً قائماً بنفسه ، وأن جميع ما نشهده مخلوقاً ، من السحاب ، والمطر ، والحيوان ، والنبات ، والمعدن ، بني آدم وغير بني آدم ، فأنما فيه أنه أحدث أكوأناً في الجواهر المنفردة ، كالجمع ، والتفريق ، والحركة ، والسكون . وأنكر هؤلاء أن يكون الله لما خلقنا أحدث إبداناً قائمة بأنفسها ، أو شجراً ، أو ثمراً ، أو شيئاً قائماً بنفسه ، وإنما أحدث عندهم أعراضاً . وأما الجواهر المنفردة ، فلم تزل موجودة . ثم من يقول : إنها محدثة ، منهم من يقول : إنها محدثة ، ومنهم من يقول : إنهم علموا حدوثها بأنها لم تخل من الحوادث ، وما لم يخل من الحوادث ، فهو حادث ... الى أن قال : ولهذا صارت النفاة إذا أثبت أحد شيئاً من الصفات ، كان ذلك مستلزماً لأن يكون الموصوف عندهم جسماً ، وعندهم الأجسام متاثلة ، فصاروا يسمونه مشبهاً بهذه المقدمات التي يلزمهم مثل ما ألزموه لغيرهم ، وهي متناقضة ، لا يتصور أن ينتظم منها قول صحيح ، وكلها مقدمات بمنوعة عند جماهير العقلاء ، وفيها من تغيير اللغة والمعقول ما دخل بسببه هذه الأغاليط والشبهات ، حتى يبقى الرجل حائراً لا يهون عليه إبطال عقله ودينه ، والخروج عن الإيمان والقرآن ، فان ذلك كله متطابق على إثبات الصفات ، ولا يهون عليه التزام ما يلزمونه من كون الرب مركباً من الأجزاء أو مماثلاً للمخلوقات ، فانه يعلم أيضاً بطلان هذا ، وأن الرب عز وجل يجب تنزيهه عن هذا ، فانه سبحانه أحد صمد ، والأحد ينفي التثنية ، والصمد ينفي أن يكون قابلاً للتفريق والتجسيم والبعضية ، سبحانه وتعالى ، فضلاً عن كونه مؤلفاً مركباً ألف من الأجزاء ، فيفهمون من مخاطبونه أن ما وصف به الرب نفسه لا يعقل الا في بدت ، مثل بدن الانسان ، بل وقد يصرحون بذلك ويقولون : الكلام لا يكون

إلا من صورة ، وصورة مركبة ، مثل فم الانسان ونحو ذلك بما يدعونه ، وإذا قال النفاة لهم : متى قلتم : إنه يرى ؟ لزم أن يكون مركباً مؤلفاً ، لأن المرئي لا يكون إلا بجهة من الرائي ، وما يكون بجهة من الرائي لا يكون إلا جسماً ، والجسم مؤلف مركب من الأجزاء ، وقالوا : إذا تكلم بالقرآن أو غيره من الكلام ، لزم ذلك ، وإذا كان فوق العرش ، لزم ذلك ، صار المسلم العارف بما قال الرسول ﷺ ، يعلم أنه يرى في الآخرة ، لما تواتر عنده من الأخبار عن الرسول ﷺ بما يدل على ذلك مع ما يوافق ذلك من القضايا الفطرية التي خلق الله بها عباده ، وإذا قالوا : هذا يستلزم أن الله مركب من الأجزاء المنفردة ، والمركب لا بد له من مركب ، فلزم أن يكون الله محدثاً ، إذ المركب يفتقر الى أجزائه ، وأجزاؤه تكون غيره ، وما افتقر الى غيره لم يكن غنياً واجب الوجود بنفسه ، خيروه وشكوكه إن لم يجعلوه مكذباً لما جاء به الرسول ﷺ ، مرتداً عن بعض ما كان عليه من الإيمان ، مع أن شكه وحيرته تقدح في إيمانه ، ودينه ، وعلمه ، وعقله . فيقال : أما كون الرب سبحانه وتعالى مركباً مركبة غيره ، فهذا من أظهر الأمور فساداً ، وهذا معلوم فساد به ضرورة العقل . ومن قال هذا ، فهو من أكفر الناس وأجهلهم ، وأشدهم محاربة لله ، وليس في الطوائف المشهورة من يقول بهذا ، وكذلك إذا قيل : هو مؤلف أو مركب بمعنى أنه كانت أجزاؤه مفرقة ، فجمع بينهما كما يجمع بين أجزاء المركبات ، من الأطعمة ، والأدوية والثياب ، والأبنية ، فهذا التركيب من اعتقده في الله فهو من أكفر الناس وأظلمهم ، ولم يعتقده أحد من الطوائف المشهورة في الأمة ، بل أكثر العقلاء عندهم أن مخلوقات الرب ليست مركبة هذا التركيب ، وإنما يقول بهذا من يثبت الجواهر المنفردة ، وكذلك من زعم أن الرب مركب مؤلف ، بمعنى أنه يقبل التفريق والانقسام والتجزئة ، فهذا من أكفر الناس وأجهلهم .

وقوله : شر من قول الذين يقولون : إن الله ولدًا ، بمعنى أنه انفصل منه خصار ولدًا له . وقد بسطنا الكلام على هذا في تفسير (قل هو الله أحد) وفي غير ذلك . وأطال الكلام رحمه الله ، وهذا الذي سقناه من كلامه كالشرح لهذه الآيات ، فرحمه الله ، ورضي عنه .

قال الناظم رحمه تعالى :

وركبتُم إذا ذاك تحريفين تحريف الحديث ومحكم القرآن
وكسبتُم وزرين وزر النفي والتحريف فاجتمعت لكم كفلان
وعداكم أجران أجر الصدق والإيمان حتى فاتكم حظان
وكسبتُم مقتين مقت الحكم والمؤمنين فنالكم مقتان
ولبستُم ثوبين ثوب الجهل والظلم القبيح فبئست الثوبان
وتخذتم طرزين طرز الكبر والعتية العظيم فبئست الطرزان
ومددتم نحو العلى باعين لسن لم تطل منكم لها الباعان
وأتيتموها من سوى أبوابها لكن تسورتم من الحيطان
وغلقتم بابين لو فتحا لكم فزتم بكل بشارة وتهاب
باب الحديث وباب هذا الوحي من يفتحهما فليهنه البابان
وفتحتم بابين من يفتحهما تفتح عليه مواهب الشيطان
باب الكلام وقد نهيتُم عنه والسباب الحريق فمنطق اليونان
فدخلتم دارين دار الجهل في الدنيا ودار الخزي في النيران

وطعتم لونين لوز الشك والتشكيك بعد فبشت اللوان
وركبتم أمرين كم قد أهلكا من أمة في سالف الأزمان
تقديم آراء الرجال على الذي قال الرسول ومحكم القرآن
والثاني نسبتهم إلى الألفاظ والتليس والتدليس والكتان
ومكرتم مكرين لو تمالكم لتفصمت فينا عرى الإيمان
أطفأتم نور الكتاب وسنة الهدى بذات التخريف والهديان
لكنكم أوقدتم للحرب ناراً بين طائفتين مختلفان
والله مطفيها بالسنّة الألى قد خصهم بالعلم والإيمان
والله لو غرق المجسم في دم التـجسيم من قدم إلى الآذان
فالنص أعظم عنده وأجل قد رآ أن يعارضه بقول فلان
قوله : طرزين . قال في « القاموس » : الطرز : الهيئة ، والطرز
بالكسر : علم الثوب ، معرب ، وطرزة طرزيّاً : أعلمه ، فطرز . ومراد
الناظم : الهيئة ، أي : اتخذتم هيتين ، هيئة الكبر ، وهيئة التيه ، والله أعلم

فصل

في كسر الطاغوت الذي نفوا به صفات ذي الملكوت والجبروت

أهون هذا الطاغوت لاعز اسمه طاغوت ذي التعطيل والكفران
كم من أسير بل جريح بل قتيــــــــل تحت ذا الطاغوت في الأزمان
وترى الجبان يكاد يخلع قلبه من لفظه تباً لكل جبان
وترى المخنث حين يقرع سمعه تبدو عليه شمائل النسوان
ويظل منكوحاً لكل معطل ولكل زنديق أخى كفران
وترى صبي العقل يفزع اسمه كالغول حين يقال للصبيان
كفران هذا الاسم لاسبجانه أبداً وسبحان العظيم الشأن
قوله : الطاغوت ، هو مشتق من طغا ، وتقديره : طغوت ، ثم قلبت
الواو ألفاً ، قال الواحدي : قال جميع أهل اللغة : الطاغوت كل ما عبد من
دون الله ، يكون واحداً وجمعاً ، ويذكرو يؤنث . قال الله تعالى : (يريدون
أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به) النساء : ٦٠ فهذا
في الواحد . وقال في الجمع : (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم
من النور الى الظلمات) البقرة : ٢٥٧ وقال في المؤنث (والذين اجتنبوا
الطاغوت أن يعبدوها) الزمر : ١٧ قال النووي : قال الليث ، وأبو عبيدة ،
والكسائي ، وجاهير أهل اللغة : الطاغوت : كل ما عبد من دون الله .
وقال الجوهري : الطاغوت : الكاهن ، والشيطان ، وكل رأس في الضلال .

قوله : أهون بذا الطاغوت ، هي صيغة تعجب ، أي : ما أهونه .

قوله : تبا . التب ، والتبيب ، والتباب ، النقص ، والحسار .

قوله : الخنث . هو اسم مفعول من خنث ، فهو مخنث ، وهو بضم الميم وفتح الحاء والنون وتشديدها . قال في « القاموس » : الخنث ككتف :

من فيه الخنثات ، أي : تكسر وتثن . وقد خنث كفرح ، وخنث ، وخنث .

قوله : شمائل النسوان . الشمل : الطبع ، جمع شمائل ، قاله في « القاموس » .

قوله : كالغول ، الغول بضم الغين : اسم ، وجمعه أغوال ، وغيلان .

قال أبو السعادات : الغولي واحد الغيلان ، وهو جنس من الجن ، والشياطين ،

كانت العرب تزعم أن الغول في الفلوات تتراءى للناس ، تتلون تلوناً في صور

شيء ، وتقولهم ، أي : تضلهم عن الطريق ، وتملكهم : فنفساه النبي ﷺ

وأبطله . انتهى .

ومعنى كلام الناظم أن اسم الغول إذا ذكر لصبي العقل ، لاصبي السن ،

أفزع ، وهاله ، كما يفزع الصبي إذا خوف بالغول .

قوله : ككفران ، هذا الاسم هو مصدر يكفر بكفراناً .

كم ذا التترس بالحال أما ترى قد مزقته كثرة السهمان

قال في « القاموس » الترس معروف ، جمع أتراس ، وترسة ، وتراس ،

وتروس ، والتراس صاحبه وصانعه ، والتراسة صنعته ، والتتريس والتترس :

التستبر به .

جسم وتجسيم وتشبيه أما تعيون من فشر ومن هذيان

أنتم وضعتم ذلك الطاغوت ثم به نفيتم موجب القرآن

وجعلتموه شاهداً بل حاكماً هذا على من يأولي العدوان

أعلى كتاب الله ثم رسوله؟ بالله فاستحيوا من الرحمن
فقضاؤه بالجور والعدوان مثل قيامه بالزور والعدوان
وقيامه بالزور مثل قضائه بالجور والعدوان والبهتان
كم ذا الجعاجع ليس شيء تحتها إلا الصدى كالبوم في الخربان
قوله : إلا الصدى . قال في « مختار الصحاح » الصدى ذكر البوم ،
والصدى أيضاً الذي يجيبك مثل صوتك في الجبال وغيرها ، وقد أصدى الجبل .
قوله : كالبوم ، قال في « القاموس » البوم والبومة بضمها : طائر ، كلاهما
للذكر والأنثى ، وبومة لقب محمد بن سليمان المحدث .

ونظير هذا قول ملحدكم وقد جحد الصفات لفاطر الأكوان
لو كان موصوفاً لكان مركباً فالوصف والتركيب متحدان
ذا المنجنيق وذلك الطاغوت قد هدماً دياركم إلى الأركان
والله ربي قد أعان بكسر ذا وبقطع ذا سبحانه ذي الإحسان
أي أن الله سبحانه قد أعان بكسر الطاغوت ، وبقطع المنجنيق بالحجج
الساطة والبراهين القاطعة .

فلئن زعمتم أن هذا لازم لمقالكم حقاً لزوم بيان
فلنا جوابات ثلاث كلها معلومة الايضاح والتبيان
منع الزوم وما بأيديكم سوى دعوى مجردة من البرهان
لا يرتضيها عالم أو عاقل بل تلك حيلة مفلس فتان
فلئن زعمتم أن منع لزومه منكم مكابرة على البطلان

معنى كلام الناظم رحمه الله تعالى في هذه الآيات : إنكم معاشر المعطلة أزرتم المثبتة إذا أثبتوا صفات الباري سبحانه التجسيم والتركيب .
قوله : فلئن زعتم أن هذا لازم لمقالكم الخ .

قوله : فلنا جوابات ثلاث الى قوله : منع الزوم وما بأيديكم سوى دعوى مجردة بلا برهان ، أي : أن ذلك لا يلزم المثبتة ، لأن لازم المذهب ليس بمذهب .

قوله : فلئن زعتم أن منع لزومه . أي : إذا قلنا باثبات الصفات ، لم يلزمنا تجسيم ، فان زعتم أن ذلك مكابرة ، فلنا جواب ثان ؛ وهو قوله :

فجوابنا الثاني امتناع النفي في ماتدعون لزومه ببيان

إن كان ذلك لازماً للنص فالملزوم حق وهو ذو برهان

والحق لازمه فحق مثله أنى يكون الشيء ذا بطلان

ويكون ملزوماً به حقاً فذا عين المحال وليس ذا إمكان

فتعين الإلزام حينئذ على قول الرسول ومحكم القرآن

وجعلتم أنبياءه ماتسترا خوفاً من التصريح والكفران

والله ما قلنا سوى ما قاله هذي مقاتلنا بلا كتمان

فجعلتمونا جنة والقصد مفهم فنحن وقاية القرآن

يقول الناظم : الجواب الثاني للنفاة : إننا لم نقل إلا بما دلت عليه النصوص القرآنية ، والأحاديث النبوية ، فان كان لازمها التجسيم كما زعتم ، فاذا صح ذلك ، فالملزوم حق ، لأننا لم نتبع إلا ما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله .

لأنه من المحال أن يكون الشيء باطلاً في نفسه ، وتكون ملزوماته حقاً ،
فحينئذ إلزامكم حينئذ على قول الرسول وحكم القرآن ، وأنها لم يدلا إلا على
التجسيم والتشبيه ، فرميت أتباع الرسول بالتشبيه ، والتجسيم ، والتركيب ،
تستراً ، وهذا معنى قوله : ماتسترا ، خوفاً من أنكم إذا نسبتم الكتاب
والسنة الى التشبيه والتجسيم ، نسبتم الى الكفر والضلال ، والا فالمتنبه لم
يقولوا إلا بما قاله الله ورسوله ، لكن جعلتم تشنيعكم على أتباعه جنة ، وقصدكم
مفهوم ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا وثالث مانحجب به هو استفساركم يافرقه العرفان
ماذا الذي تعنون بالجسم الذي ألزمتونا أوضحوا ببيان
تعنون ماهو قائم بالنفس أو عال على العرش العظيم الشأن
أوذا الذي قامت به الأوصاف أو صاف الكمال عديمة النقصان
أو ماتركب من جواهر فردة أو صورة حلت هيولى ثان
أو ماهو الجسم الذي في العرف أو في الوضع عند تخاطب بلسان
أو ماهو الجسم الذي في الذهن ذا ك يقال تعليمي ذي الأذهان
ماذا الذي من ذاك يلزم من ثبو ت علوه من فوق كل مكان
فأتوا بتعيين الذي هو لازم فاذا تعين ظاهر التيات
فأتوا ببرهانين برهان الزو م ونفي لازمه فذان اثنان
والله لو نشرت لكم أشيائكم عجزوا ولو واطاهم الثقلان

إن كنتم أنتم فحولاً فابرزوا ودعوا الشكاوي حيلة النسوان
 وإذا اشتكيتم فاجعلوا الشكوى إلى الوحيين لا القاضي ولا السلطان
 هذا هو الجواب الثالث من أجوبة المثبتة للنفاة ، وهو استفسار المثبتة
 للنفاة ، ما مرادهم بالجسم ؟ هل هو القائم بنفسه ، كالهواء ، وروح الانسان ،
 ونحوهما ، أو ما هو عال على العرش ، أو ما قامت به الصفات ، أو هو الجسم
 التعليمي ، وهو الكمية السارية في الجسم الطبيعي الممتدة في الجهات الثلاث ،
 أعني : الطول والعرض والعمق ، سمي جسماً تعليمياً ، لكونه موضوعاً
 للحكمة التعليمية ، أعني : الحكمة الرياضية ، والذي يدل على تغاير المعنيين
 أنك إذا أخذت شعبة بعينها ، وشكلتها بأشكال مختلفة ، بأن جعلتها تارة كرة ،
 وتارة مكعباً ، وتارة أسطوانة مثلاً ، فالجسم الطبيعي باق بعينه ، وقد
 تغيرت كميته السارية في جهاته تغيرات شتى .

قوله : أو صورة حلت هيولى ثان ، أي : وهل المراد بالجسم المركب
 عند الفلاسفة المشائين من الهيولى والصورة ، أو مرادكم الجسم الذي في العرف ،
 أو في الوضع ، فإذا بينتم مرادكم بالجسم ، أجبتكم حينئذ بالجواب المركب ،
 وهذا معنى قوله :

فنجيب بالتركيب حينئذ جواً بآ شافياً فيه هدى الحيران
 الحق إثبات الصفات ونفيها عين المحال وليس في الإمكان
 فالجسم إما لازم لثبوتها فهو الصواب وليس ذا بطلان
 أو ليس يلزم من ثبوت صفاته فشناعة الإلزام بالبهتان
 فالمنع في احدي المقدمتين معلوم البيان إذاً بلا ذكران

المنع إما في الزوم أو انتفا ء اللازم المنسوب للبطلان
هذا هو الطاغوت قد أضحى كما أبصرتموه بمنة الرحمن

شرع الناظم رحمه الله في الجواب القاطع المركب ، وهو أن الحق إثبات
الصفات ، ونقيا عين المحال ، وأبطل الباطل ، وحينئذ فالجسم ، إما لازم
لثبوتها ، فيكون هو الصواب ، وإما أن يكون ليس بلازم ، وإنما الإلزام
به من تشنيع المعطلة .

قوله : فالمنع في إحدى المقدمتين ، وهما القول بالجسم ، أو انتفاء
اللازم ، معلوم بغير إنكار ، ونحن نمنع إحدى المقدمتين ، ونقول : إن
كان الكتاب والسنة قد دلا على التجسيم والعاذ بالله ، فهو حق بهذا الاعتبار ،
ولكن نحن نمنع الزوم ، وهو المقدمة الثانية ، والله أعلم .

فصل

في مبدء العداوة الواقعة بين المبتئين الموحدين وبين النفاة المعطلين

يا قوم تدرنون العداوة بيننا من أجل ماذا في قديم زمان؟

إننا تحيزنا إلى القرآن والنقل الصحيح مفسر القرآن .

وكذا إلى العقل الصريح وفطرة الرحمن قبل تغير الانسان .

هي أربع متلازمات بعضها قد صدقت بعضاً على ميزان .

والله ما اجتمعت لديكم هذه أبداً كما أقررتم بلسان .

إِذْ قُلْتُمْ الْعَقْلَ الصَّحِيحَ يَعارضُ الْمُنْقُولَ مِنْ أَثرٍ وَمِنْ قُرْآنٍ
فَنَقْدُمُ الْمَعْقُولَ ثُمَّ نَصْرِفُ الْمُنْقُولَ بِالتَّأْوِيلِ ذِي الْأَلْوَانِ
فَإِذَا عَجِزْنَا عَنْهُ أَلْفَيْناهُ لَمْ نَعْبَأْ بِهِ قَصْداً إِلَى الْإِحْسَانِ
وَلَكُمْ بِذَلِكَ سَلَفٌ لَّهُمْ تَابِعْتُمْ لَمَّا دَعَوْا لِلْأَخْذِ بِالْقُرْآنِ
صَدُّوا فَلَمَّا انْأَصَبُوا أَقْسَمُوا لِمُرَادِنَا تَوْفِيقِ ذِي الْإِحْسَانِ
وَلَقَدْ أَصِيبُوا فِي قُلُوبِهِمْ وَفِي تِلْكَ الْعُقُولِ بِغَايَةِ النِّقْصَانِ
فَأَتَوْا بِأَقْوَالٍ إِذَا حَصَلَتْهَا أَسْمَعْتَ ضَحْكَةً هَازِلٍ مِجَانٍ
هَذَا جِزَاءُ الْمَعْرِضِينَ عَنْ الْهُدَى مَتَعَوِّضِينَ زُخَارِفَ الْهُدْيَانِ

معنى كلام الناظم في هذه الآيات أنه يقول : تدرون أيها المعطلة ما مبدء
العداوة الواقعة بيننا وبينكم ؟ وما الذي أحدثها ؟ ثم أخذ في بيان ذلك
فقال : إنا تحيزنا إلى القرآن ، والنقل الصحيح ، والعقل الصحيح ، والفطرة .
وأنتم أخذتم فيما زعمتم بالعقل ، وقلتم : إذا تعارض العقل والنقل ، فإما أن
نردّهما جميعاً ، وإما أن نقبلها جميعاً ، ولا سبيل إلى ذلك ، وإما أن نقبل
النقل ونترك العقل ، وهو محال ، لأن العقل أصل النقل ، فلو صدقنا النقل
وكذبنا العقل ، لأفضى ذلك إلى تكذيب النقل ، لأن العقل أصل النقل ،
فلذلك قدمنا العقل ، ثم صرفنا النقل المخالف بزعمهم للعقل ، وذلك إما
بالتأويل إن أمكن ، وإما بالتفويض .

قوله : ولكم بهذا سلف الخ . هؤلاء السلف هم المنافقون الذين
ذكرهم الله تعالى بقوله في سورة النساء (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل
الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً) النساء : ٦١-٦٣ الآيات

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في « العقل والنقل » وفي هذه الآيات أنواع من العبر دالة على ضلال من تحكم الى غير الكتاب والسنة ، وعلى نفاقه ، وأن زعم أنه يريد التوفيق بين الأدلة الشرعية ، وبين ما يسميه هو عقليات ، من الأمور المأخوذة عن بعض الطواغيت من المشركين وأهل الكتاب ، وغير ذلك من انواع الاعتبار ، فمن كان خطؤه لتفريطه فيها يجب عليه من اتباع القرآن والايمان مثلاً ، أو لتعديه حدود الله بسلوك السبيل التي نهي عنها ، أو لاتباع هواه بغير هدى من الله ، فهو الظالم لنفسه وهو من أهل الوعيد ، بخلاف المجتهد في طاعة الله ورسوله باطنياً وظاهراً ، الذي يطلب الحق باجتهاده كما أمره الله ورسوله ، فهذا مغفور له خطؤه ، كما قال تعالى : (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) إلى قوله : (ربنا لاتؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) البقرة : ٢٨٥ - ٢٨٦ انتهى كلامه

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واضرب لهم مثلاً بشيخ القوم إذ يأبى السجود بكبر ذي طغيان
ثم ارتضى أن صار قواداً لأر باب الفسوق وكل ذي عصيان
قوله : واضرب لهم مثلاً بشيخ القوم الخ . المراد به إبليس عليه اللعنة ، وذلك أن الله أمره بالسجود لآدم ، فعصى كبراً وطغياناً ، ثم ارتضى بأن صار قواداً لكل فاسق وعاص ، نعوذ بالله ، وهذا مأخوذ من قول أبي نواس .

عجبت من إبليس في كبره وفي الذي أظهر من نخوته
تاه على آدم في سجدة وصار قواداً لذريته

قَالَ : نَحْنُوتُهُ ، قَالَ فِي « الْقَامُوس » نَحْنُ يَنْحُو ، نَحْوَةٌ : افْتَحَرَ
وَتَعَظَّمَ . وَكَذَا قَوْلُهُ : تَاه ، أَي ، تَكَبَّرَ .

وَكَذَلِكَ أَهْلُ الشَّرِكِ قَالُوا كَيْفَ ذَا بَشَرٍ أُتِيَ بِالْوَحْيِ وَالْقُرْآنِ
ثُمَّ ارْتَضَوْا أَنْ يَجْعَلُوا مَعْبُودَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَحْجَارِ وَالْأَوْثَانِ
أَي : أَنَّ أَهْلَ الشَّرِكِ تَكَبَّرُوا وَقَالُوا : اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَجَلُ وَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ
يُرْسَلَ بِشَرًّا ، ثُمَّ ارْتَضَوْا بِأَنْ يَجْعَلُوا آلِهَتَهُمْ مِنَ الْأَحْجَارِ وَالْأَوْثَانِ وَالْجُمَادِ
أَخْسَ حَالًا مِنَ الْحَيَوَانِ

وَكَذَلِكَ عِبَادُ الصَّلِيبِ حَمَوْا بَنَاتَهُمْ مِنَ النِّسْوَانِ وَالْوُلْدَانِ
وَأَتَوْا إِلَى رَبِّ السَّمَوَاتِ الْعَلِيِّ يَجْعَلُوا لَهُ وَلَدًا مِنَ الذَّكَرِ

أَيِ ابْنِ عِبَادِ الصَّلِيبِ ، وَهِيَ النَّصَارَى تَزْهَوُا بِتَارِكِهِمْ مِنَ النِّسَاءِ وَالْوُلْدَانِ ،
ثُمَّ يَجْعَلُوا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَلَدًا ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِمْ : الْبَتْرُكُ الْأَكْبَرُ هُوَ لَوْكَ النَّاقِلُ
عَنْ بُولَسَ عَنْ يُوْحَنَّا عَنْ شَمْعُونِ عَنِ الْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَأَصْلُ التَّرْتِيبِ
عِنْدَهُمْ أَنَّ الْقَارِيءَ لِلانجِيلِ مِنْ أَوَّلِ وَهْلَةٍ شَمْسٍ ، فَإِنْ تَأَوَّلَهُ وَاتَّقَنَ حِفْظَهُ
صَارَ قَسِيصًا ، وَيَدُومُ كَذَلِكَ مَا دَامَ عِنْدَهُ زَوْجَةٌ ، وَإِنْ بَلَغَ فِي الْعِلْمِ مَا بَلَغَ ،
فَإِنْ مَاتَتْ زَوْجَتُهُ ، فَإِنْ تَزَوَّجَ خَرَجَ عَنْ مَرَاتِبِ الْعِلْمِ ، وَيُسَمَّى سَالِحَ
الْقِيَسُوسِيَّةِ ، فَإِنْ تَزَوَّجَ عَنِ الزَّفْرِ وَمَا يُخْرِجُ مِنَ الْأَرْوَاحِ ، صَارَ بَتْرُكًَا فِي
مَذْهَبِ الْأَرْمَنِ . وَأَمَّا الرُّومُ وَالْيَعَاقِبَةُ وَالنَّسْطُورِيَّةُ ، فَيُرُونَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ
أَنْ يَكُونَ بَتْرُكًَا إِلَّا مَنْ تَزَوَّجَ عَنِ النِّسَاءِ وَأَكَلَ الْأَرْوَاحَ ، وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا
مِنْ أَوَّلِ عَمَرِهِ ، إِلَّا الْعَسْلَ ، وَالْمَمَكَ ، لِأَنَّهُ خَلِيفَةُ الْمَسِيحِ ، وَطَاعَةُ هَؤُلَاءِ
فَرَضَ عَلَى النَّصَارَى . وَأَمَّا الْأَسْقَفُ ، وَالْمَيُورُونُ ، وَالرَّاهِبُ ، فَأَسْمَاءُ لِلْمَتَعَبِدِينَ
خَاصَّةً ، فَلَمَّا كَثُرَ فِي الْقَلَّةِ مَيُورُونُ ، وَكَثُرَتِ السِّيَاحَةُ أَسْقَفَ ، وَتَارَكَ النِّسَاءَ

فقط راهب . وشرط الروم ملازمته لبس المسوح ، وخدمة الدير ، وأن لا يصلي خارج الكنيسة .

وكذلك الجهمي نزه ربه عن عرشه من فوق ذي الاكوان
حذراً من الحصر الذي في ظنه أو أن يرى متحيزاً بمكان
فاصأره عدما وليس وجوده متحققاً في خارج الاذهان
لكننا قدماؤهم قالوا بأن الذات قد وجدت بكل مكان
جعلوه في الآبار والأنجاس والسخانات والخربات والقيعان

قال في « القاموس » الحان : الحانوت ، أو صاحبه ، وخان التجار معروف
قوله القيعان . قال في « القاموس » القاع : أرض سهلة مطمئنة قد
انفجرت عليها الجبال والآكام ، جمع قيع وقيع ، وقيعان بكسرهن ، أي :
أن الجهمية نزهوا الله عن أن يكون مستوياً على عرشه ، حذراً من أن
يكون محصوراً أو متحيزاً ، ثم قالوا : إنه تعالى لا داخل العالم ولا خارجه ،
ولا متصل ولا منفصل ، فأوقعوا عليه صفة المعدوم .

قوله : لكننا قدماؤهم قالوا بأن الذات الخ أي : أن قدماء الجهمية
قالوا بأنه سبحانه موجود بكل مكان ، تعالى الله عن ذلك ، ولكن هذا
ليس قول الجهمية الأولين جميعهم ، فان هذا قول النجارية ، والضرارية ، كما
تقدم ذلك في أوائل هذا الشرح ، ففي كلامه مسابحة .

والقصد أنكم تحيزتم الى الآراء وهي كثيرة الهذيان
فتلونت بكم فجئتم أنتم متلونين عجائب الالوان
وعرضتم قول الرسول على الذي قد قاله الاشياخ عرض وزان

وجعلتم أقوالهم ميزان ما قد قاله والعدل في الميزان
أي : أن هذا ميزان عائل جائر . قال في « القاموس » عال : جار
عن الحق والميزان ، نقص .

ووردتم سفلى المياه ولم تكن نرضى بذلك الورد للظمان
وأخذتم أنتم بنيات الطريق ونحن سرنا في الطريق الاعظم السلطان
بنيات الطريق هي الطرق الصغار تشعب من الطريق الأعظم ثم ترجع اليه
وجعلتم ترس الكلام مجنة تبا لذلك الترس عند طعان
ورميتم أهل الحديث بأسمهم عن قوس موتور القواد جبان
فترسوا بالوحي والسنن التي تتلوه نعم الترس للشجعان
تقدم تفسير الترس .

قوله : موتور . هو اسم مفعول ، من وتره يتره . قال في « القاموس »
وتره يتره ، وترأ ، وتره ، والقوم جعل شفهم وترأ ، كأوترهم ،
والرجل أفزعه وأدركه بمكره ، ووتره ماله : نقصه لياه . انتهى .
قلت : ومنه الحديث « الذي تفوته صلاة العصر كأننا وتر أهله وماله »

هو ترسهم والله من عدوانكم والترس يوم البعث من نيران
أفتاركوه لفشركم ومحالكم لا كان ذاك بمنة الرحمن
ودعوتونا للذي قلتم به قلنا معاذ الله من خذلان
فاشدد ذاك الحرب بين فريقنا وفريقكم وتفاقم الأمران
وتأصلت تلك العداوة بيننا من يوم أمر الله للشيطان

بسجوده فعصى وعارض أمره بقياسه وبعقله الخوان
فأتى التلاميذ الوقاح - فعارضوا أخباره بالفشر والهديان
ومعارض للأمر مثل معارض الـ أخبارهم في كفرهم صنواف
من عارض المنصوص بالمعقول قد ما أخبرونا بأولي العرفان
أو ما عرفتم أنه القدري والجبري أيضاً ذاك في القرآن
إذ قال قد أغويتني وفتنتني لأزين لهم مدى الازمان
فاحتج بالمقدور ثم ابان أن الفعل منه بغية وزيان
فانظر الى ميراثهم ذا الشيخ بالتعصيب والميراث بالسهمان
فسألتكم بالله من وراثته منا ومنكم بعد ذا التبيان
حاصل كلام ناظم في هذه الأبيات ، أن أصل العداوة بيننا وبينكم
يامعشر من عارض أمر الله بقياسه وعقله ، من حين أمر الله إبليس بالسجود
لآدم فعصى وعارض أمر الله بالعقل والقياس ، وذلك فيما حكى الله
عنه ، وهو قوله : (لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون)
الحجر : ٣٣ وقوله : (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين)
الأعراف : ١٢ يعني النار خير وأفضل من الطين ، فأنا خير من آدم ، فهذا
معارضة اللعين للأمر بالعقل والقياس .

وقوله : وأتى التلاميذ الوقاح فعارضوا أخباره النخ . أي : ان النفاة
عارضوا الأخبار بالفشر والهديان ، وقالوا : العقل يعارض النقل ، والقواطع
تعارض الظواهر اللفظية ، والأدلة اللفظية لاتقيد اليقين ، ونحو ذلك

من الفشر والهديان ، وهذا معنى معارضةهم للخبر ، وهو معنى قول الناظم
ومعارض للأمر مثل معارض الاخبار الخ

قوله : من عارض المنصوص بالمعقول قدماً الخ . أي : أن إبليس حين
احتج بالقدر ، وهو قوله : (فبما أغويتني لأزوين لهم في الأرض ولأغوينهم
أجمعين) الحجر : ٣٩ فاحتج أولاً بالقدر والجبر ، وهو قوله : (فبما
أغويتني) ثم قال : (لأزوين لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين) فتبعته
القدرية المجبرة في الاحتجاج بالقدر ، وأنهم مجبورون على أفعالهم ، وتبعته
القدرية النفاة ، وهم الذين زعموا أن أفعال العباد غير مخلوقة في قوله : (لأزوين
لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين) فالقدرية المجبرة تبعوه في الجبر ، والقدرية
النفاة تبعوه في نفي خلق أفعال العباد ، فالطائفتان قد عارضتا المنصوص
بالمعقول ، وهذا معنى قول الناظم : فانظر الى ميراثهم ذا الشيخ بالتعصيب
كما هو ظاهر ، والله أعلم . وقد تقدم الكلام في مذهب أهل السنة والجماعة
في « خلق أفعال العباد » وفي رد مذهب الجبرية .

هذا الذي ألقى العداوة بيننا اذذاك واتصلت الى ذا الآن
اءلمتتمُ اصلاً وأصل خصمكم اصلاً فحين تقابل الأصلان
ظهر التباين فانتششت ما بيننا الحرب العوان وصييح بالاقران
أصلتم رأي الرجال وخرصها من غير برهان ولا سلطان
هذا وكم رأي لهم فبرأي من نزل النصوص فأوصخوا ببيان
كل له رأي ومعقول له يدغو ويمنع أخذر رأي فلان

والخصم اصل محكم القرآن مع قول الرسول وفطرة الرحمن
وبني عليه فاعلى بنيانه نحو السما أعظم بهذا البنيان
وعلى شفا جرف بنيتم أنتم فأنت سيول الوحي والايمان
فعلت أساس بنائكم فتهدمت تلك السقوف وخر للاركان
الله أكبر لو رأيتم ذلك البنين حين علا كمثل دخان
تسمو اليه نواظر من تحته وهو الوضع ولو يرى بعيان
فاصبر له وهناك ورد الطرف نلقاه قريباً في الحضيض الداني
ثم شرع الناظر رحمه الله في بيان أن التعطيل أساس الزندقة والكفر ،
وأن الاثبات أساس العلم والايمان . فقال :

فصل

في بيان أن التعطيل أساس الزندقة والكفران ، والاثبات أساس العلم والايمان

من قال إن الله ليس بفاعل فعلاً يقوم به قيام معان
كلا وليس الامر أيضاً قائماً بالرب بل من جملة الاكوان
اي : من قال : إن الفعل هو المفعول ، والخلق هو المخلوق ، والأمر
هو الأمر ، وقد تقدم بسط الكلام في ذلك .
قوله : قيام معان ، هو بفتح الميم ، أي : قياماً مغنوباً .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

كلا وليس الله فوق عباده بل عرشه خلو من الرحمن
فثلاثة والله لا تبقي من الـ ايمان حبة خردل بوزان
وقداستراح معطل هذي الثلاث ث من الاله وجملة القرآن
ومن الرسول ودينه وشريعته الـ اسلام بل من جملة الاديان
قوله : خلو ، بكسر الخاء ، أي : خال .

قوله : هذي الثلاث ، وهن القول بأن فعله تعالى وأمره لا يقومان به ،
والقول بنفي الفوقية والعلو لا يبقي من الايمان حبة خردل .

وتمام ذاك ججوده لصفاته والذات دون الوصف ذوالبطلان
أي : وتمام ذاك ججود صفات الرب تعالى ، مع أن وجود ذات
بغير صفات باطل .

وتمام ذا الايمان إقرار الفتى بالله فاطر هذي الاكوان
فاذا أقربه وعطل كل مفروض ولم يتوق من عصيان
لم ينقص الايمان حبة خردل أنى وليس بقابل النقصان ؟!
هذا هو القول بالايمان ، هو التصديق والمعرفة ، كما هو قول الجهمية
والأشعري في المشهور من قوليه ، وأنه لا يزيد ولا ينقص .

وتمام هذا قوله إن النبوة ليس وصفاً قام بالانسان
لكن تعلق ذلك المعنى القديم بواحد من جملة الانسان

هذا وما ذاك التعلق ثابتاً في خارج بل ذاك في الاذهان
فتعلق الاقوال لا يعطي الذي وقفت عليه الكون في الأعيان
هذا اذا ما حصل المعنى الذي قلتم هو النفسي في البرهان
لكن جمهور الطوائف لم يروا ذا ممكناً بل ذاك ذو بطلان
ما قال هذا غيركم من سائر المـظـار في الآفاق والازمان
تسعون وجهاً بينت بطلانه لولا القريض لسقتها بوزان
أي : وتام هذا قوله : إن النبوة ليس وصفاً قام بالنبي ، وإن المعنى
القديم وهو المعنى النفسي ، تعلق به ، ومع ذلك ، فالتعلق ليس ثابتاً
في الخارج ، بل هو في الذهن ، وذلك هو المعنى النفسي الذي أثبتته الأشاعرة .
قوله : ما قال هذا غيركم الخ . أي : ما قال هذا القول أحد غيركم
معشر الأشعرية .

قوله : تسعون وجهاً الخ . هذه الأوجه ساقها شيخ الاسلام في رسالته
المعروفة « بالتسعينية »

قوله : لولا القريض . قال في « القاموس » قرضه يقرضه ، قطعه ، وجازاه
كقارضه ، والشعر قاله .

يا قوم أين الرب أين كلامه أين الرسول فأوضحوا ببيان
ما فوق عرش الرب من هو قائل طه ولا حرفاً من القرآن
ولقد شهدتم ان هذا قولكم والله يشهد مع أولي الايمان
وارحمته لكم غبتم حظكم من كل معرفة ومن ايمان

ونسبتم للكفر أولى منكم بالله والايان والقرآن
هذي بضاعتكم فمن يستامها فقد ارتضى بالجهل والخسران
وتمام هذا قولكم في مبدء ومعادنا أعني المعاد الثاني

هذا على قول مثبتي الجوهر الفرد ، وقد تكلموا في معاد الابدان
على هذا الاصل ، فمنهم من يقول : يفرق الاجزاء ثم يجمعها ، ومنهم من
يقول : يعدمها ثم يعيدها . واختلفوا ههنا فيما إذا أكل حيوان حيواناً ،
فكيف يعاد ؟ وادعى بعضهم أن الله يعدم أجزاء العالم ، ومنهم من يقول :
هذا لا يمكن أن يعلم ثبوته ولا انتفاؤه ، والمعاد عندهم يقتصر الى أن يبتدىء
هذي الجواهر ، والجهنم بن صفوان منهم يقول : يعدمها بعد ذلك ، ويقول :
بقضاء الجنة والنار . وأبو الهذيل العلاف يقول : تعدم الحركات .

قال ابن العربي في « عقيدته الوسطى » اختلف أهل السنة في الاعادة
هل بالجمع والتفريق ، أو بعد محض العدم ؟ والحق التوقف ، وهو اختيار
امام الحرمين ، اذ كلاهما جائز عقلاً في قدرته تعالى ، ولا قاطع في ذلك ،
فالأحوط التوقف . انتهى

وفي شرح الرسالة ، للشيخ أبي القاسم ابن ناجي . قال بعض الشيوخ : أجمع
أهل الحق على القول برد الجواهر بأعيانها ، وانما اختلفوا : هل عن عدم أو
تفريق ؟ قال أبو المعالي : لا دليل قاطع بأحدهما ، والظواهر تقتضي الاعدام
لا بالتفريق ، وعليه فترد بأعيانها ، وكون الابتداء والاعادة بالعلم والقدرة
والارادة . وأما إن قلنا بالتفريق لا بالاعدام ، فتجمع الجواهر ، ثم يخلق
تعالى فيها الصفات بأعيانها كما كانت أول مرة ، وكل ما هو ممكن ، فالقدرة
صالحة لا يقاؤه انتهى .

وقال شارح « المواقف » وهل يعدم الله الأجزاء البدنية ثم يعيدها ، أم
يفرقها ويعيد تأليفها ؟ الحق أنه لم يثبت في ذلك شيء ، فلا نجزم فيه نفيًا
ولا إثباتًا ، لعدم الدليل على شيء من الطرفين ، وليس في قوله تعالى

(كل شيء هالك الا وجهه) القصص : ٨٨ دليل على الاعدام ، لأن التفريق هلاك كالأعدام ، فهلاك كل شيء خروجه عن صفاته المطلوبة منه وزوال التأليف كذلك ، ومثله يسمى فناء عرفاً ، فلا يتم الاستدلال بقوله تعالى (كل من عليها فان) الرحمن : ٣٧ على الاعدام أيضاً ، والله تعالى أعلم . انتهى كلامه .

فهذا قول النفاة في المعاد ، أما قولهم في المبدأ ، فقد تقدم الكلام عليه ، والله أعلم .

وتمام هذا قولكم بفناء دا ر الخلد فالداران فانيتان
أي : إن الجهمية قالوا بفناء الجنة والنار

يا قومنا بلغ الوجود بأسره الد نيا مع الاخرى مع الايمان
والخلق والامر المنزل والجزا ء منازل الجنات والنيران
والناس قد ورثوه بعد فنيهم ذو السهم والسهمين والسهمان
بشس المورث والمورث والترا ث ثلاثة أهل لكل هوان
يا وارثين نبيهم بشراكم مارإثكم مع إرثهم سيان
شتان بين الوارثين وبين مو روئيها وسهام ذي سهمان
يا قوم ما صاح الأئمة جهدهم بالجهم من أقطارها بأذان
الا لما عرفوه من أقواله وما لها بحقيقة العرفان
قول الرسول وقول جهم عندنا في قلب عبد ليس يجتمعان
نصحوكم' والله جهد نصيحة ما فيهم' والله من خوان
فخذوا بهديهم فربي ضامن ورسوله أن تفعلوا بيجان -
أي : إن قول أهل النفي والتعطيل ، قد بلغت شناعاته الوجود بأسره -

الدنيا والآخرة ، والخلق والأمر ، والجزاء ، والجنة ، والنار . وقد توارث الناس تلك الضلالات والشناعات ، فمنهم من ورث السهم ، ومنهم من ورث السهمين ، ومنهم من ورث السهمان .

قوله : والله ماصح الأئمة جهدهم الخ . أي : ما كثر تشنيع الأئمة الكبار في جميع المدن والأقطار ، وتحذيرهم من جهنم وإقواله إلا لما عرفوا من مآلها المنافي للدين المبين للحق واليقين .

قال الناظم رحمه الله تعالى

فاذا أيتيم فالسلام على من اتبع الهدى وانقاد للقرآن
سيروا على نجب العزائم واجعلوا بظهورها المسرى الى الرحمن
سبق المفرد وهو ذا كر ربه في كل حال ليس ذا نسيان
يشير الى ما رواه مسلم في « صحيحه » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
كان رسول الله ﷺ يسير في طريق مكة ، فمر على جبل يقال له : حمدان
فقال : سيروا ، هذا حمدان ، سبق المفردون ، قالوا : وما المفردون
يارسول الله ؟ قال : « الذاكرون الله كثيراً والذاكرات » روي لفظ
(المفردون) من التفريد ، ومن الافراد ، والمشهور الذي قاله الجمهور هو التشديد

لكن أخوا الغفلات منقطع به بين المفاوز تحت ذي الغيلان
صيد السباع وكل وحش كاسر بئس المضيف لأعجز الضيفان
قال في « القاموس » كسر الطائر كسراً وكسوراً : ضم جناحيه ،
يريد الوقوع ، وعقاب كاسر .

وكذلك الشيطان يصطاد الذي لا يذكر الرحمن كل أوان
والذكر أنواع فأعلى نوعه ذكر الصفات لربنا المنان
وثبوتها أصل لهذا الذكر والسنان في لها داع الى النسيان
فلذلك كان خليفه الشيطان ذا لامرحباً بخليفة الشيطان
والذاكرون على مراتبهم فأعلامهم اولو الايمان والعرفان
بصفاته العلياء اذ قاموا بجمـد الله في سر وفي إعلان
وأخص أهل الذكر بالرحمن أعـلمهم بها هم صفوة الرحمن
وكذلك كان محمد وأبوه إبراهيم والمولود من عمران
وكذلك نوح وابن مريم عندنا هم خير خلق الله من انسان
لمعارف حصلت لهم بصفاته لم يؤتها أحد من الانسان
وهم أولو العزم الذين بسورة الـ أحزاب والشورى أتوا ببيان
وكذلك القرآن مملوء من الـ أوصاف وهي القصد بالقرآن
ليصير معروفاً لنا بصفاته ويصير مذكوراً لنا بجنانه
ولسان ايضاً مع محبتنا له فلاجل ذا الاثبات في الايمان
مثل الأساس من البناء فمن يرم هدم الأساس فكيف باليمان؟

يعنى الناظم رحمه الله تعالى ، أن الذكر أنواع . فأعلامها ذكر الصفات ،
وثبوت صفاته سبحانه أصل لهذا الذكر ، وثاني الصفات داع الى نسيانها ،
وهو خليفة الشيطان ، والذاكرون على مراتب ، فأعلام أولو الايمان

والعرفان بصفاته سبحانه ، ولذلك قاموا بحمد الله في السر والاعلان ،
وأخص أهل الذكر بالله ، أعلمهم بصفاته ، ولذلك كان أولو العزم من
الرسل ، وهم نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليهم الصلاة
والسلام ، هم خير خلق الله ، له عارف التي حصلت لهم بصفاته سبحانه ، بحيث
لم يؤت بها غيرهم ، ولذلك القرآن مملوء بصفاته سبحانه ، وهي القصد بالقرآن ،
ليكون معروفاً لعباده بصفاته ، مذكروا لهم بقلوبهم ، وهو معنى قوله :
مذكوراً لهم بجنان ، وهو القلب ، ونحو من هذا قول الناظم في المقدمة :
ولست حاجة الأرواح قط إلى شيء أعظم منها إلى معرفة بارئها وفاطرها ،
ومحبتها وذكره ، والابتهاج به ، وطلب الوسيلة إليه ، والزلفى عنده ،
ولا سبيل إلى هذا بمعرفة أوصافه وأسمائه ، فكلمها كان العبد بها أعلم ، كان
بالله أعرف ، وله أطلب ، واليه أقرب ، وكلما كان لها أنكر ، كان بالله أجمل ،
والله أكره ، ومنه أبعد ... إلى آخر ما ذكره . قال الناظم رحمه الله تعالى
في كتاب « الكلم الطيب » الذكروا نوعان . أحدهما : ذكر أسماء الرب وصفاته
والثناء عليه ، وتنزيهه ، وتقديسه عما لا يليق به ، وهذا أيضاً نوعان . أحدهما :
إنشاء الثناء عليه بها من الذاكِر ، وهذا النوع هو المذكور في الأحاديث ،
نحو : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر . سبحان الله وبحمده .
لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء
قدير . ونحو ذلك ، فأفضل هذا النوع أجمعه للثناء ، وأعمه ، نحو سبحان الله
عدد خلقه . فهذا أفضل من نحو : سبحان الله . وقولك : الحمد لله عدداً ما خلق في
السماء ، وعدداً ما خلق في الأرض ، وعدداً ما بينها ، وعدداً ما هو خالق .
أفضل من نحو قولك : الحمد لله . ولهذا جاء في حديث جويرية أن النبي ﷺ
قال لها : « لقد قلت بعدك أربع كلمات - ثلاث مرات - ، لو وزنت بما قلت

اليوم لوزنتهن ، سبحان الله عدد خلقه ، سبحان الله رضى نفسه ، سبحان الله زنة عرشه ، سبحان الله مداد كلماته » رواه مسلم . وفي الترمذي و « سنن أبي داود » عن سعد ابن أبي وقاص رضى الله عنه أنه دخل مع النبي ﷺ على امرأة وبين يديها نوى أوحى تسبح به ، فقال : « أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا وأفضل ؟ سبحان الله عدد ما خلق في السماء ، وسبحان الله عدد ما خلق في الارض ، وسبحان الله عدد ما بين ذلك ، وسبحان الله عدد ما هو خالق ، والله أكبر مثل ذلك ، والحمد لله مثل ذلك ، ولا إله إلا الله مثل ذلك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك »

النوع الثاني : الخبر عن الرب تعالى بأحكام أسمائه وصفاته ، نحو قولك : الله عز وجل يسمع أصوات عباده ، ويرى حرركاتهم ، ولا تخفى عليه خافية من أعمالهم ، وهو أرحمهم من آبائهم دأمتهم ، وهو على كل شيء قدير . وهو أفرح بتوبة عبده من الفاقد لراحته ، ونحو ذلك . وأفضل هذا النوع الثناء عليه بما أثنى به على نفسه ، وبما أثنى عليه رسوله ﷺ ، من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تشبيه ولا تمثيل ، وهذا النوع أيضاً ثلاثة أنواع : حمد ، وثناء ، ومجد ، فالحمد : الاخبار عنه بصفات كماله ، مع محبته والرضى عنه ، فلا يكون المحب الساكت حامداً ، ولا المثنى بلا محبة حامداً ، حتى يجتمع له المحبة والثناء ، فإن كرر الحمد شيئاً بعد شيء ، كان ثناء ، وإن كان المدح بصفات الجلال والعظمة والكبرياء والملك ، كان مجداً . وقد جمع الله تعالى لعبده الأنواع الثلاثة في أول سورة الفاتحة ، فاذا قال العبد : (الحمد لله رب العالمين) قال حمدي عبدي وإذا قال : (مالك يوم الدين) قال : مجدي عبدي .

والنوع الثاني من الذكر ، ذكر أمره ونهيه وأحكامه ، وهذا أيضاً .
نوعان : إلى آخر كلامه ، وهو كلام نفيس .

قوله : أولو العزم الذين يسورة (الاحزاب) و (الشورى) قال
تعالى في سورة الاحزاب ٧ : (واخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً)
وفي سورة الشورى : ١٣ (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا
إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا
فيه ...) الآية .

قوله : فلأجل ذا الاثبات في الايمان مثل الاساس من البناء ، يعني أن
الاثبات في الايمان مثل الأساس مع البناء ، وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى :
الاثبات أمكن ، نقله عنه الخطابي .

والله ما قام البناء لدين رسول الله بالتعطيل للديان
ما قام الا بالصفات مفصلاً اثباتها تفصيل ذي عرفان
فهي الاساس لديننا ولكل دين قبله من سائر الايات
وكذا زندقه العباد أساسها التعطيل يشهد ذا اولو العرفان
والله ما في الأرض زندقه بدت الا من التعطيل والنكران
والله ما في الأرض زندقه بدت من جانب الاثبات والقرآن
هذي زندقه العباد جميعهم ومصنفاتهم بكل مكان
ما فيهم أحد يقول الله فو ق العرش مستول على الاكوان
ويقول ان الله جل جلاله متكلم بالوحي والقرآن

ويقول ان الله كلم عبده موسى فأسمعه بذى الآذان
ويقول ان النقل غير معارض للعقل بل أمران متفقان
والنقل جاء بما يحار العقل فيه لا المحال البين البطالان
فانظر الى الجهمي كيف أتى الى أس الهدى ومعاقل الايمان
بمعاول التعطيل يقطعها فما يبقى على التعطيل من ايمان
يدري بهذا عارف بما أخذ الـ أفوال مضطلع بهذا الشأن
والله لو حدثتم لرأيتهم هذا وأعظم منه رأي عيان
لكن على تلك العيون غشاوة ماحيلة الكحال في العميان

أقسم الناظم رحمه الله في البيت الذي أوله : والله ما قام الأساس لدين
رسل الله الخ . . إن دين الرسل عليهم السلام ما قام بالتعطيل ، وإنه ما قام
إلا بآثبات الصفات مفصلة ، ثم أخبر أن زندقة العباد أساسها التعطيل ، فانظر
زندقة العباد ومصنفاتهم بكل مكان ، فانه ليس فيهم من يثبت علو الله تعالى
على خلقه ، أو يقول : ان الله سبحانه متكلم بالوحي والقرآن ، وإن الله كام
عبده موسى فأسمعه النداء .

قوله : ويقول : إن النقل غير معارض للعقل الخ . أي : إن المعطلة
تقول : إن العقل يعارض النقل ، وحاشا من ذلك ، لكن النقل جاء بحجرات
العقول ، أي : بما تتحيز فيه العقول . وأما أن النقل يجيء بالمحال الباطل ، فكلام
ومعاده الله .

فصل

في بَيِّتِ أَهْلِ الشَّرْكِ والتَّعْطِيلِ فِي رَمِيهِمْ أَهْلَ التَّوْحِيدِ وَالْإِثْبَاتِ بِتَنْقِيصِ
الرَّسُولِ ﷺ

قَالُوا تَنْقُصْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ وَاعْتَبِرُوا هَذَا الْبَغْيَ وَالْبَهْتَانِ
عَزَلُوهُ إِنْ يَحْتَجُّ قَطُّ بِقَوْلِهِ فِي الْعِلْمِ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ الشَّانِ
عَزَلُوا كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ رَسُولَهُ عَنْ ذَاكَ عَزْلًا لَيْسَ ذَا كِتْمَانٍ
جَعَلُوا حَقِيقَتَهُ وَظَاهِرَهُ هُوَ الْكَفَرُ الصَّرِيحُ الْبَيْنُ الْبَطْلَانُ
قَالُوا وَظَاهِرَهُ هُوَ التَّشْبِيهِ وَالتَّجْسِيمُ وَالتَّمْثِيلُ حَاشَا ظَاهِرَ الْقُرْآنِ
مَنْ قَالَ فِي الرَّحْمَنِ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ حَقِيقَةُ الْإِخْبَارِ وَالْفَرْقَانِ
فَهُوَ الْمَشَبْهُ وَالْمُمَثَّلُ وَالْمُجَسَّمُ عَابِدُ الْأَوْثَانِ لَا الرَّحْمَنُ
تَاللَّهِ قَدْ مَسَخَتْ عُقُولُكُمْ فُلَيْسَ وَرَاءَ هَذَا قَطُّ مِنْ نَقْصَانٍ
وَرَمَيْتُمْ حَزْبَ الرَّسُولِ وَجَنَدَهُ بِمَصَابِكُمْ يَافِرُقَةُ الْبَهْتَانِ
وَجَعَلْتُمْ التَّنْقِيصَ عَيْنَ وَفَاقِهِ أَذِلْمُ يُوَافِقُ ذَاكَ رَأْيَ فُلَانٍ
أَنْتُمْ تَنْقُصْتُمْ إِلَهَ الْعَرْشِ وَالْقُرْآنَ وَالْمَبْعُوثَ بِالْقُرْآنِ
نَزَهْتُمُوهُ عَنْ صِفَاتِ كَمَالِهِ وَعَنِ الْكَلَامِ وَفَوْقَ كُلِّ مَكَانٍ
وَجَعَلْتُمْ ذَا كُلِّ التَّشْبِيهِ وَالتَّمْثِيلِ وَالتَّجْسِيمِ ذَا الْبَطْلَانِ

وكلامكم فيه الشفاء وغاية التحقيق يا عجباً لذا الخذلان
 جعلوا عقولهم أحق بأخذ ما فيها من الأخبار والقرآن
 وكلامه لا يستفاد به اليقين لأجل ذا لا يقبل الخصمان
 تحكيمه عند اختلافهما بل المعقول ثم المنطق اليونان
 أي التنقص بعد ذالولا الوقاحة والجراءة يأولي العدوان
 معنى كلامه في هذه الآيات أن أهل التعطيل رموا أهل التوحيد لما
 جردوا التوحيد ، والمتابعة ، وأفردوا الله تعالى بجميع أنواع العبادة خوفاً ،
 ورجاء ، وتوكلأ ، وخشية ، وقالوا : لا يجوز صرف العبادة ولا شيء منها
 للملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، وقدموا أقوال الرسول على غيره ، فلأجل ذلك رموهم
 بتنقص الرسول ، والمعطلة مع ذلك قد تنقصوا الله تعالى ورسوله وكتابه ، أما تنقصهم
 الله تعالى ، فانهم سلبوه صفات كماله ، ونزهوه عن الكلام والفوقية ، وجعلوا ذلك تشبيهاً
 وتجسيماً ، وأما تنقصهم الرسول ، فانهم عزلوه أن يحتج بقوله في العلم بالله ، وأما تنقصهم
 القرآن ، فانه عندهم لا يفيد اليقين ، اذ هو أدلة لفظية عارضتها القواطع العقلية
 بزعمهم ، وأن القرآن لا يحكم عند الاختلاف ، وإنما يرجع الى العقول والمنطق ،
 وأما أهل الاثبات ، فانهم حكموا الرسول ﷺ وما جاء به في الدق والجل ،
 ولهذا قال : أي التنقص بعد ذالولا الوقاحة والجراءة الخ .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

يامن له عقل ونور قد غدا يمشي به في الناس كل زمان
 لكننا قلنا مقالة صارخ في كل وقت بينكم بأذان

الرب رب والرسول فعبدته حقاً وليس لنا إله ثان
 فلذلك لم نعبدته مثل عبادة الرحمن فعل المشرك النصراتي
 كالأولم نغلو الغلو كما نهى عنه الرسول محافة الكفران
 الله حق لا يكون لغيره ولعبدته حق هما حقان
 لا تجعلوا الحقين حقاً واحداً من غير تمييز ولا فرقان
 فالحج للرحمن دون رسوله وكذا الصلاة وذبح ذي القربان
 وكذا السجود ونذرنا ويمينا وكذا مثاب العبد من عصيان
 وكذا التوكل والاناثة والتقى وكذا الرجاء وخشية الرحمن
 وكذا العبادة واستعانتنا به اياك نعبد ذاك توحيدان
 وعليهما قام الوجود بأسره دنيا وأخرى حبذا الركنان
 وكذلك التسييح والتكبير والستهليل حق إلهنا الديان
 لكننا التعزير والتوقير حق للرسول بمقتضى القرآن
 والحب والإيمان والتصديق لا يختص بل حقان مشتركان
 هذي تفاصيل الحقوق ثلاثة لا تجهلها يا أولي العدوان
 حق الإله عبادة بالأمر لا بهوى النفوس فذاك للشيطان
 من غير إشراك به شيئاً هما سببا النجاة فحبذا السبيان
 ورسوله فهو المطاع وقوله المسموع إذ هو صاحب البرهان

والأمر منه الحتم لا تخيير فـفيه عند ذي عقل وذو إيمان .
 من قال قولاً غيره قمنا على أقواله بالسير والميزان .
 إن وافقت قول الرسول وحكمه فعلى الرؤوس تشال كالتيجان .
 أو خالفت هذا رددناها على من قالها من كان من انسان .
 أو أشكلت عنا توقعنا ولم نجزم بلا علم ولا برهان .
 هذا الذي أدى إليه علمنا وبه ندين الله كل أوان .
 فهو المطاع وأمره العالي على أمر الورى وأمر ذي السلطان .
 وهم المقدم في محبتنا على الـأهلين والأزواج والولدان .
 وعلى العباد جميعهم حتى على النفس التي قد ضمها الجنيات .

شرع الناظم رحمه الله في بيان الحقوق التي لله ورسوله ، فذكر أن حق الله سبحانه ، هو عبادته بأمره ، لا بهوى النفس ، وذلك ، كاللحج ، والصلاة ، والذبح ، والجود ، والنذر ، واليمين ، والتوبة ، والتوكل ، والانابة ، والنقى ، والرجاء ، والخشية ، والاستعانة ، والتكبير ، والنهليل ، ونحوها ، فكل هذا حق لله ، لا يشركه فيه غيره ، لا ملك مقرب ، ولا نبي مرسل .
 وأما المختص بالرسول ﷺ ، فهو التعزير ، والتوقير ، كما في قوله تعالى (لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه) الفتح : ٩ . وأما الحب والإيمان والتصديق ، فهي مشتركة بين الله ورسوله ، فقد وضحت الحقوق الثلاثة ، وهذا معنى قوله : هذي تفاصيل الحقوق الثلاثة الخ .

قوله : ورسوله فهو المطاع وقوله الخ . يدل على هذا قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) النساء : ٦٥ الآية

قوله : فهو المقدم في محبتنا الخ . يشير الى قوله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » . قول عمر رضي الله عنه : يا رسول الله لأنت أحب الي من كل شيء إلا من نفسي ، فقال : « لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك » فقال عمر : إنك الآن أحب إلي من نفسي . فقال « الآن يا عمر » رواه البخاري .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ونظير هذا قول أعداء المسيح - ح من النصارى عابدي الصليبان
انا تنقصنا المسيح بقولنا عبد وذلك غاية النقائص
لو قلتم ولد إله خالق وفيتموه حقه بوزان
وكذاك أشباه النصارى مذغلوا في دينهم بالجهل والطغيان
صاروا معادين الرسول ودينه في صورة الأحاب والاخوان

أي : ونظير غلوهم في الرسول ﷺ غلو عباد الصليب من النصارى في المسيح ، لما قال لهم النبي ﷺ : « ان المسيح عبد » فقالوا له : تنقصت المسيح وعبته ، وقد تقدم من كلام الناظم في « شرح منازل السائرين » ما يتضح به في معنى هذه الأبيات في الفصل الذي أوله : والشرك فاحذره فشرک ظاهر الخ .

فانظر الى تبديليهم توحيدہ بالشرك والإيمان بالكفران
وانظر الى تجريده التوحيد من أسباب كل الشرك بالرحمن
واجمع مقالاتهم وما قد قاله . واستدع بالنقد والوزان
عقل وفطرتك السليمة ثم زن هذا وذا لاتطغ في الميزان

فهنالك تعلم أي حزيننا هو الـمـمتنـقـص المنقوص ذو العدون
رامي البريء بدائه ومصابه فعل المباغت أوقع الحيوان
كـمـعـير للناس بالزغل الذي هو ضربه فاعجب لذا البهتان
الزغل بفتح الزاي

يافرقة التنقيص بل يأمة السدعوى بلا علم ولا عرفان
والله ماقدمتم يوماً مقماً له على التقليد للانسان
والله ماقال الشيوخ وقال إلا كنتم معهم بلا كتمان
والله أغلاط الشيوخ لديكم عين الصواب ومقتضى البرهان
ولذا قضيتم بالذي حكمت به جهلاً على الاخبار والقرآن
والله انهم لديكم مثل معصوم وهذا غاية الطغيان
تباً لكم ماذا النقص بعد ذا لو تعرفون العدل من نقصان
والله مايرضيه جعلكم له ترساً لشرككم وللعدون
وكذاك جعلكم المشايخ جنة لخلافه والقصد ذو تبيان
والله يشهد ذا بجذر قلوبكم وكذاك يشهده أولو الإيمان

قوله : بجذر قلوبكم الخ . الجذر بالذال المعجمة . قال في « مختار الصحيح »
جذر كل شيء أصله ، بفتح الجيم عن الاصمعي ، وبكسرهما عن أبي عمرو . وفي
الحديث : « إن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال » .

والله ما عظمتموه طاعة ومحبة يا فرقة العصيان
 أنى وجه لكم به وبدينه وخلافكم للوحي معلومان؟
 أوصاكم أشياخكم بخلافهم لوفاقه في سالف الأزمان
 خالفتم قول الشيوخ وقوله فغدا لكم خلفان متفقان
 أي : إنكم معاشر النفاة خالفتم قول الرسول ﷺ ، وخالفتم أقوال
 الأئمة المجتهدين رحمهم الله تعالى ، فانهم أوصوكم ، بخلاف أقوالهم اذا خالفت قول
 الرسول ﷺ كما قد تقدم بعض أقوالهم ، فخالفتهم الرسول ﷺ ، وخالفتم الأئمة في ترك
 أقوالهم اذا خالفت أقواله ، وهذا معنى قول الناظم : فغدا لكم خلفان متفقان ،
 وهما خلاف قول الرسول ﷺ ، وخلاف قول الأئمة رضي الله عنهم .

والله أمركم عجب معجب ضدان فيكم ليس يتفقان
 تقديم آراء الرجال عليه مع هذا الغلو فكيف يجتمعان؟!
 كفرتم من جرد التوحيد جملا منكم بحقائق الإيمان
 لكن تجردتم لنصر الشرك والبعد المضلة في رضى الشيطان
 والله لم نقصد سوى التجريد للتوحيد ذاك وصية الرحمن
 ورضى رسول الله منا لا غلوا لشرك أصل عبادة الأوثان
 والله لو رضى الرسول دعاءنا إياه بادرنا الى الازدعان
 والله لو رضى الرسول سجودنا كنا نخر له على الأذقان
 والله ما يرضيه منا غير اخلاص وتحكيم لذا القرآن

ولقد نهى ذا الخلق عن إطرائه فعل النصارى عابدي الصليبان
ولقد نهانا أن نصير قبره عيداً حذار الشرك بالرحمن
ودعا بأن لا يجعل القبر الذي قد ضمه وثناً من الأوثان
فأجاب رب العالمين دعاءه وأحاطه بثلاثة الجدران
حتى اغتدت أرجاؤه بدعائه في عزة وحماية وصيان

قوله : ولقد نهى ذا الخلق عن إطرائه الخ . يشير الى قوله ﷺ
« لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، إنما أنا عبد ، فقولوا : عبد الله
ورسوله » متفق عليه ^(١) .

قوله : ولقد نهانا أن نصير قبره عيداً الخ . يشير الى حديث أبي هريرة
رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ، ولا
تجعلوا قبوري عيداً ، وصلوا علي ، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم » رواه
أبو داود بإسناد حسن ، ورواته ثقات . وعن علي بن الحسين رضي الله عنه
أنه رأى رجلاً يجيء الى فرجة كانت عند قبر النبي ﷺ ، فيدخل فيها فيدعو ،
فنهاه وقال : ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله ﷺ
قال « لا تتخذوا قبوري عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، فإن تسليمكم يبلغني أين
كنتم » رواه في « المختارة » ورواه أبو يعلى ، والقاضي اسماعيل . وقال سعيد
ابن منصور في « سننه » : حدثنا عبد العزيز بن محمد ، أخبرني سهيل ابن أبي
صالح ، قال : رأيته الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم
عند القبر ، فناداني وهو في بيت فاطمة يتعشى ، فقال : هلم الى العشاء .
فقلت : لأريده . فقال : مالي رأيتك عند القبر ؟ فقلت : سلمت على النبي
ﷺ ، فقال : اذا دخلت المسجد ، فسلم ، ثم قال : إن رسول الله ﷺ

(١) كذا في الأصل : متفق عليه ، ولم يروه مسلم ، فهو من رواية البخاري وحده
ورواه الترمذي ، والدارمي ، والطيالسي ، وأحمد .

نقال : « لاتتخذوا قبوري عيداً ، ولا تتخذوا بيوتكم مقابر ، وصلوا علي ، فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ، لعن الله اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ما انتم ومن بالأندلس الا سواء . وقال سعيد أيضاً : حدثنا حبان بن علي ، ثنا محمد بن عجلان ، عن أبي سعيد مولى المهري قال : قال رسول الله ﷺ « لاتتخذوا قبوري عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، وصلوا علي ، فان صلاتكم تبلغني » قل شيخ الاسلام : فهذان المرسلان من هذين الوجهين المختلفين ، يدلان على ثبوت الحديث ، لاسيما وقد احتج به من أرسله ، وذلك يقتضي ثبوته عنده ، هذا لو لم يرو من وجوه مسندة غير هذين ، فكيف وقد تقدم مسنداً .

وقال أيضاً : فانظر الى هذه السنة ، كيف مخرجها من أهل المدينة ، وأهل البيت الذين لهم من رسول الله ﷺ قرب النسب ، وقرب الدار ، لأنهم إلى ذلك أحوج من غيرهم ، فكانوا له أضبط . انتهى .

قواه : ودعا بأن لا يجعل القبر الذي قد ضمه الخ . قال القرطبي : ولهذا بالغ المسلمون في سد الذريعة في قبر النبي ﷺ ، فأعوا حيطان تربته ، وسدوا المداخل اليها ، وجعلوها محدقة بقبره ﷺ ، ثم خافوا أن يتخذ موضع قبره قبلة ، إذ كان مستقبل المصلين ، فتصور الصلاة اليه بصورة العبادة ، فبنوا جدارين من ركني القبر الشماليين ، وحرفوهما حتى النقيصا على زاوية مثلثة من ناحية الشمال ، حتى لا يتمكن أحد من استقبال قبره . انتهى . وهذا معنى قول الناظم : حتي اغتدت أرجاؤه بدعائه الخ .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واقعد غدا عند الوفاة مصرحاً باللعن يصرخ فيهم بأذان

وعنى الألى جعلوا القبور مساجداً وهم اليهود وعابدو الصلبان .
والله لولا ذاك أبرز قبره لكنهم حجبوه بالحيطان
قصدوا الى تسنيم حجرته ليمستع السجود له على الأذقان .
قصدوا موافقة الرسول وقصده الـ تجريد للتوحيد للرحمن

قوله : ولقد غدا عند الوفاة الخ . يشير الى حديث عائشة رضي الله عنها
قالت : لما نزل برسول الله ﷺ ، طفق طفق خمصة له على وجهه ، فاذا اغتم بها
كشفها ، فقال وهو كذلك « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم
مساجد » يحذر ماصنعوا ، ولولا ذلك أبرز قبره ، غير أنه خشي أن يتخذ
مسجداً . أخرجاه .

قولها : غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً . روي بفتح الحاء ، وضمها ، فعلى
الفتح هو الذي خشي ذلك ﷺ ، وأمرهم أن يدفنوه في المكان الذي قبض
فيه ، وعلى رواية الضم يحتمل أن يكون الصحابة هم الذين خافوا أن يقع
ذلك من بعض الأمة ، فلم يبرزوا قبره خشية أن يقع ذلك من بعض الأمة
غلواً وتعظيماً بما أبدى وأعاد من النهي عنه ، والتحذير منه ، ولعن فاعله .

قوله : قصدوا الى تسنيم حجرته الخ . تقدم كلام القرطبي رحمه الله
تعالى في ذلك . ولعل الناظم أخذ هذا المعنى من كلامه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

يا فرقة جهلت نصوص نبيهم وقصوده وحقيقة الإيمان .
فسطوا على أتباعه وجنوده بالبغي والعدوان والبهتان :
لا تعجلوا وتبينوا وتثبتوا فصابكم ما فيه من جبران

قلنا الذي قال الأئمة قبلنا وبه النصوص أتت على التبيان
القصد حج البيت وهو فريضة الرحمن واجبة على الأعيان
ورحلتنا شدت إليه من بقا ع الأرض قاصيها كذاك الداني
من لم يزر بيت الإله فماله من حجه سهم ولا سهمان
وكذا نشد رحلتنا للمسجد النبوي خير مساجد البلدان
من بعد مكة أو على الإطلاق فيه الخلف عند الناس منذ زمان
ونراه عند النذر فرضاً لكن النعمان يأبى ذا وللنعمان
أصل هو النافي الوجوب فانه ما جنسه فرض على الانسان
ولما براهين تدل بأنه بالنذر مفترض على الانسان
أمر الرسول لكل ناذر طاعة بوفائه بالنذر بالاحسان
وصلاتنا فيه بألف في سوا ه ما خلا ذا الحجر والأركان
وكذا صلاة في قبا فكعمرة في أجرها والفضل للثمان
فاذا أتينا المسجد النبوي صلينا التحية أولاً ثنتين
بتام اركان لها وخشوعها وحضور قلب فعل ذي الاحسان
ثم اثنتين للزيارة نقصد القبر الشريف ولو على الأجفان
فنقوم دون القبر وقفة خاضع متذلل في السر والاعلان
فكأنه في القبر حي ناطق فالواقفون نواكس الاذقان

ملكتم تلك المهابة فاعترت تلك القوائم كثرة الرجفان
 وتفجرت تلك العيون بمائها ولطالما غاضت على الأزمان
 وأتى المسلم بالسلام بهيبة ووقار ذي علم وذو إيمان
 لم يرفع الأصوات حول ضريحه كلا ولم يسجد على الأذقان
 كلا ولم ير طائفاً بالقبر أسبوعاً كأن القبر بيت ثان
 ثم انشأ بدعائه متوجهاً لله نحو البيت ذي الأركان
 هذي زيارة من غدا متمسكاً بشريعة الاسلام والإيمان
 من أفضل الأعمال هاتيك الزياره وهي يوم الحشر في الميزان
 لا تلبسوا الحق الذي جاءت به سنن الرسول بأعظم البطلان
 هذي زيارتنا ولم ننكر سوى السبدع المضلة يأولي العدوان
 وحديث شد الرحل نص ثابت يجب المصير اليه بالبرهان

مراد الناظم رحمه الله انا قلنا بما قالت به الأئمة قبلنا ، ودلت عليه النصوص ،
 فذكر أن حج البيت فريضة ، وهذا معلوم بالاضطرار من دين الاسلام .
 قوله : ورحالتنا شدت اليه الخ . يشير الى الحديث المتفق عليه من حديث
 أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ... » الحديث
 وكذا نشد رحالتنا للمسجد النبوي الخ . أقول :

قوله هذه مسألة الزيارة ، وهي التي أفتى فيها شيخ الاسلام ، وحبس
 بسببها حتى مات في الحبس ، ولذا كر جوابه في المسألة ، وذلك أنه سئل عن
 رجل نوى زيارة قبر نبي من الأنبياء عليهم السلام ، مثل نبينا ﷺ وغيره ،

فهل يجوز له في سفره أن يقصر الصلاة ؟ وهل هي زيارة شرعية ، أم لا ؟
وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال « من حج فلم يزرني فقد جفاني » و « من
زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي » وقد روي عنه أنه قال : « لا تشد
الرحال الا الى ثلاثة مساجد ، المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ،
ومسجدي هذا » .

أجاب الشيخ رضي الله عنه : الحمد لله رب العالمين ، أما من سافر لمجرد
زيارة قبور الأنبياء والصالحين ، فهل يجوز له القصر ؟ على قولين ، أحدهما
وهو قول متقدمي العلماء الذين لا يجوزون القصر في سفر المعصية ، كأبي
عبد الله ابن بطة ، وأبي الوفاء ابن عقيل ، وطوائف كثيرة من العلماء
المتقدمين أنه لا يجوز القصر في هذا السفر ، لأنه سفر منهي عنه . ومذهب
مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله أن السفر المنهي عنه في الشريعة لا يقصر
فيه ، والقول الثاني أنه يقصر ؛ وهذا يقوله من يجوز القصر في السفر المحرم ،
كأبي حنيفة ، ويقوله بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي وأحمد ، ممن
يجوز السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين ، كأبي حامد الغزالي ، وأبي
الحسن ابن عبدوس الحراني ، وأبي محمد ابن قدامة المقدسي ، وهؤلاء يقولون :
« إن هذا السفر ليس بمحرم ، لعموم قوله ﷺ « زوروا القبور » وقد يحتج
بعض من لا يعرف الحديث بالأحاديث المروية في زيارة قبر النبي ﷺ ،
كقوله « من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي » رواه الدارقطني ،
وابن ماجه . وأما ما يذكره بعض الناس من قوله « من حج فلم يزرني فقد
جفاني » فهذا لم يروه أحد من العلماء ، وهو مثل قوله « من زارني وزار
أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة » فان هذا أيضاً باطل باتفاق
العلماء ، لم يروه أحد ، ولم يحتج به أحد ، وانما يحتج بعضهم بحديث الدارقطني

ونحوه ، وقد احتج أبو محمد المقدسي على جواز السفر لزيارة القبور ، بأن النبي ﷺ كان يزور مسجد قباء ، وأجاب عن حديث « لا تشد الرحال .. » بأن ذلك محمول على نفي الاستحباب . وأما الأولون ، فانهم يحتجون بما في « الصحيحين » عن النبي ﷺ قال : « لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد .. المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجدي هذا » وهذا الحديث اتفق العلماء على صحته ، والعمل به ، فلو نذر الرجل أن يصلي في مسجد أو مشهد أو يعتكف فيه ، أو يسافر اليه ، غير هذه الثلاثة ، لم يجب عليه ذلك باتفاق الأئمة ، ولو نذر أن يأتي المسجد الحرام لحج أو عمرة ، وجب عليه ذلك باتفاق العلماء ، ولو نذر أن يأتي مسجد النبي ﷺ ، أو المسجد الأقصى ، لصلاة أو اعتكاف ، وجب عليه الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي في أحد قوليهم ، وأحمد ، ولم يجب عليه عند أبي حنيفة ، لأنه لا يجب عنده بالنذر إلا ما كان جنسه واجباً بالشرع . أما الجمهور ، فانهم يوجبون الوفاء بكل طاعة ، كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال : « من نذر أن يطيع الله فليطعه .. » الحديث . رواه البخاري .

وأما السفر الى بقعة غير المساجد الثلاثة ، فلم يوجب أحد من العلماء السفر اليها إذا نذره ، حتى نص بعض العلماء على أنه لا يسافر الى مسجد قباء ، لأنه ليس من الثلاثة ، مع أن مسجد قباء تستحب زيارته لمن كان بالمدينة ، لأن ذلك ليس بشد رحل ، كما في « الصحيح » من « تطهر في بيته ، ثم أتى مسجد قباء لا يريد الا الصلاة فيه ، كان كعمرة » قالوا : ولأن السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة ، لم يفعلها أحد الصحابة والتابعين ، ولا أمر بها رسول الله ﷺ ، ولا استحبها أحد من أئمة المسلمين ، فمن اعتقد ذلك عبادة وفعلها ، فهذا مخالف للسنة واجماع الأمة ، وهذا مما ذكره أبو عبد الله ابن بطلة في « الابانة الصغرى » .

من البدع المخالفة للسنة ، والاجماع ، وبهذا يظهر ضعف حجة أبي محمد المقدسي ، فان زيارة النبي ﷺ لمسجد قباء لم تكن بشد رحل ، وهو يسلم لهم أن السفر اليه لا يجب بالنذر .

وقوله : إن قوله : « لاتشد الرحال » محمول على نفي الاستحباب .
يجاب عنه من وجهين : أحدهما : أن هذا تسليم منه أن هذا السفر ليس بعمل صالح ، ولا قرينة وطاعة ، ومن اعتقد في السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين ، وأنه قرينة وطاعة ، فقد خالف الاجماع ، وإذا سافر لاعتقاد أنها طاعة ، فذلك محرم باجماع المسلمين ، فصار التحريم من جهة اتخاذ قرينة . ومعلوم أن أحداً لا يسافر اليها الا لذلك . وأما اذا قدر أن شد الرحل اليها لغرض مباح ، فهذا جائز ، وليس من هذا الباب .

الوجه الثاني : أن الحديث يقتضي النفي ، والنهي يقتضي التحريم ، وما ذكره من الأحاديث في زيارة قبر النبي ﷺ ، فكلها ضعيفة باتفاق أهل العلم بالحديث ، بل هي موضوعة ، لم يرو أحد من أهل السنن المعتمدة شيئاً منها ، ولم يحتج أحد من الأئمة منها بشيء ، بل مالك وإمام أهل المدينة النبوية الذين هم أعلم الناس بحكم هذه المسألة ، كره أن يقول الرجل : زرت قبر النبي ﷺ ، ولو كان هذا اللفظ معروفاً عندهم ، مشروعاً ، أو مأثوراً عن النبي ﷺ ، لم يكرهه عالم المدينة . والإمام أحمد رضي الله عنه أعلم الناس في زمانه بالسنة ، لما سئل عن ذلك لم يكن عنده ما يعتمد عليه في ذلك ، إلا حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « ما من رجل يسلم علي الا رد الله علي روحه حتى أورد عليه السلام » وعلى هذا اعتمد أبو داود في « سننه » . وكذلك مالك في « الموطأ » روى عن عبد الله بن عمر أنه كان إذا دخل المسجد قال : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك

يأبى ، ثم ينصرف . وفي « سنن أبي داود » عن النبي ﷺ أنه قال :
« لاتخذوا قبوري عيداً ، وصلوا علي أينما كنتم ، فان صلاتكم تبلغني » . وفي
« سنن سعيد بن منصور » عن حسن بن حسن بن علي ابن أبي طالب أنه رأى
رجلاً يختلف الى قبر النبي ﷺ ، ويدعو عنده . فقال : يا هذا ، إن رسول
الله ﷺ قال : « لاتخذوا قبوري عيداً ، وصلوا علي أينما كنتم ؛ فان
صلاتكم تبلغني » فما أنت ورجل بالأندلس منه الاسواء ، وكان الصحابة
والتابعون ، لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد الى زمن الوليد
ابن عبد الملك لا يدخل عنده أحد ، لا صلاة هناك ، ولا مسح قبر ، ولا لدعاء ،
بل هذا انما كانوا يفعلونه في المسجد . وكان السلف من الصحابة والتابعين
إذا سلموا عليه ، وأرادوا الدعاء ، دعوا مستقبلي القبلة ، ولم يستقبلوا القبر .
وأما الوقوف للسلام عليه صلوات الله وسلامه عليه . فقال أبو حنيفة : يستقبل
القبلة أيضاً ولا يستقبل القبر . وقال أكثر الأئمة : يستقبل القبر عند السلام
خاصة ، ولا يستقبل القبر عند الدعاء ، وليس في ذلك الا حكاية مكذوبة
تروى عن مالك ، ومذهبه بخلافها ، ولم يقل أحد من الأئمة أنه يستقبل القبر
عند الدعاء . واتفق الأئمة على أنه لا يتمسح بقبر النبي ﷺ ، ولا يقبله ،
وهذا كله محافظة على التوحيد ، فان من أصول الشرك بالله سبحانه ، اتخاذ
القبور مساجد ، كما قالت طائفة من السلف في قوله تعالى : (وقالو لاتذرن
آلهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً) نوح : ٢٣
وقالوا : هؤلاء كانوا قوماً صالحين في قوم نوح ، فلما ماتوا ، عكفوا على
قبورهم ، ثم صوروا على صورهم تماثيل ، ثم طال عليهم الأمد فعبدها .
وقد ذكر هذا المعنى البخاري في « صحيحه » عن ابن عباس ، وذكره محمد
ابن جرير الطبري وغيره في التفسير ، عن غير واحد من السلف ، وذكره

وثيمة وغيره في قصص الأنبياء من عدة طرق . وقد بسطت الكلام على أصول هذه المسائل في غير هذا الموضع . وأول من وضع الأحاديث في السفر لزيارة المشاهد أهل البدع الرافضة ، ونحوهم الذين يعطلون المساجد ويعظمون المشاهد ، يدعون بيوت الله التي أمر الله أن يذكر فيها اسمه ، ويعبد فيها وحده لا شريك له ، ويعظمون المشاهد التي يشرك فيها ويبتدع فيها دين لم ينزل الله به سلطاناً ، فإن الكتاب والسنة إنما فيها ذكر المساجد لا المشاهد . كما قال الله تعالى : (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) الأعراف : ٣٩ وغير ذلك من الآيات ، والله تعالى أعلم . انتهى .

واعلم أن من أدلة المجوزين لشد الرحل الى ما ذكره التقي السبكي في كتابه « شفاء السقام » من الأحاديث المروية في زيارة قبر النبي ﷺ ، كقوله عليه السلام « من زار قبري وجبت له شفاعتي » رواه الدارقطني . وفي رواية « حلت له شفاعتي » وقوله عليه الصلاة والسلام « من جاءني زائراً لا يعمل حاجة الا زيارتي ، كان حقاً علي أن أكون له شافعاً يوم القيامة » رواه الطبراني . وقوله ﷺ « من حج الى مكة ثم قصدني في مسجدي » كتب له حجتان مبرورتان » رواه ابن عباس . وقوله ﷺ « من حج فزار قبري بعد وفاتي ، فكأنما زارني في حياتي » رواه الدارقطني ، والحديث الذي روئي « من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني » رواه ابن عمر ، وأطنب السبكي في الأدلة . وقد أجاب المانعون عن جميع ذلك ، كما قال الامام الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي في كتابه الذي سماه « الصارم المنكي في الرد على السبكي » مانصه : أما بعد ، فاني وقفت على الكتب الذي ألفه بعض قضاة الشافعية في الرد على شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن تيمية في مسألة شد الرحال ، واعمال المطي الى القبور ، وذكر

أنه سماه « شن الغارة على من أنكر سفر الزيارة » ثم زعم أنه اختار أن
يسميه « شفاء السقام في زياده خير الأنام » فوجدته كتاباً مشتتاً على
تصحيح الأحاديث الضعيفة والموضوعة ، وتقوية الآثار الواهية والمكذوبة ،
وعلى تضعيف الأحاديث الصحيحة الثابتة ، والآثار القوية المقبولة ، أو تحريفها
عن مواضعها ، وصرفها عن ظواهرها بالتأويلات المستنكرة المردودة ،
ورأيت مؤلف هذا الكتاب رجلاً ماريّاً ، معجباً برأيه ، متبعاً لهواه ،
ذاهباً في كثير مما يعتقد به إلى الأقوال الشاذة ، والآراء الساقطة ، صائراً في
أشياء مما يعتمد ، إلى الشبه المحيطة ، والحجج الداحضة ، وربما خرق الإجماع
في مواضع لم يسبق إليها ، ولم يوافق أحد من الأئمة عليها ، وهو في الجملة لون عجيب ،
ونبأ غريب ، تارة يسلك فيما ينصره ويقويه مسلك المجتهدين ، فيكون
مخطئاً في ذلك الاجتهاد ، ومرة يزعم فيما يقوله وبدعيه أنه من جملة المقلدين
فيكون من قلده مخطئاً في ذلك الاعتقاد ، ونسأل الله سبحانه أن يلهمنا
رشداً ، ويرزقنا الهداية والسداد ، هذا مع أنه إن ذكر حديثاً مرفوعاً
أو أثراً موقوفاً وهو غير ثابت ، قبله إذا كان موافقاً لهواه ، وإن كان
ثابتاً رده ، إما بتأويل أو غيره إذا كان مخالفاً لهواه . وإن نقل عن بعض
الأئمة الأعلام كمالك أو غيره ما يوافق رأيه ، قبله ، وإن كان مطعوناً فيه غير
صحيح عنه . وإن كان بما يخالف رأيه ، رده ولم يقبله وإن كان صحيحاً
ثابتاً عنه ، وإن حكى شيئاً مما يتعلق بالكلام على الحديث وأحوال الرواة
عن أحد من أئمة الجرح والتعديل ، كالامام أحمد بن حنبل ، وأبي حاتم
الرازي ، وأبي حاتم ابن حبان البستي ، وأبي جعفر العقيلي ، وأبي أحمد ابن
عدي ، وأبي عبد الله الحاكم صاحب « المستدرک » وأبي بكر البيهقي وغيرهم من

الحفاظ وكان مخالفاً لما ذهب اليه ، لم يقبل قوله ، وردده عليه ، وناقشه فيه .
وان كان ذلك الامام قد أصاب في ذلك القول ، ووافقه غيره من الأئمة
عليه ، وإن كان موافقاً لما صار اليه ، تلقاه بالقبول ، واحتج به ، واعتمد
عليه ، وإن كان ذلك الامام قد خولف في ذلك القول ولم يتابعه غيره من
الأئمة عليه ، وهذا هو عين الجور والظلم ، وعدم القيام بالقسط . نسأل الله
تعالى التوفيق ، ونعوذ به من الخذلان ، واتباع الهوى . هذا مع أنه حمله
بإعجابه برأيه ، وغلبة اتباع هواه ، على أن نسب سوء الفهم والغلط في النقل
الى جماعة من العلماء الأعلام المعتمد عليهم في حكاية مذاهب الفقهاء واختلافهم
وتحقيق معرفة الأحكام ، حتى زعم أن مانقله الشيخ أبو زكريا النووي
في « شرح مسلم » عن الشيخ أبي محمد الجويني ، من النهي عن شد الرحال
والعمال المطي الى غير المساجد الثلاثة ، كالذهاب الى قبور الأنبياء والصالحين ،
والى المواضع الفاضلة ونحو ذلك ، هو بما غلط فيه الشيخ أبي محمد ، أو
أن ذلك بما وقع منه على سبيل السهو والغفلة . قال : ولو قاله هو ، يعني
الشيخ أبا محمد ، أو غيره ممن يقبل كلامه الغلط ، لحكمنا بغلطه ، وأنه لم
يفهم مقصود الحديث ، فانظر الى كلام هذا المعترض المتضمن لرد النقل
الصحيح بالرأي الفاسد ، واجمع بينه وبين ما حكاكه عن شيخ الاسلام من
الافتراء العظيم ، والافك المبين ، والكذب الصراح ، وهو مانقله عنه من
أنه جعل زيارة قبر النبي ﷺ ، وقبور سائر الانبياء عليهم السلام ، معصية
بالاحماع ، مقطوعاً بها ، هكذا ذكر هذا المعترض عن بعض قضاة الشافعية
عن الشيخ أنه قال هذا القول الذي لا يشك عاقل من أصحابه وغير أصحابه
أنه كذب مفتري ، لم يقله قط ، ولا يوجد في شيء من كتبه ، ولأول
كلامه عليه ، بل كتبه كلها ، ومناسكه ، وفتاويه ، وأقواله ، وأفعاله

تشهد ببطلان هذا النقل عنه، ومن له أدنى علم وبصيرة، يقطع بأن هذا مفتعل مختلق على الشيخ، وأنه لم يقله قط. وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) الحجرات : ٦ وهذا المعارض يعلم أن مانقله عن القاضي المشهور بما لأحب حكايته عنه في هذا المقام عن شيخ الاسلام من هذا الكلام، كذب! مقترى، لا يرتاب في ذلك، ولكن يطفف ويداهن، ويقول بلسانه ما ليس في قلبه. ولقد أخبرني الثقة أنه ألف هذا الكتاب لما كان بمصر قبل أن يلي القضاء بالشام عدة كثيرة، ليتقرب به الى القاضي الذي حكى عنه هذا الكذب، ويحظى لديه، فخاب أمله، ولم يتفق عنده، وقد كان هذا القاضي الذي جمع المعارض كتابه لأجله من أعداء الشيخ المشهورين. وقد زعم هذا المعارض أيضاً مع هذا الأمر القطيع الذي ارتكبه من التكذيب بالصدق، والتصديق بالكذب، أن الفتاوي المشهورة التي أجاب بها علماء اهل بغداد، موافقة للشيخ، مختلقة موضوعة، وضعها بعض الشياطين، هكذا زعم، مع علم العام والخاص بأن هذه الفتاوي بما شاع خبرها وذاع، واشتهر امرها وانتشر، وهي صحيحة ثابتة متواترة عن أفتى بها من العلماء، وقد رأيت أنا وغيري خطوطهم بها... الى ان قال : وليعلم قبل الشروع في الكلام مع هذا المعارض، أن شيخ الاسلام رحمه الله تعالى، لم يحرم زيارة القبور على الوجه المشروع في شيء من كتبه، ولم ينه عنها، ولم يكرهها، بل استحباها، وحض عليها، ومصنفاته ومناسكه طافحة بذكر استحباب زيارة قبر النبي ﷺ، وسائر القبور.

قال رحمه الله تعالى في بعض مناسكه : باب زيارة قبر النبي ﷺ
إذا أشرف على مدينة النبي ﷺ قبل الحج أو بعده، فليقل ما تقدم، فإذا

دخل استحب له أن يقتل ، نص عليه الامام أحمد ، فاذا دخل المسجد بدأ
 بوجه اليمنى ، وقال : بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله ، اللهم
 اغفر لي ذنوبي ، وافتح لي أبواب رحمتك . ثم يأتي الروضة بين القبر والمنبر
 فيصلي بها ويدعو بما شاء ، ثم يأتي قبر النبي ﷺ ، فيستقبل جدار القبر ،
 ولا يسه ، ولا يقبله ، ويجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه ،
 ليكون قائماً تجاه النبي ﷺ ، ويقف متباعداً كما يقف لو ظهر في حياته
 بخشوع وسكون ، منكسر الرأس ، غاض الطرف ، مستحضراً بقلبه جلالة
 موقفه ، ثم يقول : السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، السلام
 عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه ، السلام عليك يا سيد المرسلين وخاتم النبيين
 وقائد الغر المحجلين ، أشهد أن لا إله الا الله ، وأشهد أنك رسول الله ، أشهد
 أنك قد بلغت رسالات ربك ، ونصحت لأمتك ، ودعوت الى سبيل ربك
 بالحكمة والموعظة الحسنة ، وعبدت الله حتى أتاك اليقين ، فجزاك الله أفضل
 ما جزى نبياً ورسولاً عن أمته ، اللهم آتة الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً
 محموداً الذي وعده ، يغبطه به الأولون والآخرون ، اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد ، كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم ، انك حميد مجيد ، اللهم بارك
 على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم ، انك حميد
 مجيد ، اللهم احشرونا في زمرة ، وتوفنا على سنته ، وأوردنا حوضه ، واسقنا
 بكأسه مشرباً رويلاً لانظماً بعده أبداً . ثم يأتي إبا بكر وعمر رضي الله
 عنهما ، فيقول : السلام عليك يا إبا بكر الصديق ، السلام عليك يا عمر الفاروق ،
 السلام عليكما يا صاحبي رسول الله ﷺ وضجيعيه ورحمة الله وبركاته ، جزاكما
 الله تعالى عن صحبة نبيكما وعن الاسلام خيراً ، سلام عليكم بما صبرتم فنعمر
 عقبى الدار .

قال : ويزور قبور أهل البقيع ، وقبور الشهداء إن أمكن . هذا كلام الشيخ بحروفه ، وكذلك سائر كتبه ذكر فيها استحباب زيارة قبر النبي ﷺ ، وسائر القبور ، ولم ينكر زيارتها في موضع من المواضع ، ولا ذكر في ذلك خلافاً ، الا نقلاً غريباً ذكره في بعض كتبه عن بعض التابعين . وانما تكلم في مسألة شد الرحال واعمال المطي الى مجرد زيارة القبور ، وذكر في ذلك قولين للعلماء المتقدمين والمتأخرين : أحدهما : القول بإباحة ذلك ، كما يقوله بعض أصحاب الشافعي ، وأحمد . والثاني : أنه منهي عنه ، كما نص عليه إمام دار الهجرة مالك بن أنس ، ولم ينقل عن الأئمة الثلاثة خلافه ، وإليه ذهب جماعة من أصحاب الشافعي وأحمد . هكذا ذكر الشيخ الخلاف في شد الرحال واعمال المطي الى القبور ، ولم يذكره في الزيارة الحالية عن شد رحل ، واعمال مطي ، والسفر الى زيارة القبور مسألة ، وزيارتها بمن غير سفر مسألة أخرى ، ومن خلط هذه المسألة بهذه المسألة وجعلها مسألة واحدة ، وحكم عليها بحكم واحد ، وأخذ في التشنيع على من فرق بينهما ، بالغ في التنفير عنه ، فقد حرم التوفيق ، وحساد عن سواء الطريق . واحتج الشيخ لمن قال بمنع شد الرحل بالحديث المشهور المتفق على صحته ، من حديث أبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري ، بحديث « لاتشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ، مسجدي هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى » هذا هو الذي نقله الشيخ رحمه الله تعالى ، حكى الخلاف في مسألة بين العلماء ، واحتج لأحد القولين بحديث متفق على صحته ، فأبي عتب عليه في ذلك ؟ ! ولكن نعوذ بالله تعالى من الحسد ، والبغي ، واتباع الهوى ، والله سبحانه المسؤول أن يوفقنا واخواننا المسلمين لما يحبه ويرضاه من العمل الصالح ، والقول الجميل ، فإنه يقول الحق ويهدي السبيل . انتهى .

وهذا الذي ذكرناه شرح لما تضمنته هذه الأبيات التي تقدمت والله أعلم .
 قوله : من بعد مكة أو على الاطلاق الخ . هذه المسألة فيها خلاف مشهور بين العلماء فذهب أبو حنيفة ، والشافعي ، وأحمد في إحدى الروايتين ، إلى أن مكة أفضل ؛ وذهب مالك إلى أن المدينة أفضل ، وهو الرواية الثانية عن أحمد ، واحتج من فضل مكة بما رواه عبد الله بن عدي بن الحمراء أنه سمع النبي ﷺ وهو واقف بالحزرة في سوق مكة « والله انك خير ارض الله وأحب أرض الله الى الله ، ولولا أن قومى أخرجوني منك ما خرجت ، رواه أحمد ، والنسائي ، وابن ماجه ، والترمذي وقال : حسن صحيح . واحتجوا أيضاً بأن مضاعفة الصلاة فيها أكثر . وأما الحديث المروي « اللهم لهم منهم أخرجونى من أحب البقاع الى ؛ فأسكنى أحب البقاع اليك » فهو حديث لا يعرف .

قال شيخ الاسلام : هو حديث موضوع كذب ، لم يروه أحد من أهل العلم .

واحتج من فضل المدينة بأخبار صحيحة تدل على فضلها ، لا على فضلها على مكة ، والله أعلم .

وقول الناظم رحمه الله : ونراه عند النذر فرضاً الخ . . . اعلم أن العلماء اختلفوا فيمن نذر طاعة بشرط يرجوه ؛ كأن شفى الله مريضه فعلي أن أتصدق بكذا ، ونحو ذلك ، فذهب جمهور العلماء إلى أنه يجب الوفاء بكل طاعة . وحكي عن أبي حنيفة أنه لا يجب الوفاء الا بما جنسه واجب بأصل الشرع كالصوم . أما ما ليس كذلك ، كالاعتكاف ، فلا يوجب الوفاء به . وحجة الجمهور قوله ﷺ « من نذر أن يطيع الله فليطعه » رواه البخاري . والله أعلم .

فصل

في تعيين ان اتباع السنة والقرآن طريق للنجاة من النيران

يا من يريد نجاته يوم الحسا ب من الجحيم وموقد النيران
اتبع رسول الله في الأقوال والأعمال لا تخرج عن القرآن
وخذا الصحيحين للذين هما العقيد الدين والإيمان واسطتان
واقراهما بعد التجرد من هوى وتعصب وحمية الشيطان
واجعلهما حكماً ولا تحكم على ما فيها أصلاً بقول فلان
واجعل مقالته كبعض مقالة الأشياخ تنصرها بكل أوان
وانصر مقالته كنصرك للذي قلده من غير ما برهان
قدر رسول الله عندك وحده والقول منه اليك ذو إتيان
ماذا ترى فريضاً عليك معيناً ان كنت ذا عقل وذا إيمان
عرض الذي قالوا على أقواله أو عكس ذاك فذلك الامر ان
هي مفرق الطرقات بين طريقنا وطريق أهل الزيغ والعدوان
قدر مقالات العباد جميعهم عدماً وراجع مطلع الإيمان
واجعل جلوسك بين صحب محمد وتلق معهم غنه بالإحسان

وتلق عنهم ما تلقوه هم عنه من الإيمان والعرفان
أفليس في هذا بلاغ مسافر يبغي الإله وجنة الحيوان

شرع الناظم رحمه الله تعالى في الوصية بما ينجي يوم الحساب من العذاب والنار ، وبين أن ذلك يكون باتباع رسول الله ﷺ في الأقوال والأعمال ، كما قال تعالى (قل أن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) آل عمران : ٣١ ثم حث على لزوم « الصحيحين » أي : « صحيح البخاري » و « مسلم » واتخاذهما حكماً ، فيحكم بهما ، ولا يحكم عليهما ، وذلك بعد أن تتجرد من الهوى والتعصب والحمية . قال : واجعل مقالته كبعض مقالات الأشياخ ، أي : اجعل مقالته ﷺ كبعض مقالات الأشياخ التي ينصرها المقلدون بكل أوان ، وكنصرك للذي قلده من غير برهان ، الذي غاية أقواله أن تكون سائعه الاتباع . وأما أقوال الرسول ﷺ ، فهي واجبة الاتباع ، كما قال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم . . .) الآية النساء : ٦٥ ثم قال : قدر رسول الله عندك وأنت تسمع كلامه منه بلا واسطة ، فهل ترى فرضاً عليك عرض أقواله على أقوال من قلده ، أو عكس ذلك ؟ أي : عرض أقوالهم على أقواله ، وهذان الأمران هما مفرق الطرق بين طريقنا وطريق أهل الزيغ والعدوان .

قوله : قدر مقالات العباد جميعهم عدماً الخ . أي : قدر عدم مقالات العباد ، ثم راجع مطلع الايمان ، أي : الكتاب والسنة ، وقدر نفسك جالساً بين صحب محمد ﷺ وأنت تسمع منه ، فإذا كان فرض عليك اتباع ما جاء به ﷺ ، وعرض كلام الناس على كلامه لو كنت حاضراً بين يديه ، فما الذي أسقط هذا الفرض عنك وأنت تسمع كتابه الذي جاء به ، وسنته الصحيحة الصريحة غضة طرية :

قال الناظم رحمه الله تعالى :

لولا التنافس بين هذا الخلق ما كان التفرق قط في الحسبان
فالرب رب واحد وكتابه حق وفهم الحق منه داف
ورسوله قد أوضح الحق المبين بغاية الإيضاح والبيان
ما ثم أوضح من عبارته فلا يحتاج سامعها الى تبيان
والنصح منه فوق كل نصيحة والعلم مأخوذ عن الرحمن
فلأشئ يعبد الباغى الهدى عن قوله لولا عسى الخذلان؟!
فالقل عنه مصدق والقول من ذي عصمة ما عندنا قولان
والعكس عند سواه في الأمرين يا من يهتدي هل يستوي النقلان؟!
تالله قد لاح الصباح لمن له عينان نحو الفجر ناظرتان
وأخو العماية في عمايته يقو ل الليل بعد أيستوي الرجلان؟!
تالله قد رفعت لك الأعلام ان كنت المشمر نلت دار أمان
وإذا جنيت وكنت كسلاناً فما حرم الوصول اليه غير جبان
فاقدم وعد بالوصل نفسك واهجر المقطوع منه قاطع الانسان
عن نيل مقصده فذاك عدوه ولو انه منه القريب الداني

ذكر الناظم في هذه الأبيات ، أنه لولا التنافس بين هذا الخلق ، لم يوجد
التفرق ، وذلك أن الرب سبحانه واحد ، وكتابه واحد ، وفهمه يسير ،
والرسول ﷺ قد أوضح الحق بغاية الايضاح ، فلا عبارة أوضح من عبارته ،

ولا نصح فوق نصحه ، وعلمه مأخوذ عن الله تعالى ، فعدول الباغي عن ذلك هو عين الخذلان ، ثم ذكر أن عكس الأمرين عند غيره ، وقد لاح الصباح لذي عينين ، وأخو العماية في عماية جهله ، نعوذ بالله من العمى .

فصل

في تيسير السير الى الله على المثبتين الموحدين وامتناعه على المعطلين والمشركين .

ياقاعداً سارت به أنفاسه سير البريد وليس بالذملان
قال في « القاموس » : الذميل كأمير : السير اللين ما كان ، أو فوق العنق ، ذمل يذمل ويذمل ذملاً وذمولاً ، وذميلاً ، وذملاناً . ونافقة : ذمول ، من ذمل .

حتى متى هذا الرقاد وقد سرى وفد المحبة مع أولي الاحسان
وحدث بهم عزما تم نحو العلى لاحادي الركبان والاظعان
قوله : وحدث بهم عزما تم نحو العلى . قال في « القاموس » : حدا الإبل : حداها ، وحداها : زجرها وساقها . انتهى .

ركبوا العزائم واعتلوا بظهورها وسروا فما حنوا الى نعمان
ساروا رويداً ثم جاؤوا أولاً سير الدليل يؤم بالركبان
ساروا باثبات الصفات اليه لا الاستعطيل والتحريف والنكران

عرفوه بالأوصاف فامتلت قلوبهم له بالحب والإيمان
فتطيرت تلك القلوب إليه بالأشواق إذ ملئت من العرفان
وأشدهم حباً له أدرأهم بصفاته وحقائق القرآن
فالحب يتبع للشعور بحسبه يقوى ويضعف ذاك ذو تبيان
ولذلك كان العارفون صفاته أحبابه هم أهل هذا الشأن
ولذلك كان العالمون بربهم أحبابه وبشرعة الإيمان
ولذلك كان المنكرون لها هم الأعداء حقاً هم أولو الشنآن
ولذلك كان الجاهلون بذواذا بغضائه حقاً ذوي شنآن
وحياة قلب العبد في شيئين من يرزقهما يحیی مدى الأزمان
في هذه الدنيا وفي الأخرى يكو ن الحی ذا الرضوان والإحسان
ذكر الإله وجهه من غير اشراك به وهما فممتنعان
من صاحب التعطيل حقاً كما متنا ع الطائر المقصوص من طيران
أيحبه من كان ينكر وصفه وعلوه وكلامه بقران
لا والذي حقاً على العرش استوى متكلاً بالوحي والفرقان
الله أكبر ذاك فضل الله يؤ تيه لمن يرضى بلا حساب
وترى الخلف في الديار تقول ذا إحدى الأثا في خص بالحرمان
الله أكبر ذاك عدل الله يقضيه على من شاء من إنسان

وله على هذا وهذا الحمد في الأولى وفي الأخرى هما حمدان
 حمد لذات الرب جل جلاله وكذلك حمد العدل والإحسان
 يامن تعز عليهم أرواحهم ويرون غبنا بيعها بهوان
 ويرون خسراناً ميبناً بيعها في إثر كل قبيحة ومهان
 ويرون ميدان التسابق بارزاً فيتاركون تقحم الميادات
 وبرون أنفاس العباد عليهم قد أحصيت بالعد والحسبان
 ويرون أن أمامهم يوم اللقا لله مسئلتان شاملتان
 ماذا عبدتم ثم ماذا قد أجبتكم من أتى بالحق والبرهان
 هاتوا جواباً للسؤال وهيئوا أيضاً صواباً للجواب يداني
 وتيقنوا ان ليس ينجيكم سوى تجريدكم لحقائق الإيما
 يشير إلى الحديث ، وهو قوله ﷺ « كلمتان يسأل عنهما الأولون والآخرون ،
 ماذا كنتم تعبدون ؟ وماذا أجبتكم المرسلين ؟ »

تجريدكم توحيد سبجانه عن شركة الشيطان والأوثان
 وكذلك تجريد اتباع رسوله عن هذه الآراء والهذيان
 والله ما ينجي الفتى من ربه شيء سوى هذا بلا روغان
 يارب جرد عبدك المسكين را جي الفضل منك أضعف العبدان
 لم تنسه وذكرته فاجعله لا ينساك أنت بدأت بالإحسان

وبه ختمت فكنت أولى بالجميل وبالثناء من الجهول الجاني .
 فالعبد ليس يضيع بين فواتح وخواتم من فضل ذي الغفران
 أنت العليم به وقد أنشأته من تربة هي أضعف الأركان
 كل عليها قد علا وهوت الى تحت الجميع بذلة وهوان
 وعلت عليها النار حتى ظن أن يعلو عليها الخلق من نيران
 وأتى إلى الأيوين ظناً أنه سيصيّر الأيوين تحت دخان
 فسعت الى الأيوين رحمتك التي وسعتها فعلاً بك الأيوان
 هذا ونحن بنوهما وحلومنا في جنب حلمها لدى الميزان
 جزء يسير والعدو فواحد لها وأعدانا بلا حساب
 والضعف مستول علينا من جميع جهاتنا سيما من الإيمان
 قوله : من تربة هي أضعف الأركان ، أي : إن الانسان مخلوق
 من تراب .

قوله : أضعف الأركان ، أي : الأركان الأربعة ، وهي الماء ، والهواء ،
 والنار ، والتراب .

قوله : وعلت عليها النار الخ . يعني قوله تعالى عن ابليس العيين (أنا
 خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) الأعراف : ١٢
 قوله : هذا ونحن بنوهما الخ . يعني أن عقولنا في جنب عقلها جزء يسير
 وعدوها واحد ، وأعداؤنا بلا حساب .

يارب معذرة اليك فلم يكن قصد العباد ركوب ذا العصيان

لكن نفوس سؤلته وغرها هذا العدو لها غرور أمان
فتيقنت يارب أنك واسع الغفران ذو فضل وذو إحسان
ومقالنا ماقاله الأبوان قبل مقالة العبد الظلوم الجاني
نحن الألى ظلموا وإن لم تغفر الذنب العظيم فنحن ذو خسران
يارب فانصرنا على الشيطان ليس لنا به لولا حماك يدان

فصل

في ظهور الفرق بين الطائفتين وعدم التباسه الا على من ليس بذي عينين

والفرق بينكم وبين خصومكم	من كل وجه ثابت ببيان
ما أنتم منهم ولا هم منكم	شتان بين السعد والدبران
فاذا دعونا للقران دعوتكم	للرأي أين الرأي من قرآن
وإذا دعونا للحديث دعوتكم	أنتم الى تقليد قول فلان
وكذا تلقينا نصوص نبينا	بقبولها بالحق والاذعان
من غير تحريف ولا جحد ولا	تفويض ذي جهل بلا عرفان
لكن باعراض وتجهيل وتأ	ويل تلقيتكم مع النكران
أنكرتموها جهدكم فاذا أتى	ما لاسبيل له الى نكران

أعرضتم عنه ولم تستنبطوا منه هدى لحقائق الإيمان
 فاذا ابتليتكم مكرهين بسمعها فوضموها لاعلى العرفان
 لكن بجمل للذي سيقى له تفويض اعراض وجهل معان
 فاذا ابتليتكم باحتجاج خصومكم أوليتموها دفع ذي صولان
 فالجحد والاعراض والتأويل والاستجهيل حظ النص عند الجاني
 لكن لدينا حظه التسليم مع حسن القبول وفهم ذي الإحسان

فصل

في التفاوت بين حظ المبشرين والمعطلين من وحي رب العالمين

ولنا الحقيقة من كلام إلهنا ونصيبكم منه المجاز الثاني
 وقواطع الوحيين شاهدة لنا وعليكم هل يستوي الأمران
 وأدلة المعقول شاهدة لنا أيضاً فقاضونا الى البرهان
 وكذلك فطرة ربنا الرحمن شا هدة لنا أيضاً شهود بيان
 وكذلك إجماع الصحابة والألى تبعوهم بالعلم والاحسان
 وكذلك إجماع الأئمة بعدهم هذا كلامهم بكل مكان
 هذي الشهود فهل لديكم أنتم من شاهد بالنفي والنكران

وجنودنا من قد تقدم ذكرهم وجنودكم ففساكر الشيطان
وهي قواطع الوحيين ، وأدله المعقول والفطرة ، واجماع الصحابة
والتابعين والأئمة .

وخيامنا وضروبة بمشاعر الوحيين من خبر ومن قرآن
وخيامكم وضروبة بالتيه فالسكان كل ملدد حيران
هذي شهادتهم على محصلهم عند الممات وقولهم بلسان
يعني الناظم رحمه الله ما تقدم عن بعض المتكلمين أنه قال عند موته :
لقد خضت البحر الحضم ، وتركت أهل الاسلام وعلومهم ، وخضت في الذي
نبؤني عنه ، والآن إن لم يتداركني ربي برحمته ، وإلا فالويل لفلان ، . أنا أنا
ذا أموت على عقيدة أُمي . وقال آخر : أكثر الناس شكاً عند الموت أصحاب
الكلام . وقال آخر عند موته : أموت وما علمت شيئاً ، إلا أن الممكن
يفتقر الى واجب ، ثم قال : الافتقار وصف عدمي ، أموت وما علمت شيئاً ،

والله يشهد أنهم أيضاً كذا تكفي شهادة ربنا الرحمن
ولنا المساند والصاح وهذه السنن التي نابت عن القرآن
ولكم تصانيف الكلام وهذه الآراء وهي كثيرة الهديان
شبه يكسر بعضها بعضها كيست من زجاج خر للأركان
هو مأخوذ من قول القائل :

شبه تهافت كالزجاج تخالها حقاً وكل كاسر مكسور

قال الناظم رحمه الله تعالى :

هل ثم شيء غير رأي أو كلا م باطل أو منطق اليونان
ونقول قال الله قال رسوله في كل تصنيف وكل مكان
لكن تقولوا^(١) قال أرسطو وقال ابن الخطيب وقال ذو العرفان
ابن الخطيب ، هو الفخر الرازي .

شيخ لكم يدعى ابن سينا لم يكن متقيداً بالدين والإيمان
وخيار ما تأتون قال الأشعري وتشهدون عليه بالبهتان
أي : خيار ما تقولون قال الأشعري : وقد خالفتموه عن المخالفة ،
فإنه يقول بآثبات العلو والاستواء ، ويقول بآثبات الصفات الحبرية ، وليس
له في ذلك قولان ، ومع ذلك خالفتموه في نفي العلو والصفات ، تعالى الله
عما يقول المعطلة علواً كبيراً .

فالأشعري مقرر لعلو رب العرش فوق جميع ذي الأكران
في غاية التقرير بالمعقول والمنقول ثم بفطرة الرحمن
هذا ونحن فتاركوا الآراء للنقل الصحيح ومحكم الفرقان
لكنكم بالعكس قد صرحتم ووضعتم القانون ذا البهتان
أي : نحن نترك الآراء للنقل الصحيح ، وأنتم صرحتم بالعكس ، وأعددتم
لدفع النصوص ضرباً من العدد ، وأنواعاً من القوانين .

والنفي عنكم على التفصيل والآثبات إجمالاً بلا نكران

(١) كذا الأصل بجذف النون من (تقولوا) والأصل أن يقول (تقولون)
لكن حذف النون لضرورة الشعر .

والمتبوتون طريقهم نفي على الـ إجمال والتفصيل بالتيان
فتدبروا القرآن مع من منكم وشهادة المبعوث بالفرقان
وعرضتم قول الرسول على الذي قال الشيوخ ومحكم القرآن
فالمحكم النص الموافق قولهم لا يقبل التأويل في الأذهان
لكنما النص المخالف قولهم متشابه متأول بمعان
أي : إن أهل التأويل عرضوا كتاب الله وسنة رسوله على ما قاله شيوخهم ،
وجعلوا النص الموافق لقولهم محكماً لا يقبل التأويل ، أما النص المخالف لقولهم ،
فهو عندهم متشابه محتمل لعدة معان .

وإذ تأدبتم تقولوا^(١) مشكل أفواضح يا قوم رأي فلان ؟
والله لو كان الموافق لم يكن متشابهاً متأولاً بلسان
لكن عرضنا نحن أقوال الشيوخ على الذي جاءت به الوحيان
ما خالف النصين لم نعبأ به شيئاً وقلنا حسبنا النصان
قوله : والله لو كان النص موافقاً لقولكم لم يكن متشابهاً عندكم متأولاً
بعدة من التأويلات .

قوله : لكن عرضنا نحن أقوال الشيوخ الخ . أي : إن قولنا
عكس قولكم ، وذلك أنا عرضنا أقوال الشيوخ على الكتاب والسنة ، فما
وافقها قبلنا ، وما خالفها لم نعبأ به شيئاً ، وقلنا حسبنا كتاب الله وسنة
رسوله .

والمشكل القول المخالف عندنا في غاية الاشكال لا التبيان

والعزل والابقاء مرجعه الى الـ آراء عندكم بلا كتمان
 لكن لدينا ذاك مرجعه الى قول الرسول ومحكم القرآن
 والكفر والاسلام عين خلافه ووفاقه لا غير بالبرهان
 والكفر عندكم خلاف شيو حكم ووفاقهم فحقيقة الايمان
 هذي سيبيلكم وتلك سيبيلنا والموعود الرحمن بعد زمان
 وهناك يعلم أى حزيننا على الحق الصريح وفطرة الديان
 فاصبر قليلاً انما هي ساعة فاذا أصبت ففي رضى الرحمن
 فالقوم مثلك يألمون ويصبرون وصبرهم في طاعة الشيطان

فصل

في بيان الاستغناء بالوحي المنزل من الساء عن تقليد الرجال والآراء

ياطالب الحق المبين ومؤثراً علم اليقين وصحة الايمان
 اسمع مقالة ناصح خبير الذي عند الورى مذ شب حتى الآن
 مازال مذ عقدت يده ازاره قد شد مئزرة الى الرحمن
 وتخلل الفترات للعزمات امر لازم لطبيعة الانسان
 وتولد النقصان من فتراته أوليس سائرنا بني النقصان ؟

طاف المداهب يتبغي نوراً اليه وينجيه من النيران
وكأنه قد طاف يبغي ظلمة الليل البهيم ومذهب الحيران
والليل لا يزداد إلا قوة والصبح مقهور بذا السلطان
حتى بدت في سيره نار على طود المدينة مطلع الايمان
فأتى ليقبسها فلم يمكنه مع تلك القيود منالها بأمان
لولا تداركه الاله بلطفه وتلى على العقبين ذا نكصان
لكن توقف خاضعاً متذلاً مستشعر الافلاس من أثمان
فأتاه جند حل عند قيوده فامتد حينئذ له الباعان
والله لولا ان تحل قيوده وتزول عنه ربة الشيطان
كان الرقي الى الثريا مصعدا من دور تلك النار في الامكان
فرأى بتلك النار آطام المدينة كالخيام تشوفها العينان
ورأى على طرقاتها الأعلام قد نصبت لاجل السالك الحيران
ورأى هنالك كل هاد مهتد يدعو الى الايمان والإيقان
فهناك هذا نفسه متذكراً ما قاله المشتاق منذ زمان
والمستهام على المحبة لم يزل حاشا لذكراكم من النسيان
لو قيل ما تهوى لقال مبادراً أهوى زيارتكم على الأجفان

تالله ان سمح الزمان بقربكم وحلت منكم بالمحل الداني
لأعفرن الخد شكراً في الثرى ولا كحلن بتربكم أجفاني

يخبر الناظم عما حصل له في سيره الى الله جلا وعلا ، وأنه طاف المذاهب
نعي نوراً ليهتدي به ، وينجوه من النيران ، وأنه لم يحصل له في طوافه ذلك الا
لله والخيرة ، ومع إمعانه في ذلك والظلمة تزيد والخيرة تقوى ، حتى بدت
أنوار الهدى من الكتاب والسنة ، وكفى عن ذلك بقوله : حتى بدت له
سيره فارعلى طود المدينة ، فأنى ليقبها فلم يمكنه ذلك مع تلك القيود التي
من الانقياد ، فلو أن الله سبحانه تداركه بلطفه ، لرجع ونكص على
بيه ، فلما جاءه ذلك اللطف الالهي ، انحلت قيوده ، وسار الى الله مقتدياً
نوار الكتاب والسنة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

زمرت تبصر ما ذكرت فغض طر فأ عن سوى الآثار والقرآن
راترك رسوم الخلق لاتعبأها في السعد ما يغنيك عن دبران
حدق بقلبك في النصوص كمث ما قد حدقوا في الرأي طول زمان
اكحل جفون القلب بالوحين واحذر كحلهم يا ثرة العميان
تالله بين فيها طرق الهدى لعباده في أحسن التبيان
يحوج الله الخلاق معها لخيال فلتان ورأي فلان
نالوحي كاف للذي يعنى به شاف لداء جهالة الانسان
تفاوت العلماء في أفهامهم للوحي فوق تفاوت الأبدان

والجهل داء قاتل وشفاءه أمران في التركيب متفقان
نص من القرآن أو من سنة وطيب ذاك العالم الرباني
والعلم أقسام ثلاث ماها من رابع والحق ذو تبيان
علم بأوصاف الإله وفعله وكذلك الأسماء للرحمن
والأمر والنهي الذي هو دينه وجزاؤه يوم المعاد الثاني
والكل في القرآن والسنة التي جاءت عن المبعوث بالفرقان
والله ما قال امرؤ متحذلق بسواهما الا من الهذيان

قال في « القاموس » حذلق : أظهر الحذق ، أو ادعى أكثر مما عنده «
كتحذلق . انتهى .

يعني أن العلم ثلاثة أقسام : أولها : العلم بصفات الرب ، وأفعاله ، وإسمائه .
والثاني : علم الأمر والنهي . والثالث : علم المعاد ، والكل في القرآن والسنة .
قوله : بسواهما . يعني الكتاب والسنة .

ان قلتم تقريره فمقرر بآتم تقرير من الرحمن
أو قلتم إيضاحه فبين بآتم إيضاح وخير بيان
أو قلتم إيجازه فهو الذي في غاية الإيجاز والتبيان
أو قلتم معناه هذا فاقصدوا معنى الخطاب بعينه وعيان
أو قلتم نحن التراجع فاقصدوا بلا شطط ولانقصان
أو قلتم بخلافه فكلامكم في غاية الإنكار والبطلان

ر قلم قسنا عليه نظيره فقياسكم نوعان مختلفان
 يع يخالف نصه فهو المحال وذاك عند الله ذو بطلان
 يكلامنا فيه وليس كلامنا في غيره أعني القياس الثاني
 لا لا يخالف نصه فالتناس قد عملوا به في سائر الأحيان
 كنه عند الضرورة لا يصار إليه إلا بعد ذا فقدان
 هذا جواب الشافعي لأحمد لله درك من امام زمان
 والله ما اضطر العباد إليه فيهم من حادث بزمان
 قال الناظم رحمه الله تعالى في « أعلام الموقعين » بعد أن ذكر أن فتوى
 لامام أحمد رحمه الله تعالى تدور على خمسة أصول : الأصل الرابع من أصول
 لامام أحمد : الأخذ بالمرسل والحديث الضعيف إذا لم يكن في الباب شيء
 يدفعه ، وهو الذي رجحه على القياس ، وليس المراد بالضعيف عنده الباطل ،
 لا المنكر ، ولا ما في رواه متهم بحيث لا يسوغ الذهاب اليه والعمل به ،
 بل الحديث الضعيف عنده قسيم الصحيح ، وقسم من أقسام الحسن ،
 لم يكن يقسم الحديث إلى صحيح وحسن وضعيف ، بل إلى صحيح
 وضعيف . والضعيف عنده مراتب ، فإذا لم يجد في الباب أثراً يدفعه ، ولا
 قول صاحب ، ولا إجماعاً على خلافه ، كان العمل به عنده أولى من القياس ،
 وليس أحد من الأئمة إلا وهو موافق على هذا الأصل من حيث الجملة ، فانه
 ما منهم أحد الا وقد قدم الحديث الضعيف على القياس ، فقدم أبو حنيفة
 حديث القهقهة في الصلاة على محض القياس ، وأجمع أهل الحديث على ضعفه ،
 وقدم حديث الرضوء بنبيذ التمر على القياس ، وأكثر أهل الحديث يضعفه ،
 وقدم حديث أكثر الحيض عشرة أيام ، وهو ضعيف باتفاقهم ، على محض

القياس ، فالذي تراه في الثالث عشر مساو في الحد وفي الحقيقة والصفة لدم
اليوم العاشر ، وقدم حديث « لا مهر أقل من عشرة دراهم » وأجمعوا على
ضعفه ، بل بطلانه ، على محض القياس ، فان بذل الصداق معاوضة في مقابلة
بذل البضع ، فما تراضيا عليه ، جاز قليلاً أو كثيراً . وقدم الشافعي تحريم
خيد وج ، مع ضعفه ، على القياس ، وقدم خبر جواز الصلاة بمكة على ضعفه
ومخالفته لقياس غيرها من البلدان ، وقدم في أحد قوليه حديث « من قام أو
رعف فليتوضأ وليبن على صلاته » على القياس مع ضعف الخبر وإرساله .
وأما مالك فانه يقدم الحديث المرسل ، والمنقطع والبلاغات ، وقول الصحابي
على القياس ، فاذا لم يكن عند الامام أحمد في المسألة نص ، ولا قول الصحابة
أو واحد منهم ، ولا أثر مرسل أو ضعيف ، عدل الى الأصل الخامس ، وهو
القياس فاستعمله للضرورة . وقد قال في كتاب « الحلال » سألت الشافعي
عن القياس فقال : انما يصار اليه عند الضرورة . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فاذا رأيت النص عنه ساكتا فسكوته عفو من الرحمن
وهو المباح أباحة العفو الذي مافيه من حرج ولا نكران
فأضف إلى هذا عموم اللفظ والمعنى وحسن الفهم في القرآن
فهناك تصبح في غنى وكفاية عن كل ذي رأي وذو حساب
قال الحافظ ابن رجب في « شرح الأربعين » على قوله ﷺ « إن الله
فرض فرائض فلا تضيعوها ، وحد حدوداً فلا تعتدوها .. » الحديث . قال :
وأما المسكوت عنه فهو ما لم يذكر جملة بتحليل ولا تحريم ، فيمكن معفواً

عنه ، لاحرج على فاعله ، وعلى هذا دلت هذه الأحاديث المذكورة هاهنا ، كحديث أبي ثعلبة الحاشي وغيره ... الى أن قال : ولكن بما ينبغي أن يعلم أن ذكر الشيء بالتحريم والتحليل بما قد يخفى فهمه من نصوص الكتاب والسنة ، فإن دلالة هذه النصوص قد تكون بطريق النص والتصريح ، وقد تكون بطريق العموم والشمول ، وقد تكون دلالتـه بطريق الفحوى والتنبية ، كما في قوله تعالى (فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما) الاسراء : ٢٣ فان دخول ماهو أعظم من التأنيف من أنواع الأذى يكون بطريق الأولى ، ويسمى ذلك مفهوم الموافقة ، وقد تكون دلالتـه بطريق مفهوم المخالفة ، كما في قوله ﷺ « في الغنم السائمة الزكاة » فانه يدل بمفهومه على أنه لازكاة في غير السائمة . وقد أخذ الأكثرون بذلك ، واعتبروا مفهوم المخالفة ، وجعلوه حجة . وقد تكون دلالتـه من المعنى موجوداً في غيره ، فانه يتعدى الحكم الى كل ماوجد في ذلك المعنى عند جمهور العلماء ، وهو من باب العدل والميزان الذي أنزله الله ، وأمر بالاعتبار به ، فهذا كله بما تعرف به دلالة النصوص على التحليل والتحريم ، فأما ما انتفى فيه ذلك كله ، فهنا يستدل بعدم ذكره بإيجاب أو تحريم ، على أنه معفو عنه . انتهى كلامه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ومقدراتالذهن لم يضمن لنا تبيانها بالنص والقرآن
وهي التي فيها اعتراك الرأي من تحت العجاج وجولة الأذمان
لكن هنا أمران لو تما لما احتجنا إليه فحبذا الأمران
جمع النصوص وفهم معناها المراد بلفظها والفهم مرتبتان

احداهما مدلول ذاك اللفظ وضوحاً أو لزوماً ثم هذا الثاني فيه تفاوتت الفهوم تفاوتاً لم ينضبط أبدأله طرفان فالشيء يلزمه لوازم جملة عند الخبير به وذوي العرفان فبقدر ذاك الخبر يحصى من لوازمه وهذا واضح التبيان قوله : ومقدرات الذهن الخ . أي : إن الأمور التي تقدرها الأذهان كثيرة ، ولكن لم يضمن لنا تبيانها بالكتاب والسنة . قوله : لكن هنا أمران الخ . أي : إن هذين الأمرين ، وهما جمع النصوص ، وفهم معناها ، لو تمّا لنا لم نحتاج الى الرأي . قوله : والفهم مرتبتان إحداها مدلول ذاك اللفظ الخ . أي : فهم مدلول اللفظ مطابقة أو لزوماً .

قوله : ثم هذا الثاني ، وهو اللزوم ، فيه تفاوتت الفهوم تفاوتاً لا ينضبط ولذلك من عرف الكتاب حقيقة عرف الوجود جميعه ببيان وكذلك يعرف جملة الشرع الذي يحتاجه الانسان كل زمان عالماً بتفصيل وعالماً مجملأً تفصيله أيضاً بوحى ثان وكلاهما وحيان قد ضمنا لنا أعلى العلوم بغاية التبيان ولذلك يعرف من صفات الله والأفعال والأسماء ذي الإحسان ما ليس يعرف من كتاب غيره أبدأً ولا ما قالت الثقلات وكذلك يعرف من صفات البعث بالتفصيل والاجمال في القرآن

ما يجعل اليوم العظيم مشاهداً بالقلب كالمشهود رأي عيان
وكذلك يعرف من حقيقة نفسه وصفاتها بحقيقة العرفان
يعرف لوازمها ويعرف كونها مخلوقة مربوبة ببيان
وكذلك يعرف ما الذي فيها من الحاجات والاعدام والنقصان
وكذلك يعرف ربه وصفاته أيضاً بلا مثل ولا نقصان
وهنا ثلاثة أوجه فافطن لها إن كنت ذا علم وذا عرفان
بالضد والأولى كذا بالامتناع لعلمنا بالنفس والرحمن
فالضد معرفة الإله بضد ما في النفس من عيب ومن نقصان
وحقيقة الأولى ثبوت كماله إذ كان معطيه على الإحسان
قوله : بالضد . أي : إنه سبحانه ينزه عن العيب والنقصان ، إذ ضدها
السلامة من العيوب والنقائص ، تعالى الله وتقدس .

قوله : والأولى الخ . بفتح الهمزة أي : إنما يستعمل في حق الرب تعالى
قياس الأولى ، وهو أن يقال : كل كمال ثبت للمخلوق ، فالرب سبحانه أولى
به ، لأنه معطيه وواهبه ، وواهب الكمال أولى بالكمال ، وكل نقص تنزه
عنه المخلوق ، فالخالق أولى بالتنزه عنه .

قوله : بالامتناع الخ . أي بأن يقل : هذه حقة نقص ، فتمتنع على
الله سبحانه .

فصل

في بيان شروط كفاية النصين والاستغناء بالوحين

وكفاية النصين مشروط بتجريد التلقي عنها لمعان
وكذلك مشروط بخلع قيودهم فقيودهم غلّ الى الأذقان
وكذلك مشروط بهدم قواعد ما أنزلت ببيانها الوحيان
وكذلك مشروط باقداً على الآراء إن عريت عن البرهان
بالرد والإبطال لاتعباً بها شيئاً إذا مافتها النصان

ذكر الناظم رحمه الله تعالى شروط كفاية النصين ، وهي ثلاثة : أحدها :
تجريد التلقي عن الكتاب والسنة ، وعدم الالتفات الى غيرهما ، واتباعها
وترك ما سواهما . الثاني : خلع القيود التي توهن الانقياد كما قال شيخ الاسلام
في تعظيم الأمر والنهي : هو أن لا يعارضا بترخص جاف ، ولا يعارضا
بتشديد غال ، ولا يحملا على علة توهن الانقياد ، وذلك بأن يسلم لأمر الله
وحكمته ممثلاً ما أمر به ، سواء ظهرت له حكمته أو لم تظهر ، فان ظهرت
له حكمة الشرع في أمره ونهيه ، حملة ذلك على مزيد الانقياد ، والبذل
والتسليم ، ولا يحمله ذلك على الانسلاخ منه وتركه ، كما حمل ذلك كثيراً
من زنادقة الفقراء والمتنبيين الى التصوف . الثالث : هدم القواعد المؤسسة
على الفساد ، والبطلان ، والأمور التي ما أنزل الله بها من سلطان ، العارية عن
الدليل والبرهان .

لولا القواعد والقيود وهذه الآراء لاتسعت عرى الايمان
 لكنها والله ضيقت العرى فاحتاجت الايدي لذلك توان
 وتعطلت من أجلها والله أعـداد من النصين ذات بيان
 وتضمنت تقييد مطلقها وإطلاق المقيد وهو ذو ميزان
 وتضمنت تخصيص ماعتمته والاستعميم للمخصوص بالاعيان.
 وتضمنت تفريق ما جمعت وجمعاً للذي وسمته بالفرقات
 وتضمنت تضيق ما قد وسعته وعكسه فلتتظر الأمران
 وتضمنت تحليل ما قد حرمته وعكسه فلتتظر النوعان
 سكتت وكان سكوها عفو أفلم تعف القواعد باتساع بطنان
 وتضمنت إهدار ما اعتبرت كذا بالعكس والأمران محذوران
 وتضمنت أيضاً شروطاً لم تكن مشروطة شرعاً بلا برهان
 وتضمنت أيضاً موانع لم تكن ممنوعة شرعاً بلا تبيان
 إلا بأقيسة وآراء وتقليد بلا علم ولا استحسان
 شرع الناظم رحمه الله تعالى في بيان المفاسد التي حصلت من القواعد التي
 وضعوها ، والقيود التي قيدوا بها الكتاب والسنة ، والآراء التي خالفوا
 بها الكتاب والسنة ، فذكر أنه تعطلت من أجلها أعداد من النصين ،
 وتضمنت تقييد المطلق ، وإطلاق المقيد ، وتخصيص العموم ، وتعميم المخصوص
 وتفريق ما جمعت النصوص بينه ، وجمع ما فرقت بينه ، وتضييق ما وسعته

وعكسه ، وتحليل ما حرّمته ، وتحريم ما خلّته ، وغير ذلك بما ذكره الناظم .
 عن أت هذي القوا غد من جميع الصبح والاتباع بالاحسان
 ما أسسوا إلا اتباع نبهم لا عقل فلتان ورأي فلان
 قال في « القاموس » وفتلات المحسن ، هفواته وزلاته .

بل أنكروا الآراء نصحاء منهم لله والداعي وللقرآن
 أو ليس في خلف بها وتناقض مادل ذالب وذا عرفان ؟
 والله لو كانت من الرحمن ما اختلفت ولا انتقضت مدى الازمان
 شبه تهافت كالزجاج تخالها حقاً وقد سقطت على صفوان
 والله لا يرضى بها ذو مهمة علياء طالبة لهذا الشأن
 شرع الناظم رحمه الله تعالى في بيان أن هذه القواعد لم تأت عن أحد
 من الصحابة وتابعيهم باحسان ، وأن القوم ما أسسوا الا اتباع نبهم ﷺ ، ولم
 يؤسسوا اتباع عقل فلان ، ورأي فلتان .

قوله : والله لو كانت من الرحمن النخ . هذا مأخوذ من قوله تعالى (ولو
 كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) النساء : ٨٢ فالدليل
 على أن هذه الآراء والقواعد من عند غير الله ، كثرة اختلافها ، وتناقضها ،
 فلو كانت من عند الله لم تختلف ، ولم تنتقض الى آخر الدهر ، ولكنها
 كما قال القائل :

شبه نهافت كالزجاج تخالها حقاً وكل كسر مكسور
 قال الناظم :

فمشالها والله في قلب الفتى وثباتها في منبت الايمان

كالزروع ينبت حوله دغل فيمنعه النما فتراه ذا نقصان
وكذلك الايمان في قلب الفتى غرس من الرحمن في الانسان
والنفس تنبت حوله الشهوات والشبهات وهي كثيرة الأفنان
فيعود ذاك الغرس يبسا ذاوياً أو ناقص الثمرات كل أوان
فتراه يحترث دائماً ومغله نزر وذا من أعظم الخسران
والله لو نكش النبات وكان ذا بصر لذاك الشوك والسعدان
لأتى كأمثال الجبال مغله ولكن أضعافاً بلا حسابان
قوله : نزر . أي : قليل . قال في « القاموس » النزر القليل ،
كالنزر ، والمتزور .

قوله : نكش . قال في « القاموس » نكش الركية ، ينكشها ، وينكشها :
أخرج ما فيها من الحماة والطين ، كاتكشها ، والشئ أفناه ، ومنه فرغ .

فصل

هذا وليس الطعن بالاطلاق فيها كلها فعل الجهول الجاني
بل في التي قد خالفت قول الرسول ل ومحكم الايمان والفرقان
أو في التي ما أنزل الرحمن في تقريرها ياقوم من سلطان -
فهي التي كم عطلت من سئة بل عطلت من محكم القرآن

هذا ونرجو أن واضعها فلا يعدوه أجراً له أجران
 اذ قال مبلغ علمه من غير اي—جواب القبول له على انسان
 بل قد نهانا عن قبول كلامه نصاً بتقليد بلا برهان
 وكذلك أوصانا بتقديم النصو ص عليه من خبر ومن قرآن
 نصح العباد بذو وخلص نفسه عند السؤال لها من الديان
 والخوف كل الخوف فهو على الذي ترك النصوص لأجل قول فلان
 وإذا بغى الاحسان أو لها بما لو قاله خصم له ذو شان
 لرماه بالداء العضال منادياً بفساد ماقد قاله بأذان
 ولما خشي الناظم رحمه الله تعالى من بعض الجهال أن يتوهم ذم الرأي
 مطلقاً ، دفع ذلك بقوله : هذا وليس الطعن بالاطلاق فيها الخ . أشار الى
 أن الرأي نوعان : مذموم ، ومحمود ، فالمذموم : ما خالف الكتاب والسنة ،
 والمحمود : ما وافق الكتاب والسنة ، وقد بسط الكلام في ذلك بسطاً
 مستوفى في أول كتاب « اعلام الموقعين » وهذا معنى قوله : هذا وليس
 الطعن بالاطلاق فيها كلها ؛ أي : لا يطعن فيها كلها وإنما يطعن فيما خالف
 الكتاب والسنة فقط .

قوله : هذا ونرجو أن واضعها الخ ؛ أي : نرجو أن المجتهد إذا اجتهد
 فأخطأ فله أجر ، وإذا اجتهد فأصاب فله أجران ، كما صح في « صحيح
 البخاري » عن النبي ﷺ قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ،
 وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » .

قوله : إذ قال مبلغ علمه الخ ؛ أي : إن الأئمة رحمهم الله تعالى قالوا
بمبلغ علمهم ، ونهوا الناس عن قبول كلامهم إذا خالف النصوص ، وأوصوا
بتقديم النصوص عليه ، كالامام أحمد ، والشافعي ، ومالك ، وأبي حنيفة ،
وغيرهم ، فرحة الله عليهم ، فلقد نصحوا العباد ، وخلصوا أنفسهم عند سؤال
الرب تعالى لهم يوم القيامة .

قوله : والخوف كل الخوف الخ ؛ أي : ان الخوف العظيم ، والخطر
الشديد على الذين تركوا النصوص لأجل قول فلان وفلان ، وإذا أرادوا
الاحسان أولوها بالتأويلات الباطلة ، وحملوها على الاحتمالات البعيدة ، ومع
ذلك لو قال ذلك خصم لهم في تأويل كلام مشايخهم ، ومن يرضونه ، رموه
بالداء العضال ، وفادوا على فساد ما قاله .

فصل

في لازم المذهب هل هو مذهب ام لا ؟

ولوازم المعنى تراد بذكره من عارف بلزومها الحقان
وسواه ليس بلازم في حقه قصد اللوازم وهي ذات بيان
اذ قد يكون لزومها المجهول أو قد كان يعلمه بلا نكران
لكن عرته غفلة بلزومها اذ كان ذا سهو وذا نسيان
واناك لم يك لازماً لمذاهب العلماء مذهبهم بلا برهان

ذكر الناظم في هذا الفصل أن لازم المذهب ليس بمذهب .
قوله : ولوازم المعنى الخ ؛ أي : إن لوازم المعنى تراد من عارف
بزومها ، وأما سواه ، فليس ذلك بلازم في حقه ، اذ قد يكون جاهلاً
لزومها ، أو يكون عالمًا به ، ولكن عوته ؛ أي : حصل له سهو ونسيان
فلذلك : لازم المذهب ليس بمذهب .

قال شيخ الاسلام في جواب له : وأما قول السائل : هل لازم
المذهب مذهباً ، أم ليس بمذهب ؟ فالصواب : أن لازم مذهب الانسان
ليس بمذهب له ، اذا لم يلتزمه ، فانه اذا كان قد أنكره ونفاه ، كانت
إضافته اليه كذباً عليه ، بل ذلك يدل على فساد قوله وتناقضه في المقال ،
غير التزامه اللوازم التي يظهر أنها من قبيل الكفر والمحال ، فالذين قالوا
بأقوال يلزمها أقوال ، يعلم أنه لا يلتزمها ، لكن لم يعلم أنها تلزمه ، ولو
كان لازم المذهب مذهباً ، للزم تكفير كل من قال عن الاستواء وغيره من
الصفات أنه مجاز ليس بحقيقة ، فان لازم هذا القول يقتضي أن لا يكون
شيء من أسمائه أو صفاته حقيقة . انتهى .

فالمقدمون على حكاية ذاك مذ هبهم أولو جهل مع العدوان
لا فرق بين ظهوره وخفائه قد يذهلون عن اللزوم الداني
سيا إذا ما كان ليس بلازم لاكن يظن لزومه بجنان
لا تشهدوا بالزور ويحكم على ماتلزمون شهادة البطلان
بخلاف لازم ما يقول آلهنا ونينا المعصوم بالبرهان
فلذا دلالات النصوص جلية وخفية تخفى على الأذهان

والله يرزق من يشاء الفهم في آياته رزقاً بلا حساب
ولما ذكر الناظم رحمه الله أن المذهب ليس بمذهب ، شرع في ذكر
ما ألزمه أهل التعطيل أهل الاثبات ، فقال :

واحذر حكايات لأرباب الكلا م عن الخصوم كثيرة الهذيان
فحكوا بما ظنوه يلزمهم فقا لوا ذاك مذهبهم بلا برهان
كذبوا عليهم باهتين لهم بما ظنوه يلزمهم من البهتان
فحكى المعطل عن أولي الاثبات قو لهم بأن الله ذو جثثان
وحكى المعطل أنهم قالوا بأب الله ليس يرى لنا بعيان
وحكى المعطل أنهم قالوا يجوز زكلامه من غير قصد معان
وحكى المعطل أنهم قالوا بتحسين الاله وحصره بمكان
وحكى المعطل أنهم قالوا له أعضاء جل الله عن بهتان
وحكى المعطل أن مذهبهم هو الـ تشبيهه للخلاق بالانسان
وحكى المعطل عنهم ما لم يقو لوه ولا أشيائهم بلسان
ظن المعطل أن هذا لازم فلذا أتى بالزور والعدوان
فعليه في هذا محاذير ثلا ث كلها متحقق البطلان
ظن اللزوم وقد فهم بلزومه وتما ذاك شهادة الكفران
حاصل هذه الأبيات أن الناظم رحمه الله يحكي أشياء بما ألزم بها أهل
التعطيل أهل الاثبات ، فحكى المعطلة عن المثبتة أنهم يقولون : إن الله

تعالى وتقدس جسم ، وحكوا عنهم أن مذهبهم أن الله لا يرى في الآخرة ، كما قال الفخر الرازي في « المعالم » أطبق أهل السنة على أن الله تعالى يصح أن يرى . وأنكرت الفلاسفة والمعتزلة والكرامية والمجسمة ذلك ، ثم قال : أما إنكار الفلاسفة والمعتزلة ، فظاهر ، وأما إنكار الكرامية والحنابلة ، فلأنهم أطبقوا على أن الله تعالى لو لم يكن جسماً في مكان ، امتنع رؤيته . انتهى .

قال الشيخ العلامة عبد الرحمن بن إبراهيم الفزاري في كتابه « غاية السؤل في علم الأصول » بعد أن حكى كلام الرازي هذا ، وما أدري أي الأمرين أسرع إلى فضيحته ، نقله أو تقريره ؟ أما نقله ، فلأن الحنابلة لا يختلف أولهم وآخرهم في أن المنكر لرؤية الله تعالى ، جاحد لكتابه ، وسنة رسوله ، واجماع أهل النقل ، وأما تقريره ، فلأن قوله : أطبقوا على أنه لو لم يكن جسماً في مكان ، لامتنع رؤيته ، إنما هو استدلال يقتضي اثبات الجسم ، بدليل صحة الرؤية ، لأن التقدير يكون : لو لم يكن جسماً ، لامتنع رؤيته ، فيكون جسماً ، فمثل هذا لا يخفى على الفخر الرازي ، وإنما هو الهوى إذا غلب أعمى وأصم ، فإن كل لبيب يعلم من كلام هذا الرجل ، أن في قلبه من الحنابلة داء لا دواء له ، فانه أولاً أخرجهم عن أهل السنة ، فتراه يرى السنة ما ابتدعه في دين الاسلام والشرعة المحمدية ، من المباحث الكلامية ، والشبه العقلية ، والآراء الفلسفية ، فحكم على من لا يقوم مقامهم بأنهم ليسوا من أهل السنة . وثانياً أطلق عليهم اسم التجسيم ، والتجسيم لا يعتقده مسلم ، وأطال الفزاري الكلام . قوله : وحكى المعطلة عنهم أنهم قالوا : يجوز كلامه من غير قصد معان . أقول : قال ابن السبكي في « جمع الجوامع » ولا يجوز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة ، خلافاً للحشوية . قال

الحلي في شرحه : أي في تجويزهم ورود ذلك في الكتاب والسنة ، قالوا : لوجوده فيه ، كالحروف المقطعة في أوائل السور . انتهى . قال بعض محبيه : وقد اضطرب القائلون بهذا في معنى هذا . فقال الزركشي ، والكوراني : إن أحدا لم يقل : إن في القرآن مالا معنى له . وقال الآمدي : لا يتصور احتمال القرآن الكريم على مالا معنى له أصلاً ، وقد استدلت الحشوية أيضاً بآية (وما يعلم تأويله الا الله) آل عمران : ٧ بالوقف ، فقالوا : الكون المتشابه غير معلوم لنا ، فقد خاطبنا الله بما لا نفهمه ، وهو المهمل ، نقله الجخندي . ومعلوم أن فواتح السور والآيات المتشابهات ، وإن فهم لها معنى صحيح ، إلا أنه غير مقطوع بأنه مراد قائله تعالى ، ولذلك سلك كثير من المفسرين هذا ، حيث قالوا في الفواتح : والله أعلم بمراده . ولما رأى الحشوية أن مثل هذا غير مفهوم منه مراد قائله ، نفوا المعنى عنه أصلاً ، وقالوا : إنه لا معنى له ، لا بمعنى أنه غير موضوع ، بل بمعنى ما ذكرنا ، هذا ما في وسعي من توجيه هذا الكلام الذي اضطربت فيه الأفهام ، ولم أر لأحد من كتب هنا كلاماً شافياً . انتهى كلامه .

وحكت المعطلة عنهم أنهم قالوا بجواز ورود مالا معنى له في القرآن وأنهم يقولون بتحيز الله وحصره . وحكى المعطلة أنهم قالوا : له أعضاء ، وأنهم شبهوا الله تعالى بخلقه . وحكت المعطلة عنهم غير هذا ، بما لم يقولوه ، ولم نقله أشياخهم ، والأمر كما قال الناظم : إن المعطلة ظنوا أن هذا لازماً لقولهم ، فحكوه عنهم ، وكذبوا عليهم ، واعتدوا ، لأن لازم المذهب ليس بمذهب ، ولهذا قال الناظم : فعليه ، أي : على المعطل في نسبة ذلك الي أهل الاثبات ، معاذير ثلاث ، وكلها باطلة : الأول : ظن الزوم ، والثاني قد فهم بلزومه . والثالث : شهادته عليهم بالكفر .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

يا شاهداً بالزور ويحك لم تخف يوم الشهادة سطوة الديان
يا قاتل البهتان غط لوازما قد قلت مزوماتها بلسان
والله لازمها انتفاء الذات والـ أوصاف والأفعال للرحمن
والله لازمها انتفاء الدين والـ قرآن والاسلام والايمان
ولزوم ذلك يبين جداً لمن كانت له أذنان واعيتان
والله لولا ضيق هذا النظم ييسر للزوم بأوضح التبيان
ولقد تقدم منه ما يكفي لمن كانت له عينان ناظرتان
إن الذكي ببعض ذلك يكتفي وأخو البلادة ساكن الجبان
شرع الناظم في بيان اللوازم التي تلزم المعطلة ، ويلزم منها انتفاء ذاته
تعالى ، وصفاته ، وأفعاله ، بل يلزم منها انتفاء الدين ، والاسلام ، والقرآن
وقد تقدم ما يعرف من ذلك في غضون هذا النظم .
قوله : ساكن الجبان . الجبان ، والجبانة : مشددتين : المقبرة ،
والصحراء ، قاله في « القاموس » :

قال الناظم :

يا قومنا اعتبروا بجهل شيوخكم بحقائق الايمان والقرآن
أوما سمعتم قول أفضل وقته فيكم مقالة جاهل فتنان
إن السموات العلى والأرض قبل العرش بالاجماع مخلوقان !!
والله ما هذي مقالة عالم فضلاً عن الاجماع كل زمان

من قال ذا قد خالف الاجماع والخبر الصحيح وظاهر القرآن
فانظر الى ماجرّه تأويل لفـظ الإستواء بظاهر البطلان
زعم المعطل أن تأويل استوى بالخلق والاقبال وضع لسان
كذب المعطل ليس ذا لغة الألى قد خوطبوا بالوحي والقرآن
فأصاره هذا إلى أن قال خلـق العرش بعد جميع ذي الـاكوان
يهينه تكذيب الرسول له وإجـماع الهداة ومحكم الفرقان
لم أقف على تعيين قائل هذا القول ، ومعنى ذلك أن هذا القائل الجاهل
زعم أن السموات والأرض مخلوقان قبل العرش بالاجماع ، واعجب لهذا
الجهل العظيم ، ومخالفة الاجماع ، والخبر الصحيح ، وظاهر القرآن . وذلك
أن للسلف قولين في أول المخلوقات ، ما هو ؟ أحدهما : أن العرش أول المخلوقات
والثاني : أن القلم هو أول المخلوقات ، فكان في هذا إجماع السلف ، على أن
المخلوقات العرش أو القلم ، وهذا الجاهل زعم أن السموات والأرض مخلوقان
قبل العرش ، فخرق الاجماع . والخبر الصحيح الذي أشار اليه هو مارواه
مسلم في « صحيحه » عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً قال : « كتب
الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ،
وكان عرشه على الماء »

وقول الناظم : زعم المعطلة أن تأويل استوى بالخلق والاقبال ؛ أي :
إن المعطل زعم أن تفسير الاستواء بالاقبال يتضمن . أن الأرض والسموات
مخلوقان قبل العرش ، وهذا غاية الجهل

قوله : قول المعطل : إن تأويل استوى بالخلق والاقبال وضع لسان ، أي :

زعم أن تأويل الاستواء بقولهم : أقبل على خلق السماء ، هو المعروف في لغة العرب ، وليس كذلك ، وإذا كان العرش مخلوقاً قبل خلق السموات والأرض ، فكيف يكون استوائه عمده إلى خلقه له ؟ ! لو كان هذا يعرف في اللغة أن الاستواء على كذا ، بمعنى أنه عمد إلى فعله ، وهذا لا يعرف قط في اللغة لاحقيقة ولا مجازاً لا في نظم ولا نثر ، ومن قال : استوى بمعنى عمد ، ذكره في قوله (ثم استوى إلى السماء وهي دخان) فصلت : ١١ لأنه عدى بحرف الغاية كما يقال : عمدت إلى كذا ، ولا قصدت عليه ، مع أن ما ذكر في تلك الآية لا يعرف في اللغة أيضاً ، ولا هو قول أحد من مفسري السلف ، بل المفسرون من السلف قولهم بخلاف ذلك ، وإنما هذا القول وأمثاله ابتدع في الإسلام لما ظهر إنكار أفعال الرب التي تقوم به ويفعلها بمشيئته وقدرته واختياره ، فحينئذ صار يفسر القرآن من يفسره بما ينافي ذلك ، كما يفسر سائر أهل البدع القرآن على ما يوافق أقاويلهم ، وأما أن ينقل هذا التفسير عن أحد من السلف ، فلا ، بل أقوال السلف الثانية عنهم متفقة في هذا الباب ، لا يعرف لهم فيه قولان ، كما قد يختلفون أحياناً في بعض الآيات ، وإن اختلفت عباراتهم ، فمقصودهم واحد ، وهو إثبات علو الله على العرش . ثم قال الناظم على سبيل التهنيد : يهنيه تكذيب الرسول له واجماع الهداة ومحكم الفرقان .

فصل

في الرد عليهم تكفيرهم أهل العلم والايمان وذكر انقسامهم الى أهل الجهل والتفريط والبدع والكفران

ومن العجائب أنكم كفرتم أهل الحديث وشيعة القرآن
إذ خالفوا رأياً له رأيي يناقضه لأجل النص والبرهان
وجعلتم التكفيرين خلافاً لكم ووافقكم حقيقة الايمان
فوافقكم ميزان دين الله لا من جاء بالبرهان والفرقان
ميزانكم ميزان باغ جاهل والعول كل العول في الميزان
أهون به ميزان جور عاتل بيد المطفف ويل ذا الوزان
لو كان ثم حيا وأدنى مسكة من دين أو علم ومن ايمان
لم تجعلوا آراءكم ميزان كفر الناس بالبهتان والعدوان
هبكم تأولتم وساغ لكم أي كفر من يخالفكم بلا برهان
هذي الوقاحة والجراءة والجهالة ويحكم يافرة الطغيان
الله أكبر ذا عقوبة تارك السوحيين والآراء والهديان
أي : ومن العجائب أنكم كفرتم أهل الحديث ، إذ خالفوا آراء الرجال
للنصوص ، فجعلتم الكفر والايمان لأجل خلافاكم ووافقكم ، فعلى هذا

فالميزان وفاقكم ، فمن وافقكم شهدتم له بالايان ، ومن خالفكم شهدتم عليه بالكفران ، ووافقكم فحقيقة الايمان ، مبتدأ وخبر وفاقكم مبتدأ ، وحقيقته خبره .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

لكننا نأتي بحكم عادل فيكم لأجل مخافة الرحمن
فاسمع إذا يا منصفاً حكيمها وانظر إذا هل يستوي الحكمان
هم عندنا قسمان أهل جهالة وذوو العناء وذانك القسمان
جمع وفرق بين نوعين هما في بدعة لاشك يجتمعان
وذوو العناد فأهل كفر ظاهر والجاهلون فانهم نوعان
متمكنون من الهدى والعلم بالأسباب ذات اليسر والامكان
لكن إلى أرض الجهالة أخلدوا واستسهلوا التقليد كالعميان
لم يبدلوا المقدور في إدراكهم للحق تهويناً بهذا الشأن
فهم الألى لاشك في تفسيقهم والكفر فيه عندنا قولان
والوقف عندي فيهم لست الذي بالكفر أنعتهم ولا الايمان
والله أعلم بالبطانة منهم ولنا ظهارة حلة الاعلان
لكنهم مستوجبون عقابه قطعاً لأجل البغي والعدوان
هيبكم عذرتهم بالجهالة إنكم ان تعذروا بالظلم والطغيان
والطعن في قول الرسول ودينه وشهادة بالزور والبهتان

وكذلك استحلال قتل مخالفكم قتل ذي الاشراك والكفران
ان الخوارج ماأحلوا قتلهم الا لما ارتكبوا من العصيان
وسمعتهم قول الرسول وحكمه فيهم وذلك واضح التبيان
لكنكم أنتم أبجتم قتلهم بوافق سنته مع القرآن
والله ما زادوا النكير عليها لكن بتقرير مع الإيمان
فبحق من قد خصكم بالعلم والاستحقاق والانصاف والعرفان
أنتم أحق أم الخوارج بالذي قال الرسول فأوضحوا ببيان
هم يقتلون لعابد الرحمن بل يدعون أهل عبادة الأوثان
هذا وليسوا أهل تعطيل ولا عزل النصوص الحق بالبرهان

حاصل كلام الناظم رحمه الله تعالى في هذا الفصل والذي بعده ، تقسيم
أهل الجبل والتعطيل الى قسمين : أهل عناد ، وجهال ، ثم قسم الجهال الى
قسمين : القسم الأول : متمكنون من الهدى والعلم بالاسباب المتيسرة ،
ولكن أخذوا الى الجهالة ، واستسهلوا التقليد . والقسم الثاني : من الجهال
أهل عجز عن بلوغ الحق ، مع حسن قصد وإيمان بالله ورسوله ، ولقاءه .
ثم قال : وهم اذا ميزتهم حزبان : الأول : قوم أحسنوا الظن بما قالته
الأمشياخ وأهل الديانة عندهم ، ولم يجدوا سوى أقوالهم ، فرضوا بها .
والضرب الثاني من هؤلاء : فطالبا الحق ، لكن صدمهم عن علمه أنهم طلبوا
الحقائق من سوى أبوابها ، وسلكوا طرقاً غير موصلة الى اليقين ، فتشابهت
الطرق عليهم ، وصاروا حيارى . فاما القسم الأول وهم أهل العناد والعبادة
بالله ، فحكم بكفرهم ، وقد أشار الى ذلك بقوله في هذا النظم :

فالكفر ليس سوى العناد وردما قال الرسول لأجل قول فلان

وأما القسم الأول من الجبال . وهم المتمكنون من الهدى والعلم ، حولكنهم أخذوا الى التقليد ، ولم يبذلوا وسعهم في طلب الحق ، فهؤلاء حكم الناظم بفسقهم . وأما الكفر فقيه قولان ، واختار الوقف ، وأما القسم الثاني : وهم أهل العجز عن بلوغ الحق مع إيمانهم بالله ورسوله ، ولكنهم خلدوا المشايخ وأهل الديانة ، وقال فيهم الناظم :

فأولاء معذورون إن لم يظلموا ويكفروا بالجهل والعُدوان

أي : إنهم وإن عذروا بالجهالة ، فهم غير معذورين بالظلم والطغيان . والطعن في قول الرسول ودينه ، والشهادة بالزور والبهتان ، واستحلال قتل مخالفهم من المثبتة الذين أثبتوا ما أثبتته الله ورسوله من الصفات ، من غير تحريف ، ولا تعطيل ، ولا تكليف ، ولا تمثيل ، ودعوى أنهم أهل شرك وكفر ، فإن الحوارج لم يحل قتالهم إلا لما ارتكبه من العصيان ، واستحلال قتال أصحاب رسول الله ﷺ ، والطعن عليهم ، مع عبادتهم العظيمة ، كما قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم » وقد صح الحديث في الحوارج من عشرة أوجه ، كما قاله الأمام أحمد وغيره . فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد حكم بقتل الحوارج مع عبادتهم العظيمة ، فأنتم أيها الجبال المقلدة إذا استحلتم دماء المثبتة أحق من الحوارج بالقتل . والقسم الثاني من هذا القسم ، فهم الذين طلبوا الحق ، لكن من غير طريقه ، وغلب عليهم الشك والحيرة والوقف ، من غير شك في الله أو دينه ، أو كتابه ، ولقائه . فقال :

فأولاء بين الذنب والأجرين أو أحداهما أو واسع الغفران

هذا حاصل ما ذكره في هذا الفصل ، قسمهم الى أربعة أقسام ، وقد

ذكر الناظم في « شرح منازل السائرين » في ذكر أجناس مايتاب منه ، وهي اثنا عشر جنساً : أربعة مذكورة في كتاب الله عز وجل . الأول : الكفر . والثاني : الشرك . فأنواع الكفر خمسة : كفر تكذيب ، وكفر استكبار وإباء مع التصديق ، وكفر اعراض ، وكفر شك ، وكفر نفاق . وبين هذه الأنواع ، ثم قال : وأما الشرك الأكبر فهو نوعان ، ثم بين ذلك بأحسن بيان .

وقال شيخ الاسلام في رده على ابن البكري : فلهذا كان أهل العلم والسنة لا يكفرون من خالفهم ، وإن كان ذلك المخالف يكفرهم ، لأن الكفر حكم شرعي ، فليس للإنسان أن يعاقب بمثله ، كمن كذب عليك ، وزنى بأهلك ، ليس لك أن تكذب عليه وتزني بأهله ، لأن الزنا والكذب حرام خلق الله تعالى ، وكذلك التكفير حق لله تعالى ، فلا يكفر إلا من كفره الله ورسوله . وأيضاً فإن تكفير الشخص المعين ، وجواز قتله موقوف على أن تبلغه الحجة النبوية التي يكفر من خالفها ، وإلا فليس كل من جهل شيئاً من الدين يكفر ... الى أن قال : ولهذا كنت أقول للجهمية من الحلولية والنفاة الذين ينفون أن يكون الله تعالى فوق العرش : أنا لو وافقتكم كنت كافراً ، لأنني أعلم أن قولكم كفر ، وأنتم عندي لا تكفرون لأنكم جهال .

وقال شيخ الاسلام أيضاً في كلام له بعد كلام سبق : وحقيقة الأمر في ذلك أن القول قد يكون كفراً فيطلق القول بتكفير صاحبه ، ويقال : من قال كذا فهو كافر ، لكن الشخص المعين الذي قال ذلك لا يحكم بكفره حتى تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها ، وهذا كما هو في نصوص الوعيد ، فإن الله يقول : (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً) النساء : ١٠ فهذا أو نحوه من نصوص الوعيد حق ، لكن

الشخص المعين لا يشهد عليه بالوعيد ، فلا يشهد لمعين من أهل القبلة بالنار ، لجواز أن لا يلحقه الوعيد ، لفوات شرط ، أو ثبوت مانع ، فقد لا يكون التحريم بلغة ، وقد يتوب من فعل المحرم ، ونحو ذلك ، وهكذا الأقوال التي يكفر قائلها ، قد يكون الرجل لم تبلغه النصوص الموجبة لمعرفة الحق ، أو لم تثبت عنده ، أو لم يتمكن من فهمها ، أو لم يفهمها لشبهة عرضت له يعذر الله بها ، فمن كان من المؤمنين مجتهداً في طلب الحق وأخطأ ، فإن الله يغفر له خطأه كائناً ما كان ، سواء في المسائل النظرية أو العملية . هذا الذي عليه أصحاب رسول الله ﷺ ، وجهاهير أئمة الاسلام .

وقال رحمه الله تعالى في بعض أجوبته : فمن عيوب أهل البدع تكفير بعضهم بعضاً ؛ ومن مباح أهل العم مخطئون ولا يكفرون ، وسبب ذلك أن أحدهم يظن مالميس بكفر كفراً ، وقد يكون كفراً ، لأنه تبين له أنه تكذيب للرسول ، وسبب للخالف ، والآخر لم يتبين له ذلك ، فلا يلزم إذا كان هذا العالم بحاله يكفر اذا قاله ، أن يكفر من لم يعلم بحاله . قال : واذا كان - يعني الامام أحمد - رحمه الله يكفر الجهمية المنكرين لأسماء الله تعالى وصفاته ، لأن مناقضة أقوالهم لما جاء به الرسول ﷺ ظاهرة بينة ، ولأن حقيقة قولهم تعطيل الخالق ، وكان رضي الله عنه قد ابتي بهم حتى عرف حقيقة قولهم وأمرهم ، وإنه يدور على التعطيل ، وتكفير الجهمية مشهور عن السلف والأئمة ، لكن ما كان يكفر أعيانهم ، فإن الذي يدعو الى القول أعظم من الذي يقوله ، والذي يعاقب مخالفه أعظم من الذي يدعو فقط ، والذي يكفر مخالفه أعظم من الذي يعاقبه ، ومع هذا فالذين كانوا من ولادة الأمور يقولون بقول الجهمية : إن القرآن مخلوق ، وإن الله لا يرى في الآخرة ، وغير ذلك من تعطيل أسمائه وصفاته ، ويدعون الناس الى ذلك ، ويمتحنونهم

ويعاقبونهم اذا لم يجيبوا ، ويكفرون من لم يجيبهم ، حتى إنهم كانوا اذا قيدوا الأسير لا يطلقونه حتى يقر بقول الجهمية : إن القرآن مخلوق ، ولا يولون مستول ، ولا يرزقون من بيت المال الا من يقول ذلك ، ومع هذا فالامام أحمد ترحم عليهم ، واستغفر لهم ، لعلمه أنهم لم يتبين لهم أنهم يكذبون الرسول ﷺ ، ولا جاحدون لما جاء به ، ولكن تأولوا فأخطؤوا ، وقلدوا من قال ذلك ، وكذلك الامام الشافعي رضي الله عنه لما قال لحفص الفرد حين قال : القرآن مخلوق ، كفرت بالله العظيم ، فبين بذلك أن هذا القول كفر ، لم يحكم بردة حفص بمجرد ذلك ، لأنه لم تتبين له الحجة التي يكفر بها ، ولو اعتقد أنه مرتد لسعي في قتله . وقد صرح في كتبه بقبول شهادة أهل الاهواء ، والصلاة خلفهم ، وكذلك قال الامام مالك ، والشافعي ، وأحمد في القدرى : إن جحد علم الله كفر . ولفظ بعضهم : ناظروا القدرية بالعلم ، فان أقروا به خصموا ، وان جحدوه كفروا . وسئل الامام أحمد عن القدرى : هل يكفر ؟ فقال : إن جحد العلم كفر ، حينئذ فجاحده من جنس الجهمية ، وأما قتل الداعية للبدع ، فقد يقتل لكف ضرره على الناس ، كما يقتل المحارب . وإن لم يكن في نفس الأمر كافراً ، فليس كل من أمر الشرع بقتله يكون قتله لردته ، وعلى هذا يكون قتل غيلان القدرى وغيره من أهل البدع قد يكون على هذا الوجه . انتهى كلامه .

وقال رحمه الله تعالى بعد كلام سبق في ذكر ما عليه كثير من الناس من الكفر والخروج عن الاسلام ، قال : وهذا كثير غالب ، لاسيما في الأعصار والامصار التي تغلب فيها الجاهلية والكفر والنفاق ، فلهؤلاء من عجائب الجبل ، والظلم ، والكذب ، والكفر ، والنفاق ، والضلال ، ما لا يتسع لذكره المقال . واذا كان في المقالات الحفية ، فقد يقال : إنه

فيها مخطيء. زال لم تقم عليه الحجة التي يكفر صاحبها ، لكن ذلك يقع في طوائف منهم في الأمور الظاهرة التي يعلم الخاصة والعامة من المسلمين أنها من دين الاسلام ، بل اليهود والنصارى والمشركون يعلمون أن محمداً ﷺ بعث بها ، وكفر من خالفها ، مثل أمره بعبادة الله وحده لا شريك له ، ونهيه عن عبادة أحد سوى الله من الملائكة والنبين أو غيرهم ، فان هذا أظهر شعائر الاسلام ، ومثل معادات اليهود والنصارى والمشركين ، ومثل تحريم الفواحش والربا والخمر والميسر ونحو ذلك . ثم تجدد كثيراً من رؤوسهم ، وقمعوا في هذه الأنواع ، فكانوا مرتدين وإن كانوا قد يتوبون من ذلك أو يعودون . . . الى أن قال : وأبلغ من ذلك أن من يصنف في دين المشركين والردة عن الاسلام ، كما صنف الرازي كتابه في « عبادة الكواكب » وأقام الأدلة على حسن ذلك ومنفعته ، ورغب فيه ، وهذه ردة عن الاسلام باتفاق المسلمين ، وإن كان قد يكون عاد الى الاسلام . انتهى (١) .

فانظر الى تفريقه بين المقالات الخفية ، والأمور الظاهرة . فقال في المقالات الخفية التي هي كفر : قد يقال : إنه فيها مخطيء. زال لم تقم عليه الحجة التي يكفر صاحبها ، ولم يقل ذلك في الأمور الظاهرة حكمها مطلقاً ، وبما يصدر منها من مسلم جهلاً ، كاستحلال محرم ، أو فعل أو قول شركي بعد التعريف ، ولا يكفر بالأمور الخفية جهلاً ، كالجهل ببعض الصفات ، فلا يكفر الجاهل بها مطلقاً ، وإن كان داعية ، كقوله للجهمية : أنتم عندي لا تكفرون ، لأنكم جهال .

وقوله : عندي . يبين أن عدم تكفيرهم ليس أمراً مجمعاً عليه ، لكنه اختياري ، وقوله في هذه المسألة خلاف المشهور في المذهب ، فان الصحيح من

(١) لم يخرج من الاسلام حتى يكون قد عاد اليه ، وإن كان له أخطاء .

المذهب تكفير المجتهد الداعي الى القول بخلق القرآن ، أو نفي الرؤيه ، أو
الرفض ، ونحو ذلك ، وتفسيق المقلد .

قال الشيخ مجد الدين ابن تيمية رحمه الله : الصحيح أن كل بدعة
كفرنا فيها الداعية ، فأنافس المقلد فيها ، كمن يقول في خلق القرآن ، أو ان علم
الله مخلوق أو أن أسماء مخلوقة ، أو أنه لا يرى في الآخرة ، أو يسب الصحابة تديناً ، أو
يقول : إن الإيمان مجرد الاعتقاد ، وما أشبه ذلك ، فمن كان في شيء من
هذه البدع يدعو اليه ، وينظر عليه ، فهو محكوم بكفره . نص أحمد على
ذلك في مواضع . انتهى .

فانظر كيف حكموا بكفرهم مع جهلهم ، والشيخ رحمه الله يختار عدم
كفرهم ، ويفسقون عنده ، ونحوه قول الناظم : فانه قال : وفسق الاعتقاد
كفسق أهل البدع الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ، ويحرمون ما حرم
الله ، ويوجبون ما أوجب الله ، ولكن ينفون كثيراً مما أثبت الله ورسوله
جهلاً وتقليداً للشيوخ ، ويشتبون ما لم يثبت الله ورسوله كذلك ، وهؤلاء
كالخوارج المارقة ، وكثير من الروافض ، والقدرية ، والمعتزلة ، وكثير
من الجهمية الذين ليسوا غلاة التجهيم . وأما غلاة الجهمية ، فكغلاة الرافضة ،
ليس للطائفتين في الاسلام نصيب ، ولذلك أخرجهم جماعة من السلف من
الشتين وسبعين فرقة ، وقالوا : هم مباینون لاهل .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

والآخرون فأهل عجز عن بلو غ الحق مع قصد ومع ايمان
بالله ثم رسوله ولقائه وهم اذا ميزتهم ضربات
قوم دهاهم حسن ظنهم بما قالته أشياخ ذوو أسنان
وديانة في الناس لم يجدوا سوى أقوالهم فرضوا بها بأمان
لو يقدرون على الهدى لم يرتضوا بدلاً به من قائل البهتان
فأولاء معذورون ان لم يظلموا ويكفروا بالجهل والعدوان
والآخرون فطالبون الحق — كن صدم عن علمه شيان
مع بحثهم ومصنفات قصدهم منها وصولهم الى العرفان
احداهما طلب الحقائق من سوى أبوابها متسوري الجدران
وسلوك طرق غير موصلة الى درك اليقين ومطلع الايمان
فتشابهت تلك الأمور عليهم مثل اشتباه الطرق بالحيران
فترى أفاضلهم حيارى كلها في التيه يقرع ناجذ النديمان
ويقول قد كثرت علي الطرق لا أدري الطريق الأعظم السلطاني

بل كلها طرق مخوفات بها الـ آفات حاصلة بلا حساب
 فالوقف غايته وآخر أمره من غير شك منه في الرحمن
 أو دينه وكتابه ورسوله ولقائه وقيامه الأبدان
 فأولاء بين الذنب والأجرين أو إحداهما أو واسع الغفران
 فانظر إلى أحكامنا فيهم وقد جحدوا النصوص ومقتضى القرآن
 وانظر إلى أحكامهم فينا لأجل خلل خلافهم اذ قاده الوحيان
 هل يستوي الحكماء عند الله أو عند الرسول وعند ذي الإيمان
 الكفر حق الله ثم رسوله بالشرع يثبت لا بقول فلان
 من كان رب العالمين وعبدته قد كفر اه فذاك ذو الكفران
 فهل ويحكم نحاكمكم إلى النصيين من وحي ومن قرآن
 وهناك يعلم أي حزينا على الكفران حقاً أو على الإيمان
 فليهنكم تكفير من حكمت باسلام وإيمان له النصارى
 لكن غايته كفاية من سوى الـ معصوم غاية نوع ذا الإحسان
 فيصير الأجرين أجراً واحداً إن فاته من أجله الكفلات
 ان كان ذاك مكفر يأمة الـ عدوان من هذا على الإيمان
 قد دار بين الأجر والأجرين والتكفير بالدعوى بلا برهان
 كفرتهم والله من شهد الرسول بأنه حقاً على الإيمان

ثنتان من قبل الرسول وخصلة من عندكم أفأنتما عدلان؟

فصل

في تلاعب المكفرين لأهل السنة والإيمان بالدين كتلاعب الصبيان

كم ذا التلاعب منكم بالدين والإيمان مثل تلاعب الصبيان
خسفت قلوبكم كما خسفت عن قولكم فلا تزكوا على القرآن
كم ذا تقولوا مجمل ومفصل وظواهر عزلت عن الإيقان
حتى إذا رأي الرجال أننا كم فاسمع لما يوحى بلا برهان
يقول الناظم رحمه الله : إنكم معاشر المخالفين للكتاب والنسة ، تلاعبتم
بالدين ، كتلاعب الصبيان ، فاذا احتج أهل الأثبات بنصوص الوحيين تحيلتم
في ردها بأنواع الحيل ، فتارة بدعوة الاجمال ، وتارة بالتأويل ، وتارة
بقولكم : ظواهر لفظية لاتفيد اليقين ، ونحو ذلك ، فاذا جاءت آراء الرجال
نزلوها منزلة النصوص ، ثم ضرب لهم مثلاً بقوله :

مثل الخفافيش التي ان جاءها ضوء النهار ففي كوى الحيطان
عميت عن الشمس المنيرة لاتطبق هدايةً فيها الى الطيران
حتى إذا ما الليل جاء ظلامه جالت بظلمته بكل مكان
فترى الموحد حين يسمع قولهم ويراهم في محنة وهوان

وارحمته لعينه ولاذنه يا محنة العينين والأذنان

قوله : مثل الخفافيش الخ . قال في « القاموس » : خفاش كرماني :
الوطواط ، سمي لصغر عينيه ؛ وضعف بصره . وأما الكوى فقال في
« القاموس » : الكوة بفتح الكاف ويضم والكو : الحرق في الجائط جمع كوى ،
وكواء ، وتكوى دخل مكاناً ضيقاً ، أي : إن هؤلاء المعطلة ، لضعف
بصائرهم ، مثل الخفافيش ، متى سمعوا نصوص الوحيين ، ورأوا نور الكتاب
والسنة ، لم تحتلمها بصائرهم لضعفها ، فإذا جاءت ظلمة آراء الرجال ، جالوا
بها وصالوا ، ولهذا قال الناظم : وارحمته لعينه ولاذنه ، أي : بما يرى ويسمع
من كثرة الآراء والهديان والشبه التي ما أنزل الله بها من سلطان . ولهذا
قال الناظم :

إن قال حقاً كفره وإن يقو أو باطلاً نسبوه للإيمان
حتى إذا مارد عادوه مثل عداوة الشيطان للإنسان
قالوا له خالفت أقوال الشيوخ خ ولم يبالوا الخلف للفرقان
خالفت أقوال الشيوخ فأنتم خالفت من جاء بالقرآن
خالفت قول الرسول وإنما خالفت من جرّاه قول فلان

أي : إن قال المبتدئ بما دلت عليه نصوص الوحيين كفره ، وإن قالوا
هم باطلاً نسبوه للإيمان ، فإن رده المبتدئ عادوه مثل عداوة الشيطان للإنسان ،
يحتمل أن مراده بالشيطان والإنسان آدم وإبليس ، ويحتمل أن مراده
الجنس ، أي : عادوه مثل عداوة الشيطان لجنس بني آدم .

قوله : قالوا : خالفت أقوال الشيوخ ، أى : قالوا له : خالفت أقوال الشيوخ ، وهم قد خالفوا القرآن من غير مبالاة ، فيقول لهم المثلث : إن كنت خالفت أقوال الشيوخ ، فلم أخالفها الا لأجل من جاء بالقرآن .

قوله : من جراه بضم الجيم والمد . أى : من أجل الرسول ﷺ .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ياحبذا ذاك الخلاف فانه عين الوفاق لطاعة الرحمن
أوما علمت بأن أعداء الرسو ل عليه عابوا الخلف بالبهتان
لشيوخهم ولما عليه قد مضى أسلافهم في سالف الأزمان
مالعيب الا في خلاف النص لا رأي الرجال وفكرة الازدهان
أنتم تعيينون بهذا وهو من توفيقنا والفضل للثمان
فليهنكم خلف النصوص وبيننا خلف الشيوخ أيستوي الخلفان
والله ماتسوى عقول جميع أهل الأرض نصاً صريحاً ذاتيان
حتى تقدمها عليه معرضين مؤولين محرفي القرآن
والله ان النص فيما بيننا لأجل من آراء كل فلان
والله لم ينقم علينا منكم أبداً خلاف النص من انسان
أى : ينبغي لك أيها الناظر في هذا النظم أن تعلم أن أعداء الرسول عابوا عليه ، خلاف آباءهم وقالوا : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون . ومن معاً بهم للرسول ﷺ أنهم يقولون له : ضللت آباءنا ، فيقول الناظم : مالعيب الا في خلاف النص ، وأما خلاف آراء الرجال المخالفة للنصوص ، فهو

عين الرفاء لطاعة الرحمن ، ولهذا قال منكم كما بهم : فليهنكم خلف النصوص
ويهننا الخ . ثم قال : والله لم ينقم علينا منكم أبداً خلاف النص من إنسان ،
أي : والله ما نقمتم علينا مرة واحدة خلاف النص ، ولما خلاف الأشعري ،
وأشار الى ذلك بقوله :

الإخلاف الأشعري بزعمكم وكذبتم أنتم على الإنسان
كفرتم من قال من قد قاله في كتبه حقاً بلا كتمان
هذا وخالفناه في القرآن مشـ...ـل خلافكم في الفوق للرحمن
فالأشعري مصرح بالاستواء وبالعلو بغاية التبيان
ومصرح أيضاً باثبات الديدـ...ـن ووجه رب العرش ذي السلطان
ومصرح أيضاً بأن لربنا سبحانه عيان ناظران
ومصرح أيضاً باثبات النزول لربنا نحو الرفيع الداني
ومصرح أيضاً باثبات الأعداء بع مثل ما قد قال ذو البرهان
ومصرح أيضاً بأن الله يوهم الحشر يبصره أولو الايمان
جبراً يرون الله فوق سمائه رؤيا العيان كما يرى القمران
ومصرح أيضاً باثبات المجيء وأنه يأتي بلا نكران
ومصرح بفساد قول مؤول للاستواء بقهر ذي السلطان
ومصرح أن الألى قالوا بهذا التأويل أهل ضلالة ببيان
ومصرح أن الذي قد قاله أهل الحديث وعسكر القرآن

هو قوله يلقي عليه ربه وبه يدين الله كل أوان

قال أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري في كتابه الذي صنفه في اختلاف المصلين ومقالات المسلمين وذكر فيه فرق الروافض والخوارج والمرجئة والمعتزلة وغيرهم ، ثم قال مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث : جملة قول أصحاب الحديث ، وأهل السنة ، الاقرار بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، وبما جاء عن الله ، وما رواه الثقات عن رسول الله ﷺ ، لا يردون شيئاً من ذلك ، وأن الله واحد أحد ، فرد صمد ، لا إله غيره ، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، وإن محمداً عبده ورسوله ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، وأن الله على عرشه ، كما قال (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ وأن له يدين ، بلا كيف ، كما قال (خلقت بيدي) ص : ٧٥ وكما قال : (بل يدها مبسوطتان) المائدة : ٦٤ وأن له عينين بلا كيف كما قال (تجري بأعيننا) القمر : ١٤ وإن له وجهاً كما قال : (وبيّض وجه ربك ذو الجلال والاكرام) الرحمن : ٢٧ وأن أسماء الله لا يقال : إنها غير الله ، كما قالت المعتزلة والخوارج ، وأقروا أن الله علماً كما قال (أنزله بعلمه) وكما قال (وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) فاطر : ١١ وأثبتوا السمع والبصر ، ولم ينقوا ذلك عن الله كما نفته المعتزلة ، وأثبتوا الله القوة ، كما قال (أو لم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) فصلت : ١٥ وذكر مذهبهم في القدر . . . الى أن قال : ويقولون : القرآن كلام الله غير مخلوق ، والكلام في اللفظ والوقف ، من قال باللفظ وبالوقف فهو مبتدع عندهم ، لا يقال : اللفظ بالقرآن مخلوق ، ولا يقال : غير مخلوق ، ويقولون أن الله يرى بالابصار يوم القيامة كما يرى

القمر ليلة البدر ، يراه المؤمنون ، ولا يراه الكافرون ، لأنهم عن الله محجوبون ، وذكر قولهم في الاسلام ، والإيمان ، والحوض ، والشفاعة ، وإشياء الى أن قال : ويقولون بأن الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، ولا يقولون : مخلوق ، ولا غير مخلوق ، ولا يشهدون على أحد من أهل الكبائر بالنار . الى أن قال : وينكرون الجدل والمرء في الدين ، والخصومة ، والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ، ويتنازعون فيه من دينهم ، ويسلمون الروايات الصحيحة ، ولما جاءت به الآثار التي جاء بها الثقات ، عدلاً عن عدل ، حتى ينتهي ذلك الى رسول الله ﷺ ، لا يقولون (كيف) ولا (لم) لأن ذلك بدعة . . . الى أن قال : ويقولون أن الله يجيء يوم القيامة كما قال (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) وأن الله يقرب من خلقه كيف يشاء ، كما قال : (ونحن أقرب اليه من جبل الوريد) . . . الى أن قال : ويرون مجانبية كل داع الى بدعة ، والتشاغل بقراءة القرآن ، وكتابة الآثار ، والنظر في الفقه ، مع الاستكانة ، والتواضع ، وحسن الخلق ، مع بذل المعروف ، وكف الأذى . وترك الغيبة ، والنميمة ، والسعاية ، وتفقد المال كل والمشارب . قال : فهذه جملة ما يؤمرون به ، ويستسلمون اليه ، ويرونه ، وبكل ما ذكرنا من قولهم نقول ، وإليه نذهب ، وما توفيقنا الا بالله ، وهو المستعان . وقال الأشعري أيضاً في اختلاف أهل القبلة في العرش : قال أهل السنة وأصحاب الحديث : ليس يجسم ، ولا يشبه الأشياء ، وأنه استوى على العرش ، كما قال (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ ولا يتقدم بين يدي الله في القول ، بل نقول : استوى بلا كيف . وأنه له وجهاً ، كما قال (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) الرحمن : ٢٧ وأنه يدين ، كما قال (خلقت بيدي) ص : ٧٥ وأنه له عينين ، كما قال (تجري بأعيننا) البقرة ١٤

وأنه يجيء يوم القيامة وملائكته ، كما قال (وجاء ربك والملك صفاً صفاً)
 الفجر : ٢٢ وأنه ينزل الى سماء الدنيا ، كما جاء في الحديث ، ولم يقولوا
 شيئاً الا ما وجدوه في الكتاب ، أو جاءت به الرواية عن رسول الله ﷺ .
 وقالت المعتزلة : إن الله استوى على العرش ، بمعنى استولى ، وذكر مقالات
 أخرى . وقال أيضاً أبو الحسن الأشعري في كتابه الذي سماه « الالبانة في
 أصول الديانة » : وقد ذكر أصحابه آخر كتاب صنفه ، وعليه يعتمدون
 في الذب عنه عند من يطعن عليه فقال : فصل في إبانة قول أهل الحق والسنة .
 فان قال قائل : قد أنكرتم قول المعتزلة ، والقدرية ، والجهمية ، والحرورية
 والرافضة ، والمرجئة ، فعرفونا قولكم الذي به تقولون ، وديانتكم التي بها
 تدبنون ؟ قيل له : قولنا الذي تقول به ، وديانتنا التي ندين بها ، التمسك
 بكتاب ربنا ، وسنة نبينا ، وما روي عن الصحابة والتابعين ، وأئمة الحديث
 ونحن بذلك معتمدون ، وبما كان يقول أبو عبد الله أحمد بن حنبل نضر الله
 وجهه ، ورفع درجته ، وأجزل مثوبته قائلون ، ولما خالف قوله مجانبون ،
 لأنه الامام الفاضل ، والرئيس الكامل الذي إبان الله به الحق ، ودفع به
 الضلال ، وأوضح به المنهاج ، وقمع به بدع المبتدعين ، وزيع الزائعين ،
 وشك الشاكين ، فرحمة الله عليه من امام مقدم ، وجيل معظم ،
 وكبير مفهم .

وجملة قولنا أنا نقر بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، وباجاؤوابه من
 عند الله ، وبما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا نرد من

ذلك شيئاً ، ون الله واحد ، لا اله إلا هو ، فرد صمد ، لم يتخذ صاحبة ولا
ولداً ، وأن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالهدى ودين الحق ، وإن الجنة
حق ، والنار حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من
في القبور ، وأن الله مستو على عرشه ، كما قال : (الرحمن على العرش استوى)
طه : ٥ . وأن له وجهاً كما قال : (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام)
الرحمن : ٢٧ . وأن له يدين بلا كيف ، كما قال : (خلقت يدي) ص : ٧٥
وكما قال : (بل يده مبسوطتان) المائدة : ٦٤ . وأن له عينين بلا كيف ،
كما قال : (تجري بأعيننا) القمر : ١٤ . ومن زعم أن أسماء الله غيره ، كان
ضالاً ، وذكر نحواً مما ذكر في الفرق . . إلى أن قل : ونقول : إن
الاسلام أوسع من الايمان ، وليس كل اسلام إيماناً ، وندين بأن الله يقلب
القلوب بين أصبعين من أصابع الله عز وجل ، يضع السموات على أصبع ،
والأرضين على أصبع ، كما جاءت الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم . . إلى
أن قال : وأن الايمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، ونسلم للروايات الصحيحة
عن النبي صلى الله عليه وسلم التي رواها الثقات ، عدلاً عن عدل ، حتى ينتهي
إلى الرسول صلى الله عليه وسلم . . إلى أن قل : ونصدق بجميع الروايات التي
يثبتها أهل النقل من النزول إلى السماء الدنيا ، وأن الرب عز وجل يقول :
هل من سائل ؟ هل من مستغفر ؟ وسائر ما نقلوه وإثبتوه ، خلافاً لما قال
أهل الزيغ والتضليل . ونقول فيما اختلفنا فيه على كتاب ربنا ، وسنة نبينا ،
واجماع المسلمين ، وما كان في معناه ، ولا نبتدع في دين الله ما لم يأذن لنا
به ، ولا نقول على الله ما لا نعلم ، ونقول : إن الله يجيء يوم القيامة ، كما
قال : (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) الفجر : ٢٢ . وأن الله يقرب من

عباده كيف شاء ، كما قال : (ونحن أقرب اليه من جبل الوريد) ق : ١٦ :
وكما قال : (ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى) النجم : ٨ ، ٩ :
إلى أن قال : وسنحتج لما ذكرناه من قولنا ، وما بقي مما لم نذكره باباً باباً ،
ثم نتكلم على أن الله يرى ، واستدل على ذلك ، ثم تكلم على أن القرآن
غير مخلوق ، واستدل على ذلك ، ثم تكلم على من وقف في القرآن ،
وقال : لا أقول : إنه مخلوق ، ولا غير مخلوق ، ورد عليه ، ثم قال : باب
ذكر الاستواء على العرش ، فقال : إن قال قائل : ما تقولون في الاستواء ؟
قلنا له : نقول : إن الله مستو على عرشه . كما قال : (الرحمن على العرش
استوى) طه : ٥ وقد قال الله (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه) فاطر : ١٠ وقال : (بل رفعه الله اليه) النساء : ١٥٨ وقال : (يدبر
الأمر من السماء الى الأرض ثم يعرج اليه) السجدة : ٥ وقال حكاية عن
فرعون (ياها مان ابن لي صرحاً لعلني أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع
الى اله موسى وإني لأظنه كاذباً) غافر : ٣٦ ، ٣٧ كذب موسى في
قوله : إن الله فوق السموات ، وقال : (أأمنتم من في السماء أن يخسف
بكم الأرض) الملك : ١٦ فالسموات فوقها العرش ، فلما كان العرش فوق
السموات قال : (أأمنتم من في السماء) لأنه مستو على عرشه الذي هو
فوق السموات ، وكل ما علا فهو سماء ، فالعرش أعلى السموات ، وليس
إذا قال : (أأمنتم من في السماء) يعني جميع السماء ، وإنما أراد العرش الذي
هو أعلى السموات . ألا ترى أن الله عز وجل ذكر السموات فقال : (وجعل
القمر فين نوراً) نوح : ١٦ فلم يرد أن القمر يأنهن ، وأنه فيهن جميعاً ،
ورأينا المسلمين جميعاً يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء ، لأن الله على العرش

الذي فوق السموات ، فلولا أن الله على العرش ، لم يرفعوا أيديهم نحو العرش ، كما لا يحيطونها إذا دعوا إلى الأرض ، ثم ذكر رحمه الله فضلاً رد فيه على من تأول الاستواء بالاستيلاء من الجهمية ، والمعتزلة أبلغ رد ، واستدل على ذلك بأدلة من الكتاب ، والسنة ، والاجماع والعقل . وقد تقدم ذلك ، وهذا الذي ذكرناه من كلام أبي الحسن الأشعري ، هو مضمون ما ذكره الناظم عنه .

قلت : ومن العجب أن المنتسبين إلى الامام أبي الحسن الأشعري ، مع شدة تعظيمهم له ، قد خالفوه في أكثر مآذبه إليه وخالف فيه المعتزلة ، فانه في بدايته وأول أمره كان معتزلياً ، ودرس الكلام على أبي علي الجبائي أربعين سنة ، ثم لما بين الله له الحق رجع عن الاعتزال ، وثابذ المعتزلة ، ورد عليهم أبلغ الرد ، وصار متكلماً للسنة ، بل هو كما قيل فيه : إنه حيزر المعتزلة في قمع السمسة ، ثم قد خالفوه في أكثر ما رجع عنه ، ورجعوا إلى مذهب المعتزلة ، فتأولوا الاستواء بالاستيلاء ، واليد بالنعمة أو القدرة ، والنزول بنزول الأمر ، والملائكة ، والحيء بجيء الأمر والملائكة ، والرضى بالاثبة ، والغضب بالانتقام ، والرحمة بالانعام ، أو ارادة الانعام ، بل لعلمهم زادوا على المعتزلة في التأويلات الباطلة ، والتمحلات العاطلة ، فنعوذ بالله من موجبات غضبه .

وقول الناظم : هذا وخالفناه في القرآن الخ . أي : خالفناه في قوله : إن كلام الله تعالى هو المعنى النفسي ، وإن القرآن عبارة عن ذلك المعنى ، كما خالفتموه في الاستواء ، والعلو ، واثبات الصفات الحيزية ، فلم كان خلافنا له - كفرة ، وخلافكم له إيماناً ؟ ! وخالفتم النصوص أيضاً ، ونحن خالفنا آراء جهم ذي البهتان .

ثم أقسم الناظم : والله مالكم جواب غير تكفير الخ أي : ليس لكم جواب غير تكفيرنا بلا علم . ثم قال متهمكما : أستغفر الله العظيم الخ . أي : لكم جواب آخر وهو الشكوى إلى السلطان بغير علم ولا برهان . قوله ، والله لا الأشعري تبعتم الخ . أي إنهم لم يتبعوا الأشعري ، ولا النصوص ، ولكنهم وافقوا المعتزلة في أكثر مذهبوا اليه . كما تقدم ذلك ، والله تعالى أعلم .

قال الناظم :

لكنه قد قال إن كلامه معنى يقوم بربنا الرحمن
في القول خالفناه نحن وأنتم في الفوق والأوواء للديان
لو كان نفس خلافنا كفرأ وكا ن خلا فكم هو مقتضى الايمان
هذا وخالفتم لنص حين خا لفنا لرأي الجهم ذي البهتان
والله مالكم جواب غير تكفير بلا علم ولا ايقان
أستغفر الله العظيم لكم جواب غير ذي الشكوى إلى السلطان
فهو الجواب لديكم ونحن منتظرون منكم بأولي البرهان
والله لا للأشعري تبعتم كلا ولا للنص بالاحسان
يا قوم فانتهوا لأنفسكم وخسلوا الجبل والدعوى بلا برهان
ما في الرياسة بالجمالة غير ضحكة عاقل منكم مدى الأزمان
لا ترضوا برياسة البقر التي رؤساؤها من جملة الثيران
لما ذكر الناظم رحمه الله أن النفاة لم ينقموا علينا والله الحمد أنا خالفنا

النصوص ، وإنما نقيموا علينا مخالفة الأشعري ، أخذ بين كذب هذه الدعوى ،
ويوضح أنهم خالفوه أعظم المخالفة ، فإنه رحمه الله قد صرح بأثبات الاستواء
والعلو ، وأثبات اليمين ، والوجه ، والعينين ، والنزول الى سماء الدنيا ،
والأصابع ، وصرح بأثبات رؤية الله تعالى بالابصار يوم القيامة ، وصرح
بأثبات المجيء ، وصرح بفساد قول أهل التأويل للاستواء بالقهر ، وصرح
بأثبات الصفات الحُبُوبية ، وصرح بأنه يقول بجميع ما قاله أهل الحديث ،
كما تقدم نقل ذلك عنه ، ولكن نحن قد خالفناه في قوله بالكلام النفسي
وأنتم معاشر النفاة خالفتموه في الفوق ، وأثبات الصفات ، فلا شيء كان
خالفنا له كقراً ، وخلافكم له إيماناً ؟! ومع خلافكم له ، فقد خالفتم النصوص
القطعية ، ونحن خالفناه في ذلك لأنه خلاف المنقول الصحيح ، والمعقول
الصريح . ثم أقسم الناظم : أنه لا جواب لهم إلا التكفير بغير علم ولا حجة ،
ثم استثنى أن لهم جواباً آخر ، وهو شكاية مخالفيهم الى السلطان اذا غلبهم
بالحجة والبرهان ، ومع هذا قد خالفوا النصوص وخالفوا الأشعري ،
فحاصل كلامهم كثرة الدعاوى بلا برهان ، وتكفير أهل العلم والايان ،
نعوذ بالله من الخذلان .

فصل

في أن أهل الحديث هم أنصار رسول الله ﷺ وخاصته ولا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر

يا مبغضاً أهل الحديث وشامئاً أبشر بعقد ولاية الشيطان
أو ما علمت بأنهم أنصار دين الله والايان والقرآن؟!
أو ما علمت بأن أنصار الرسول ل هم بلا شك ولا نكران؟!
هل يبغض الأنصار عبد مؤمن أو مدرك لروائع الايمان؟!
شهد الرسول بذلك وهي شهادة من أصدق الثقلين بالبرهان
أو ما علمت بأن خزرج دينه والأوس هم أبداً بكل زمان؟!
ما ذنبهم إذ خالفوك لقوله ما خالفوه لأجل قول فلان
لو وافقوك وخالفوه كنت تشهد أنهم حقاً أولو الايمان
لما تحيزتم الى الأشياخ وانحازوا الى المبعوث بالقرآن
نسبوا اليه دون كل مقالة أو حالة أو قائل ومكان
هذا انتساب أولي التفرق نسبة من أربع معلومة التبيان

قوله نسبة من أربع النخ. وهي النسب المعروفة وهي المائلة والموافقة
والمناسبة والمخالفة (١)

فلذا غضبتكم حينما انتسبوا إلى غير الرسول بنسبة الاحسان
فوضعتم لهم من الألقاب ما تستقبحون وذا من العدوان
تقدمت الألقاب التي وضعوها لأهل الحديث ومعانيها .
هم يشهدونكم على بطلانها أفتشهدونهم على البطالات ؟!
ماضهم والله بغضكم لهم إذ وافقوا حقاً رضى الرحمن
يا من يعاديهم لأجل ما كل ومناصب ورياسة الاخوان
تهنيك هاتيك العداوة كم بها من حسرة ومذلة وهوان
ولسوف تجني غيها والله عن قرب وتذكر صدق ذي الايمان
فاذا تقطعت الوسائل وانتهت تلك المآكل في سر يع زمان
فهنالك تقرر سن ندمان على الاستفريط وقت السير والامكان
وهناك تعلم ما بضاعتك التي حصلتها في سالف الأزمان
إلا الوبال عليك والحسرات والـ خسران عند الوضع في الميزان
قيل وقال ماله من حاصل الا العناء وكل ذي الأذهان

(١) وعلى هامش الأصل : الظاهر ان النسب الاربع هي ما أشار اليه الناظم بقوله :
نسبو اليه ، يعني إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، دون الانتساب الى مذهب أو غيره من
الأربع المذكورات في البيت والله أعلم . قال ذلك شيخنا عبد الله بن عبد العزيز العنقري
عفا الله عنه .

والله ما يجدي عليك هناك إلاّ ذا الذي جاءت به الوحيان
والله ما ينجيك من سجن الجحيم سوى الحديث ومحكم القرآن
والله ليس الناس إلاّ أهله وسواهم من جملة الحيوان
ولسوف تذكر برذي الإيمان عن قرب وتقرع ناجذ الندمان
رفعوا به رأساً ولم يرفع به أهل الكلام ومنطق اليونان
فهم كما قال الرسول ممثلاً بالماء مهبطه على القيعان
لا الماء يمسكه ولا كلابها يرعاه ذوكبد من الحيوان

يشير الى الحديث الذي في الصحيح من حديث أبي موسى عن النبي
ﷺ أنه قال : « مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم ، كمثل غيث أصاب
أرضاً ، فكان منها طائفة قبلت الماء ، فأنبتت الكلاً والعشب الكثير ،
وكان منها طائفة أجادب أمسكت الماء ، فسقى الناس وزرعوا ، وأصاب
منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً ، فذلك مثل
من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به ، فعلم وعلم ، ومثل من لم
يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به » .

هذا إذا لم تحرق الزرع الذي بجوارها بالنار أو بدخان
والجاهلون بذوا وهذا هم زوان الزرع أي والله شرزواني
وهم لدا غرس الاله كمثل غرس الدلب بين مغارس الرمان

قوله : زوان . قال في « القاموس » الزوان : الذي يخالط البر .

قوله : الدلب . قال في « القاموس » : الدلب بالضم : الصغار .

واحدته بهاء ، وأرض مدلبة : كثيرته . وفي « مختار الصحاح » : الدلب : شجر ، الواحدة دلبة .

يمتص ماء الزرع مع تخنيقه . أبداً عليه وليس ذا فنوان
 ذا حالهم مع حال أهل العلم أنصار الرسول فوارس الايمان
 فعليه من قبل الاله تحية والله يبقيه مدى الأزمان
 لولاه ماسقي الغراس فوق ذا لك الماء للدلب العظيم الشأن
 فالغرس دلب كله وهو الذي يسقى ويحفظ عند أهل زمان
 فالغرس في تلك الحضارة شارب فضل المياه مصاوة البستان
 لكننا البلوى من الخطاب قـ طاع الغراس وعافر الحيطان
 بالفوس يضرب في أصول الغرس كي يجتثها ويظن ذا إحسان
 ويظل يحلف كاذباً لم أعتمد في ذا سوى الشيت للعيدان
 ياخية البستان من خطابه ما بعد ذا الخطاب من بستان
 في قلبه غل على البستان فهمـو موكل بالقطع كل أوان
 فالجاهلون شرار أهل الحق والعلماء سادتهم أولو الاحسان
 والجاهلون خيار أحزاب الضلال وشيعة الكفران والشيطان
 وشرارهم علماؤهم هم شر خلـق الله آفة هذه الأكوان
 يشير الى الحديث الذي ورد « علماؤهم شر من تحت أديم السماء ، منهم
 خرجت الفتنة ، وفيهم تعود »

فصل

في تعيين الهجرة من الآراء والبدع الى سنته كما كانت فرضاً من الامصار الى بلدته عليه السلام

ياقوم فرض الهجرتين بحاله والله لم ينسخ إلى ذا الآن
والهجرة الأولى الى الرحمن بالـإخلاص في سر وفي إعلان
حتى يكون القصد وجه الله بالأقوال والأعمال والإيمان
ويكون كل الدين للرحمن ما لسواه شيء فيه من انسان
والحب والبغض اللذان هما لكل ولاية وعداوة أصلان
لله أيضاً هكذا الاعطاء والمنع اللذان عليهما يقفان
والله هذا شطر دين الله والتحكيم للمختار شطر ثان
وكلاهما الإحسان لن يتقبل الرحمن من سعي بلا إحسان
والهجرة الأخرى الى المبعوث بالـإسلام والإيمان والاحسان
ذكر الناظم رحمه الله في هذه الأبيات أن فرض الهجرتين باق لم ينسخ،
فالهجرة الاولى الى الله تعالى ، وذلك بالاخلاص له في السر والعلن ، وأن
يكون القصد وجهة الله بالأقوال والأعمال والإيمان ، وأن يكون الدين كله
لله ، وأن يكون الحب والبغض لله تعالى ، وكذلك الإعطاء والمنع ، وهذا
شطر الدين ، وشطره الثاني تحكيم المختار صلوات الله عليه ، كما قال الناظم : والهجرة

الثانية هي الهجرة الى الرسول ﷺ ، باتباعه في الدق والجل ، ورد ما تنازع الناس فيه إلى سنته ، ورد كل قول لقوله .

أترون هذي هجرة الابدان لا والله بل هي هجرة الايمان
قطع المسافة بالقلوب اليه في درك الأصول مع الفروع فذان
ابداً إليه حكمها لا غيره فالحكم ما حكمت به النسان
يا هجرة طالت مسافتها على من خص بالحرمان والخذلان
يا هجرة طالت مسافتها على كسلان منخوب الفؤاد جهان
قال في « القاموس » : رجل نخب ، ونخب ، ونخبه ، ونخب ، كهجف ،
ومنتخب ، ومنخوب ، ونخب ، ونخب : جبان ، جمع نخب . انتهى .

يا هجرة والعبد فوق فراشه سبق السعادة لمنزل الرضوان
ساروا أحث السير وهو فسيره سير الدلال وليس بالذملان
قوله : الدلال . قال في « القاموس » : أدل عليه : انبسط ، كتدلل .
قولو : الذملان محركة : هو السير اللين .

قال في « القاموس » العلم محركة : الجبل الطويل ، أو عام ، جمع
أعلام ، وعلام . انتهى . وقاع ، وأرض رقيقة ، لا تنككاد تنشف الماء ، قاله
في « القاموس » .

رفعت له أعلام هاتيك النصو صرؤوسها شابت من النيران
نار هي النور المبين ولم يكن ليراه إلا من له عينان

مكحولتان بمروءة الوحيين لا بمراود الآراء والهديان
فلذا كثر شمر نحوها لم يلتفت لا عن شمائله ولا أيمان
يا قوم لو هاجرتم لرأيتم أعلام طيبة رؤية بعيان
ورأيتم ذاك اللواء وتحتة الرسل الكرام وعسكر القرآن
أصحاب بدر والألى قد بايعوا أذكى البرية بيعة الرضوان
وكذا المهاجرة الألى سبقوا كذا أنصار أهل الدار والايان
والتابعون لهم باحسان وسا لك هديهم أبداً بكل زمان
لكن رضيتم بالاماني وابتليتتم بالحظوظ ونصرة الاخوان
بل غرركم ذاك الغرور وسولت لكم النفوس وساوس الشيطان
ونبذتم غسل النصوص وراءكم وقنعتم بقطارة الأذهان
قال في « القاموس » القطارة بالضم : ما قطر من الشيء ، والقليل من الماء
وتركتهم الوحيين زهداً فيهما ورغبتم في رأي كل فلان
وعزاتكم النصين عما وليا للحكم فيه عزل ذي عدوان
وزعتم ان ليس يحكم بيتنا الا العقول ومنطق اليونان
فهما بحكم الحق أولى منهما سبحانك اللهم ذا سبحان
حتى اذا انكشف الغطاء وحصلت : أعمال هذا الخلق في الميزان
واذا انجلي هذا الغبار وصار ميدان السباق تناله العينان

وبدت على تلك الوجوه سماتها وسم المليك القادر الديان

مبيضة مثل الرياض بجنة والسود مثل الفحم للنيران

معنى هذه الأبيات أنكم معاشر النفاة لما تركتم الوحيين ، وهما الكتاب والسنة ، وعزلتم النصين ، وزعمتم أن ليس يحكم بين الناس فيما تنازعوا فيه إلا العقول والمنطق ، فإذا انكشف الغطاء ، وذلك يوم القيامة ، وحصلت أعمال الناس ، وانجلي الغبار ، وصار ميدان السباق ، وبدت على الوجوه سماتها ، أي علاماتها ، وصارت وجوه مبيضة في الجنة ، ووجوه مسودة في النار ، عرفتم حاصلكم ومحصلكم ، ورأيتم ما أوجبه لكم أصولكم .

فهنالك يعلم راكب ما تحته وهناك يقرع ناجذ الندمان

وهناك تعلم كل نفس ما الذي معها من الأرباح والخسائر

وهناك يعلم مؤثر الآراء والشطحات والهديان والبطلان

أي البضائع قد أضاع وما الذي منها تعوض في الزمان الفاني

قوله : فهنالك يعلم راكب الخ أي : إذا انجلي الغبار ، عرف راكب ماتحته ، أفرس أم حمار ؟ وهناك يقرع الندمان ناجذ الندم وهناك تعلم نفس بالذي معها من الربح والخسائر ، وهناك يعلم مؤثر شطحات الضوفية وآراء المتكلمين وهديانهم وأباطيلهم على الكتاب والسنة أنه فاته أعظم بضاعة ، وأنه تعوض أخسر بضاعة ، وأخسر نصيب ، وأنه فاته أعظم الربح ، نعوذ بالله من موجبات غضبه .

سيخا رب الخلق قاسم فضله والعدل بين الناس في الميزان

لو شاء كان الناس شيئاً واحداً ما فيهم من تائه حيراف

لكنه سبحانه يختص بالفضل العظيم خلاصة الانسان
وسواهم لا يصلحون لصالح كالشوك فهو عمارة الثيران
وعمارة الجنات هم أهل الهدى الله أكبر ليس يستويات
فصل الهداية من أزمنة أمرنا بيديه مسألة الدلائل العاني
قوله : لو شاء كان الناس شيئاً واحداً الخ . هذا كما قال تعالى : (ولو
شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين ...) هود : ١١٨
الآية ، ولكنه سبحانه يهدي من يشاء بفضله ، ويضل من يشاء بعدله ، كما
قال تعالى : (والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم)
يونس : ٢٥ فعم بالدعوة ، وخص بالهداية

ما للعباد عليه حق واجب كلا ولا سعي لديه ضائع
إن عذبوا فبعد له أو نعموا فبفضله وهو الكريم الواسع
قال الناظم :

وسل العياذ من اثنتين هما اللتا ن بهلك هذا الخلق كافلتان
شر النفوس وسيىء الأعمال ما والله أعظم منهما شران
ولقد أتى هذا التعوذ منهما في خطبة المبعوث بالقرآن

يشير إلى خطبة الحاجة : وهي ما روى ابن مسعود قال : علمنا رسول
الله ﷺ خطبة الحاجة « الحمد لله نستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور
أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا
هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ... »

الحديث رواه أهل السنن الأربعة . وقال الترمذي ، حديث حسن .

لو كان يدري العبد أن مصابه في هذه الدنيا هو الشراب
جعل التعمود منهم ديدانه حتى نراه داخل الأكفان
وسل العياذ من التكبر والهوى فهما لكل الشر جامعتان
وهما يصدان الفتى عن كل طر ق الخير إذ في قلبه يلجان
فتراه يمنع هواه تارة والكبر أخرى ثم يشتركان
والله ما في النار إلا تابع هذين فاسأل ساكني النيران
والله لو جردت نفسك منها لأنت اليك وفود كل تهان

فصل

في ظهور الفرق المبين بين دعوة الرسل ودعوة المعطلين .

والفرق بين الدعوتين فظاهر جداً لمن كانت له أذنان
فرق مبين ظاهر لا يختفي ايضاحه إلا على العميان
فالرسل جاؤونا باثبات العلم ولربنا من فوق كل مكان
وكذا أنونا بالصفات لربنا الرحمن تفصيلاً بكل بيان
وكذلك قالوا إنه متكلم وكلامه المسموع بالأذان

وكذلك قالوا إنه سبحانه المرئي يوم لقائه بعيان
وكذلك قالوا إنه الفعال حقاً كل يوم ربنا في شان
وأيتيمونا أنتم بالنفي والتعيط بل بشهادة الكفران
للمثبتين صفاته وعلوه ونداءه في عرف كل لسان
شهدوا بإيمان المقر بأنه فوق السماء مبين الأكوان
وشهدتم أنتم بتكفير الذي قد قال ذلك يأولي العدوان
وأتى بأين الله إقراراً ونطقاً قلتم هذا من البهتان
فسألنا بالآين مثل سؤالنا ما الكون عندهم هما شيئان ؟
وكذا أتونا بالبيان فقلتم باللغز أين اللغز من تبيان
إذ كان مدلول الكلام ووضعه لم يقصدوه بنطقهم بلسان
والقصد منهم غير مفهوم به ما اللغز عند الناس إلا اذان
ياقوم رسل الله أعرف منكم وأتم نصحاً في كمال بيان
أترونهم قد ألغزوا التوحيد إذ ينتموه يأولي العرفان ؟
أترونهم قد أظهروا التشبيه وهو لديكم كعبادة الأوثان
مضمون ما ذكره الناظم في هذه الأبيات ، هو اثبات الفرق بين دعوة
المرسلين ، ودعوة المعطلين ، وذلك أن الرسل جاؤوا بآيات العلو والفوقية

وابتات الصفات تفصيلاً ، وأنه سبحانه متكلم بكلام مسموع ، وأنه سبحانه يرى يوم القيامة رؤية العيان ، وأنه الفعال سبحانه ، وأنه كل يوم في شأنه . وأما المعطلون فأثبوا بالنفي والتعطيل ، بل شهدوا بالكفر لمثبتي علوه سبحانه فوق عباده بائناً عن المخلوقات ، أثروهم أيها المعطلة قد ألغوا التوحيد وينتموه أنتم ؟ أو أنهم أظهروا التشبيه بزعمكم والعياذ بالله

ولأي شيء لم يقولوا مثل ما قد قلمتموا في ربنا الرحمن ؟
ولأي شيء صرحوا بخلافه تصريح تفصيل بلاكتان ؟
ولأي شيء بالغوا بالوصف بالاثبات دون النفي كل زمان
ولأي شيء أنتم بالغتم في النفي والتعطيل بالقفران
فجعلتم نفي الصفات مفصلاً تفصيل نفي العيب والنقصان
وجعلتم الاثبات أمراً مجملاً عكس الذي قالوه بالبرهان

أي ما بال الرسل أيها المعطلة لم يقولوا مثل ما قلمتم في الله تعالى ؟ بل صرحوا دائماً بخلافه تصريحاً على التفصيل بغير كتمان ، وأما أنتم فبالغتم في النفي والتعطيل بالقفران . القفيز : مكيال ثمانية مكايك ، ومن الأرض قدر مائة وأربعة وأربعين ذراعاً ، جمع أقفزة ، وقفران ، قاله في « القاموس » فجئتم بنفي مفصل ، واثبات مجمل . وأما الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فجأؤوا باثبات مفصل ، ونفي مجمل ، ولهذا قال :

أتراهم عجزوا عن التبيان واستوليتهم أتنم على التيات ؟
أثرون أفراخ اليهود وأمة التتعطيل والعباد للنيران

ووقاح أرباب الكلام الباطل المذموم عند أئمة الايمان
من كل جهمي ومعتزل ومن والاها من حزب جنكسخان
بالله أعلم من جميع الرسل والتوراة والانجيل والقرآن
أي أترى الرسل عليهم الصلاة والسلام عجزوا عن التبيان ، واستوليت
أيها المعطلة عليه ؟ أم هل ترون أفراخ اليهود ، والمعطلة ، وأبناء الجوس
عباد النيران ، وأوقاح أهل الكلام وغيرهم من الجهمية والمعتزلة ومن والاهم
من حزب جنكسخان أعلم بالله من جميع الرسل والتوراة والانجيل والقرآن ؟
ثم قال رحمه الله تعالى :

فسلوهم بسؤال كتبهم التي جاؤوا بها عن علم هذا الشأن
وسلوهم هل ربكم في أرضه أو في السماء وفوق كل مكان ؟
أم ليس من ذا كله شيء فلا هو داخل أو خارج الاكوان
فالعلم والتبيان والنصح الذي فيهم يبين الحق كل بيان
لكنما الألفاظ والتليس والكتمان فعل معلم الشيطان

فصل

في شكوك أهل السنة والقرآن أهل التعطيل والآراء المخالفة لها الى الرحمن

لما كان أهل التعطيل يشكون أهل الحديث والسنة الى السلاطين ،

و يرمونهم بالعظام والبهت ، قابلهم أهل السنة بالشكاية الى الرحمن سبحانه .
 يارب هم يشكوننا أبدأ ببغـهم وظلمهم إلى السلطان
 ويلبسون عليه حتى أنه ليظنهم هم ناصروا الايمان
 فيرونه البدع المضلة في قوا لب سنة نبوية وقران
 ويرونه الاثبات للأوصاف في أمر شنيع ظاهر النكران
 فيلبسون عليه تليسين لو كشفوا له باداهم بطعان
 يافرقه التليس لا حيثهم أبدأ وحيثهم بكل هوان
 لكننا نشكوهم وصنيعهم ابدأ اليك فأنت ذو السلطان
 فاسمع شكايتنا وأشك محقنا والمبطل اردده عن البطلان
 أشك بقطع الهمة .

راجع به سبل الهدى والطف به حتى تريه الحق ذا تبيان
 وارحمه وارحم سعيه المسكين قد ضل الطريق وتاه في القيعان
 يارب قد عم المصاب بهذه الـ آراء والشحطات والبهتان
 هجروا لها الوحين والفتارات والـ آثار لم يعبوا بذات الهجران
 قالوا وتلك ظواهر لفظية لم تغن شيئاً طالب البرهان
 فالعقل أولى أن يصار اليه من هذي الظواهر عند ذي العرفان
 ثم ادعى كل بأن العقل ما قد قلته دون الفريق الثاني

يارب قد حار العباد بعقل من يزنون وحيك فأت بالميزان
وبعقل من يقضي عليك فكلمهم قد جاء بالمعقول والبرهان
يارب أرشدنا إلى معقول من يقع التحاكم أننا خصمان

هذا كما قال شيخ الاسلام في « الحموية » : ثم المخالفون للكتاب والسنة
في أمر مريب ، فان من ينكر الرؤية يزعم أن العقل يحيلها ، وأنه مضطر
فيها إلى التأويل ، ومن يحيل أن الله علماً وقدره ، وأن يكون كلامه غير
مخلوق ، ونحو ذلك ، يقول : إن العقل أحال ذلك ، فاضطر إلى التأويل ،
بل من ينكر حقيقة حشر الأجساد والأكل والشرب الحقيقي في الجنة ،
يزعم أن العقل أحال ذلك ، وأنه مضطر إلى التأويل ، ومن زعم أن الله
ليس فوق العرش ، يزعم أن العقل أحال ذلك ، وأنه مضطر إلى التأويل ،
ويكفيك دليلاً على فساد قول هؤلاء أنه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة
فيما يحيله العقل ، بل منهم من يزعم أن العقل جوز أو أوجب ما يدعي الآخر
أن العقل أحاله ، فيأليت شعري ، بأي عقل يوزن الكتاب والسنة ؟ فرضي
الله عن مالك بن أنس الامام حيث قال : أو كلما جاءنا رجل أجدل من
رجل تركنا ما جاء به جبريل إلى محمد ﷺ لجدل هؤلاء ؟ ! انتهى قوله .

جاؤوا بشبهات وقالوا إنها معقولة ببداية الأذهان
كل يناقض بعضه بعضاً وما في الحق معقولان مختلفان
وقضوا بها كذباً عليك وجرأة منهم وما التفتوا إلى القرآن
يارب قد أوهى النفاة حبائل القرآن والآثار والايमान
يارب قد قلب النفاة الدين والايمان ظهرا منه فوق بطان

يارب قد بغت النفاة وأجابوا بالخليل والرجل الحقير الشأن
 نصبوا الحبائل والغوائل للألى أخذوا بوحيك دون قول فلان
 ودعوا عبادك أن يطيعوهم فمن يعصيه ساء وه شر هوان
 وقضوا على من لم يقل بضالهم بالعن والتضليل والكفران
 وقضوا على أتباع وحيك بالذي هم أمله لا عسكر الفرقان
 وقضوا بعزلهم وقتلهم وحبسهم ونفيهم عن الأوطان
 وتلاعبوا بالدين مثل تلاعب السحرة التي نفرت بلا ارسان
 حتي كأنهم تواصلوا بينهم يوصي بذلك أول للثاني
 هجروا كلامك هجر مبتدع لمن قد دان بالآثار والقرآن
 فكأنه فيما لديهم مصحف في بيت زنديق أخي كفران
 أو مسجد بجوار قوم همهم في الفسق لا في طاعة الرحمن
 وخواصهم لم يقرؤوه تدبرا بل للتبرك لالفهم معاف
 وعوامهم في السبع أو في ختمه أو تربة عوضاً لذي الاثمان
 هذا وهم حرفة التجويد أو صوتية الأنغام والالخان
 يارب قد قالوا بأن مصاحف السلام ما فيها من القرآن
 إلا المداد وهذه الأوراق والجلد الذي قد سل من حيوان

هذا كما حكى الحافظ أبو محمد بن حزم في كتاب « الملل والنحل » قال :
 ولقد أخبرني علي بن حمزة المرادي الصقلي الصوفي أنه رأى بعض الأشعرية

ينطح المصحف برجله . قال : فأكبرت ذلك وقلت له : ويحك تفعل هذا الفعل بالمصحف وفيه كلام الله عز وجل ؟! فقال لي : ويحك والله ما فيه الا السخام والسواد . وأما كلام الله تعالى فلا ، أو كلاماً هذا معناه . قال أبو محمد : وكتب لي أبو المرحى علي بن زوار المصري رحمه الله تعالى أن بعض ثقات إخوانه من طلاب السنن أخبره أن رجلاً من الأشعرية قال له مشافهة على من يقول : ان الله تعالى قال : (قل هو الله احد . الله الصمد) ألف لعنة . قال أبو محمد : بل على من ينكر أن الله تعالى قالها ألف لعنة . ألف لعنة وعلى من ينكر أنه يسمع كلام الله عز وجل ويقرأ كلام الله عز وجل ألف لعنة . أتري عليه من عند الله عز وجل ، ثم من ملائكته ، وأنبيائه ، وجميع الصالحين من الانس والجن ، فان قول هذه الفرقة في هذه المسألة نهاية الكفر بالله عز وجل ، ومخالفة القرآن ، وتكذيب رسول الله ﷺ ، ومضادة جميع أهل الاسلام قبل حدوث هذه الطائفة . انتهى كلامه .

قوله : وعوامهم في السبع . قال في « القاموس » السبع بالضم وكأثير : جزء من سبعة .

قوله : أو في ختمه . ختم الشيء ختماً : بلغ آخره .

والكل مخلوق ولست بقائل أءلاً ولا حرفاً من القرآن

إن ذاك الا قول مخلوق وهل هو جبرئيل أو الرسول فذان

قولان مشهوران قد قالتها أشياخهم يابحنة القرآن

يشير الى قول الأشاعرة : إن كلام الله عز وجل هو المعنى النفسي ، وإن الفاظ القرآن مخلوقة ، ولكن هل الذي أنشأها جبريل ، أو محمد ﷺ ؟ على قولين لهم مشهورين .

لوداسه رجل لقالوا لم يطأ إلا المداد وكاغد الانسان

يارب زالت حرمة القرآن من تلك القلوب وحرمة الايمان
 وجرى على الافواه منهم قولهم ما بيننا لله من قرآن
 ما بيننا إلا الحكاية عنه والتعبير ذاك عبارة بلسان
 هذا وما التالون عمالا به إذ هم قد استغنوا بقول فلان
 إن كان قد جاز الحناجر منهم فيقدر ما عقلوا من القرآن
 والباحثون فقد موارأي الرجا ل عليه تصريحاً بلا كتمان
 عزله إذ ولوا سواء وكان ذا لك العزل قائدهم إلى الخذلان
 قالوا ولم يحصل لنامنه يقين فهو معزول عن الايقان
 إن اليقين قواطع عقلية ميزانها هو منطق اليونان
 هذا دليل الرفع منه وهذه أعلامه في آخر الأزمان
 يارب من أهلوه حقاكي يرى أقدامهم منا على الأذقان
 أهلوه من لا يرتضي منه بديلاً فهو كافيهم بلا نقصان
 وهو الدليل لهم وهاديهم إلى الـ ايمان والايقان والعرفان
 هو موصل لهم إلى درك اليقين حقيقة وقواطع البرهان
 يارب نحن العاجزون بحبهم يا قلة الأنصار والأعوان

فصل

في أذان أهل السنة الاعلام بصريحها جهرآ على رؤوس منابر الاسلام

ياقوم قدحانت صلاة الفجر فانه تبهوا فاني معلن بأذان
لا بالملحن والمبدل ذاك بل تأذين حق واضح التبيان
وهو الذي حقاً أجابته على كل امرىء فرض على الأعيان
هذا تأذين لغوي ، لأن الأذان في اللغة : الاعلام . قال الله تعالى
(وأذان من الله ورسوله ...) التوبة : ٣ الآية .

الله أكبر أن يكون كلامه المبرني مخلوقاً من الأكوان
والله أكبر أن يكون رسوله المملكي أنشأه عن الرحمن
والله أكبر أن يكون رسوله المبشري أنشأه لنا بلسان
خلفاً للجهمية والمعتزلة ، والله أكبر أن يكون رسوله المملكي أنشأه
عن الرحمن ؛ أي : جبريل عليه السلام كما يقوله القائلون بالكلام النفسي ،
والله أكبر أن يكون رسوله المبشري أنشأه لنا بلسان . أي : محمد ﷺ ،
كما هو أحد القولين للقائلين بالكلام النفسي .

هذي مقالات لكم ياأمة التشبيهية ماأنتم على إيمان
أي : إنهم شبهوا الرحمن تعالى بالأصنام التي لا تتكلم ، ثم بين وجه التشبيه

يقوله :

شبهتم الرحمن بالأوثان في عدم الكلام وذلك للأوثان
 مما يدل بأنها ليست بآلهة وذا البرهان في القرآن
 في سورة الأعراف مع طه وثا لثها فلا تعدل عن القرآن

يعني قوله تعالى في سورة الأعراف : ١٤٨ (واتخذ قوم موسى من
 بعده من حليهم عجلًا جسداً له خوار لم يرو أنه لا يكلمهم ولا يحديهم سبيلاً)
 الآية وفي سورة طه : ٨٨ (فأخرج لهم عجلًا جسداً له خوار فقلوا هذا الهكم
 واله موسى فنسي أفلا يرون ألا يرجع اليهم قولاً) الآية .

أيصح كون الجاحدين لكونه متكلماً بحقيقة وبيان
 هم أهل تعطيل وتشبيه معاً بالجامدات عظيمة النقصان
 لاتقذفوا بالداء منكم شيعة الرحمن أهل العلم والعرفان
 أي : لاتسروا أهل الحديث والسنة مشبهة ، فانكم أهل التشبيه ،
 لأنكم شبهتم الرحمن بالجامدات في عدم الكلام .

ان الذي نزل الأمين به على قلب الرسول الواضع البرهان
 هو قول ربي اللفظ والمعنى جميعاً اذ هما أخوان مصطحبان
 لاتقطعوا رحماً تولى وصلها الرحمن تنسلخوا من الايمان
 ولقد شفانا قول شاعرنا الذي قال الصواب وجاء بالاحسان
 إن الذي هو في المصاحف مثبت بأنامل الاشياخ والشبان

هو قول ربي آيه وحروفه ومدادنا والرق مخلوقات
الرق بفتح الراء الوراق .

والله أكبر من على العرش استوى لكنه استولى على الأكران

والله أكبر ذو المعارج من السيه تعرج الاملاك كل أوان

والله أكبر من يخاف جلاله أملاكه من فوقهم ببيان

والله أكبر من غدا لسريه أط به^(١) كالرحل للركبان

والله أكبر من اتانا قوله من عنده من فوق ست ثمان

نزل الأمين به بأمر الله من رب على العرش استوى رحمان

والله أكبر قاهر فوق العبا دفلا تضع فوقية الرحمن

من كل وجه تلك ثابتة له لاتهموها يا أولي العدران

قهر أو قدراً واستواء الذات فوق العرش بالبرهان والقرآن

أي : إن أنواع العلو ثابتة لله سبحانه ، وهي علو القهر ، وعلو القدر ،
وعلو الذات .

فبذاته خلق السموات العلى ثم استوى بالذات فافهم ذان

فضمير فعل الاستواء يعود للذات التي ذكرت بلا فرقان

أي : إن الضمير في قوله تعالى (إن ربكم الله الذي خلق السموات
والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش) الأعراف : ٥٤ يعود على الله
أي : استوى هو .

(١) لا يصح في أطيط العرش حديث .

هو ربنا هو خالق هو مستو بالذات هذي كلها بوزان
والله أكبر ذو العلو المطلق المعلوم بالفطرات للانسان
فعلوه من كل وجه ثابت فالله أكبر جل ذو السلطان
والله أكبر من رقى فوق الطبا ق رسوله فدنا من الديان
واليه قد عرج الرسول حقيقة لاتنكروا المعراج بالبهتان
ودنا من الجبار جل جلاله ودنا اليه الرب ذو الاحسان^(١)
والله قد أحصى الذي قد قلتم في ذلك المعراج بالميزان
قلتم خيالاً أو أكاذيباً أو السمعراج لم يحصل إلى الرحمن
إذ كان ما فوق السموات العلى رب اليه منتهى الانسان
والله أكبر من أشار رسوله حقاً اليه بأصبع وبنان
في مجمع الحج العظيم بموقف دوز المعرف موقف الغفران
قد تقدم الحديث في ذلك .

من قال منكم من أشار بأصبع قطعت فعند الله يجتمعان
هذا اشارة الى قول من قال من المعطلة : إن من اشار بأصبعه الى
السماء ، وإن الله تعالى فوق خلقه ، تقطع أصبعه .

والله أكبر ظاهر ما فوقه شيء وشأن الله أعظم شأن
والله أكبر عرشه وسع السما والارض والكرسي ذا الاركان
وكذلك الكرسي قد وسع الطبا ق السبع والأرضين بالبرهان

(١) هذا على من قال بأن الرب عز وجل هو الذي دنا قنديل ، وهو غير صحيح
وهو أيضاً خلاف ما اختاره المصنف في بعض كتبه ، كمدارج السالكين وغيره .
والصحيح أن جبريل عليه السلام هو الذي دنا قنديل . انظر الجزء الأول صفحة (١٩٩) و(٤٠٠) .

والله فوق العرش والكرسي لا يخفى عليه خواطر الانسان
لا تحصروه في مكان إذ تقو لوا ربنا حقاً بكل مكان
نزهتموه بجهلكم عن عرشه وحصرتموه في مكان ثان
إشارة الى قول النجارية ، والضرارية : إنه تعالى في كل مكان .

لا تعدمونه بقولكم لا داخل فينا ولا هو خارج الأكوان
إشارة الى قول الجهمية وأتباعهم : إنه تعالى لا داخل العالم ، ولا
خارجه ، فان ذلك صفة المعدوم .

الله أكبر هتكت أستاركم وبدت لمن كانت له عينان
والله أكبر جل عن شبه وعن مثل وعن تعطيل ذي كفران
والله أكبر من له الأسماء والـ أوصاف كاملة بلا نقصان
والله أكبر جل عن ولد وصا حبة وعن كفء وعن أخذان
والله أكبر جل عن شبه الجمال دكقول ذي التعطيل والكفران
هم شبهوه بالجماد وليتهم قد شبهوه بكامل ذي شان
الله أكبر جل عن شبه العباد دفذان تشبيهان ممتنعان
الله أكبر واحد صمد و كـ ل الشأن في صمدية الرحمن
نفث الولادة والأبوة عنه والكفء الذي هو لازم الانسان
وكذلك أثبتت الصفات جميعها لله سالمة من النقصان

والله يصمد كل مخلوق فلا صمد سواه عز ذو السلطان
تقدم الكلام في تفسير الصمد بما يعني عن الاعادة .
لا شيء يشبهه تعالى كيف يشبهه خلقه ماذا في الامكان
لكن ثبوت صفاته و كلامه وعلوه حقاً بلا زكوان
لاتجعلوا الاثبات تشبيهاً له يافرقه التليس والطغيان
كم ترتقون بسلم التنزيه للتعطيل ترويحاً على العميان
أي انكم تسبون التعطيل تنزيهاً للترويح على العميان والجهال ،
فاستعار لفظة السلم لهذا المعنى .

فالله أكبر أن تكون صفاته كصفاتنا جل العظيم الشان
هذا هو التشبيه لا إثبات أو صاف الكمال فما هما سيان

فصل

في تلازم التعطيل والشرك

واعلم بأن الشرك والتعطيل مذ كانا هما لاشك مصطحبان
أبداً فكل معطل هو مشرك حتماً وهذا واضح التبيان
فالعبد مضطر إلى من يكشف السبوى ويعني فاقة الانسان

واليه يصمد في الحوائج كلها واليه يفزع طالب لأمان
 فإذا انتفت أوصافه وفعاله وعلوه من فوق كل مكان
 فزاع العباد إلى سواه وكان ذا من جانب التعطيل والنكران
 فمعطل الأوصاف ذاك معطل الـ توحيد حقاً ذان تعطيلان
 قد عطلا بلسان كل الرسل من نوح إلى المبعوث بالقرآن
 والناس في هذا ثلاث طوائف ما رابع أبداً بذى امكان
 إحدى الطوائف مشرك بالله فإذا دعاه دعاه الهاً ثاني
 هذا وثاني هذه الأقسام ذا لك جاحد يدعو سوى الرحمن
 هو جاحد للرب يدعو غيره شر كاً وتعطيلاً له قدمايه
 هذا وثالث هذه الأقسام خـ ير الخلق ذاك خلاصة الانسان
 يدعو الاله الحق لا يدعو سوا ه قط في الاكوان والأزمان
 يدعو في الرغبات والرهبات والـ الحلات من سر ومن اعلان
 لما ذكر في هذا الفصل أن الشرك والتعطيل متلازمان ، ذكر أن الناس
 ثلاث طوائف أحدها : المشركون وهم الذين جعلوا مع الله الهاً آخر . والثانية :
 الجاحدون الذين يدعون غير الله ويمجدونه ، وهؤلاء قد جمعوا الشرك والتعطيل .
 والثالثة : الموحدون خلاصة الانسان الذين يدعون الله سبحانه في الرغبات
 والرهبات وجميع الحالات ، ثم قال :

توحيدہ نوعان علمی وقصدی کما قد جرد النوعان

في سورة الاخلاص مع تال لنصر الله قل يا أيها ببيان
ولذلك قد شرعاً بسنة فجرنا . وكذلك سنة مغرب طرفان
فيكون مفتتح النهار وختمه تجريدك التوحيد للديان
وكذلك قد شرعاً بخاتم وترنا ختماً لسعي الليل بالآذان
وكذلك قد شرعاً ببركعتي الطوا ف وذاك تحقيق لهذا الشأن
فهما إذا أخوان مصطحبان لا يتفارقان وليس ينفصلان
فعطل الأوصاف ذو شرك كذا ذو الشرك فهو معطل الرحمن
أو بعض أوصاف الكمال له فحقيق ذا ولا تسرع إلى النكران
يقوله : توحيده قصدي الخ . شرح هذه الآيات ما ذكره الناظم رحمه
تعالى في «بدائع الفوائد» في الكلام على سورة (قل يا أيها الكافرون) قال :
ولهذا كان النبي ﷺ يقرأها وب (قل هو الله أحد) في سنة الفجر ، وسنة
المغرب ، فان هاتين السورتين سورة الاخلاص ، وقد اشتملا على نوعي التوحيد
الذي لا فلاح للعبد ولا نجاة الا بهما ، وهما توحيد العلم والاعتقاد المتضمن
قتزية الله عما لا يليق به من الشرك ، والولد ، والوالد ، وأنه إله أحد صمد ،
لم يلد . فيكون له فرع ، ولم يولد فيكون له أصل ، ولم يكن له كفواً
أحد فيكون له نظير ، ومع هذا الذي قد اجتمعت له صفات الكمال كلها ،
فتضمنت السورة إثبات ما يليق بجلاله ، من صفات الكمال ، ونفي ما لا
يليق به من الشريك أصلاً وفرعاً ونظيراً ، فهذا توحيد العلم والاعتقاد ،
والثاني توحيد القصد والارادة ، وهو أن لا يعبد الا الله ، فلا يشرك به في
عبادته سواه ، بل يكون وحده هو المعبود . وسورة (قل يا أيها الكافرون)

مشملة على هذا التوحيد، فالتظمت السورتان نوعي التوحيد ، وأخلصت له ، فكان النبي ﷺ يفتح بها النهار في سنة الفجر ، وينجم بها في سنة المغرب . وفي « السنن » أنه كان يوتر بها فيكونا خاتمة عمل الليل ، كما كانا خاتمة عمل النهار . انتهى .

فصل

في بيان أن المعطل شر من المشرك

لكن أخوات تعطيل شر من أخي الإشراك بالمعقول والبرهان
إن المعطل جاحد للذات أو لكاملها هذان تعطيلان
متضمناً للقدح في نفس الالوهة كم بذاك القدح من نقصان
والشرك فهو توسل مقصوده الزلغى من الرب العظيم الشان
بعبادة المخلوق من حجر ومن بشر ومن قبر ومن أوثان
فالشرك تعظيم بجهل من قيا س الرب بالأمراء والسلطان
ظنوا بأن الباب لا يغشى بدو ن توسط الشفعاء والاعوان
ودهاهم ذاك القياس المستبين فساده ببدية الانسان
الفرق بين الله والسلطان من كل الوجوه لمن له أذنان

إن الملوك عاجزون وما لهم علم بأحوال الدعا بأذان
 كلا ولا هم قادرون على الذي يحتاجه الإنسان كل زمان
 كلا وما تلك الإرادة فيهم تقضي حوائج كل إنسان
 كلا ولا وسعوا الخليفة رحمة من كل وجه هم أولو النقصان
 فلذلك احتاجوا إلى تلك الوسائط حاجة منهم مدى الأزمان

ذكر رحمه الله في هذه الآيات أن المعطل شر من المشرك ، ثم بين ذلك بقوله : إن المعطل جاحد لذات أو لكمالها الخ . وذلك يتضمن القدر في الألوهية ، وأما الشرك فهو توسل ، أي تقرب مقصوده الزلفى ، أي : تقريباً من الرب سبحانه ، وذلك بعبادة الخلق ، سواء كانت حجراً ، أو قبراً ، أو بشراً ، أو وثناً . وأصل الشرك تعظيم الله سبحانه ، لكن يجهل ، وذلك أن المشركين قاسوا الرب سبحانه بالملوك ، قالوا : إن الملك لا يحصل القرب منه إلا بتوسط الشفعاء ، وهذا القياس من أبطل الباطل ، وفساده ظاهر ببدية العقل ، وذلك أن الملوك عاجزون لا علم لهم بأحوال الرعايا ، ولا قدرة لهم على حوائج الخلق ، ولا وسعوا الخلائق رحمة ، بل هم عاجزون ، ناقصون ، فقراء إلى الله سبحانه فقراً ذاتياً ، والفرق بين الله تعالى وبين الملوك ظاهر من جميع الوجوه . ثم بين غناء الرب سبحانه وكمال علمه وقدرته ، وأن الخلق جميعهم في قبضته ، وهم فقراء إليه ، وهو الغني عنهم غناء ذاتياً ، وهم في غاية الحاجة إليه ، فقال :

أما الذي هو عالم للغيب مستدر على ما شاء ذو إحسان
 وتخافه الشفعاء ليس يريد منهم حاجة جل العظيم الشأن

بل كل حاجات لهم فإليه لا لسواه من ملك ولا انسان
 وله الشفاعة كلها وهو الذي في ذاك يأذن للشفيع الداني
 لمن ارتضى ممن يوحدده ولم يشرك به شيئاً كما قد جاء في القرآن
 سبقت شفاعته اليه فهو مشفعون اليه وشافع ذو شان
 فلذا أقام الشافعين كرامة لهم ورحمة صاحب العصيان
 فالكل منه بدا ومرجعه اليه وحده مامن اله ثان
 غلط الألى جعلوا الشفاعة من سواه اليه دون الإذن من رحمن
 هذي شفاعة كل ذي شرك فلا تعقد عليها يا أخا الايمان
 والله في القرآن أبطلها فلا تعدل عن الآثار والقرآن
 وكذا الولاية كلها لله لا لسواه من ملك ولا انسان
 تقدم بسط الكلام في معاني هذه الايات بما أغنى عن الاعداد .

والله لم يفهم أولو الاشراك ذا ورآه تنقيصاً أولو النقصان
 إذ قد تضمن عزل من يدعى سوى الرحمن بل أحديّة الرحمن
 بل كل مدعو سواه من لدن عرش الاله إلى الحضيض الداني
 هو باطل في نفسه ودعاء عما بذه له من أبطل البطلان
 فله الولاية والولاية مالنا من دونه وال من الأكوان

فإذا تولاه امرؤ دون الورى طراً تولاه عظيم الشان
الولاية الأولى بفتح الواو لاغير ؛ أي المحبة والنصر . والثانية بكسر
الواو : الامارة . قوله طراً ؛ أي : جميعاً .

وإذا تولى غيره من دونه ولاه مايرضى به لهوان
في هذه الدنيا وبعد مماته وكذلك عند قيامة الأبدان
حقاً يناديهم ندأ سبحانه يوم المعاد فيسمع الثقلان
يا من يريد ولاية الرحمن دو ن ولاية الشيطان والأوثان
فارق جميع الناس في إشراكهم حتى تنال ولاية الرحمن
يكفيك من وسع الخلائق رحمة وكفاية ذو الفضل والاحسان
يكفيك من لم تخل من احسانه في طرفه تتقلب الأجفان
يكفيك رب لم تزل أطفاه تأتي اليك برحمة وحنان
يكفيك رب لم تزل في ستره ويراك حين تجيء بالعصيان
يكفيك رب لم تزل في حفظه ووقاية منه مدى الأزمان
يكفيك رب لم تزل في فضله متقلباً في السر والاعلان
يدعوه أهل الأرض مع أهل السما ء فكل يوم ربنا في شان
وهو الكفيل بكل ما يدعونه لا يعتري جدواه من نقصان
فتوسط الشفعاء والشركاء والظهارء أمر بين البطلان

مافيه إلا محض تشبيه لهم بالله وهو فأقبح البهتان
 مع قصدهم تعظيمه سبحانه ماعطوا الأوصاف للرحمن
 لكن أخو التعطيل ليس لديه إلا النفي أين النفي من إيمان
 والقلب ليس يقر إلا بالتعبـد فهو يدعو إلى الأكوان
 فترى المعطل دائماً في حيرة متنقلاً في هذه الأعيان
 يدعو إلهاً ثم يدعو غيره ذا شأنه أبداً مدى الأزمان
 وترى الموحد دائماً متنقلاً بمنازل الطاعات والاحسان
 مازال ينزل في الوفاء منازل وهي الطريق له إلى الرحمن
 لكنما معبوده هو واحد ماعنده ربان معبودان
 قوله : لا يعترى جدواه من نقصان .

قوله : جدواه الخ . الجدا بكسر الجيم والجدى بالقصر والجدوى
 العطية ، وجداه واجتداه واستجداه ، أي : طلب جدواه ، وأجداه : أعطاه
 الجدوى ، قاله في « مختار الصحاح » وهذا كما في الحديث القدسي حديث
 أبي ذر الذي رواه مسلم : « يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم
 اجتمعوا في صعيد واحد ، ثم سألوني فأعطيت كل إنسان مسأله ما نقص ذلك
 بما عندي إلا كما ينقص المحيط إذا أدخل البحر »

وقوله ﷺ « بين الله ملاءى لا يغيبها نفقة ، سحاء الليل والنهار
 أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض ، فانه لم يغض ما في يمينه ،
 وبيده الأخرى القسط ، يخفض ويرفع إلى يوم القيامة » ثم ضرب النازم

مثلاً للمشرك والمعطل فقال :

فصل

في مثل المشرك والمعطل

أين الذي قد قال في ملك عظيم لست فينا قط ذا سلطان
 ما في صفاتك من صفات الملك شيء كلها مسلوقة الوجدان
 فهل استويت على سرير الملك أو دبرت أمر الملك والسلطان
 أو قلت مرسوماً تنفذه الرعا يا أو نطقت بلفظة ببيان
 أو كنت ذا أمر وذا نهى وتكليم لمن وافى من البلدان
 أو كنت ذا سمع وذا بصر وذا علم وذا سخط وذا رضوان
 أو كنت قط مكلاماً متكلاماً متصرفاً بالفعل كل زمان
 أو كنت تفعل ما تشاء حقيقة الفعل الذي قد قام بالأذمان
 أو كنت حياً فاعلاً بمشيئة وبقدرة أفعال ذي السلطان
 فعل يقوم بغير فاعله محال لغير معقول لذى الانسان
 بل حالة الفعل قبل ومع وبعد هي التي كانت بلا فرقان
 والله لست بفاعل شيئاً إذا ما كان شأنك منك هذا الشأن

لا داخلا فينا ولست بخارج عنا خيالاً درت في الأذهان
فبأي شيء كنت فينا مالكاً ملكاً عظيماً قاهر السلطان
إسماً ورسماً لاحقيقة تحته شأن الملوك أجل من ذا الشأن
هذا وثان قال أنت مليكننا وسواك لانرضاه من سلطان
إذ حزت أوصاف الكمال جميعها ولأجل ذا دانت لك الثقلان
وقد استويت على سرير الملك واسـتـوليت مع هذا على البلدان
لكن بابك ليس يغشاه امرؤ إن لم يجيء بالشافع المعوان
ويذل للبواب والحجاب والشـفعاء أهل القرب والاحسان
أفيستوي هذا وهذا عندكم والله ما استويا لدى نسان
والمشركون أخف في كفرانهم وكلاهما من شيعة الشيطان
ان المعطل بالعداوة قائم في قالب التنزيه للرحمن
حاصل كلام الناظم في هذا الفصل أنه ضرب مثلاً للمشرك والمعطل ،
فلسان حال المعطل يقول في إلهه سبحانه : إنك لست فينا ذا سلطان ، لأنك
لم تستو على سرير الملك ، ولم تدبر أمر الملك والسلطان ، ولم تكلم ولا تتكلم
ولست بفاعل فعلاً حقيقة ، بل فعلك هو المفعول ، بل حالك قبل الفعل
ومعه وبعده سواء ، ولست داخلاً في العالم ولا خارجاً منه ، بل أنت خيال
في الأذهان ، فبأي شيء كنت فينا مالكاً ؟! تعالى الله عما تقول المعطلة
علواً كبيراً .

قوله : هذا وثان الخ . هذا هو المشرك ؛ أي : إن المشرك قال :
 يارب أنت مليوننا وخالفنا ، والمتصرف فينا ، وقد حزت أوصاف الكمال
 جميعها ، وقد استويت على مرير الملك ، واستوليت على المخلوقات والا كوان ،
 ولكن بابك لا يغشى إلا بالشفعاء ، ولا بد مع ذلك من الذل للبواب
 والحجاب والشفعاء المقربين ، أفستوي هذان عندكم ؟! حاشا وكلا ، بل
 المشركون أخف في كفرانهم ، والكل من شيعه الشيطان ، ولكن المعطل
 يزيد على المشرك بأنه قائم بالعداوة في قلب التنزيه .

فصل

فما أعد الله تعالى من الاحسان للمتمسكين بكتابه وسنة رسوله
 صلى الله عليه وسلم عند فساد الزمان .

هذا وللمتمسكين بسنة المختار عند فساد ذي الازمان
 أجر عظيم ليس يقدر قدره إلا الذي أعطاه للأنسا
 فروى أبو داود في سنن له ورواه أيضاً أحمد الشيباني
 أثراً تضمن أجر خمسين امرئ من صحب أحمد خيرة الرحمن
 إسناده حسن ومصدق له في مسلم فافهمه فهم بيان
 ان العبادة وقت هرج هجرة حقاً إليّ وذاك ذو برهان
 هذا فكم من هجرة لك أيها السني بالتحقيق لا بأمان

هذا وكم من هجرة لهم بما قال الرسول وجاء في القرآن
ولقد أتى مصداقه في الترمذي لمن له أذنان واعيتان
في أجر محيي سنة ماتت فداك مع الرسول رفيقه بجنان
هذا ومصداق له ايضاً أتى في الترمذي لمن له عيان
تشبيهه أمته بغيث أول منه وآخره فمشتبهان
قال شيخ الاسلام في بعض أجوبته . والحديث الذي يروى « مثل أمي
كمثل الغيث لا يدري أوله خير أم آخره » قد تكلم في اسناده ، وبتقدير
صحته إنما معناه أنه يكون في آخر الأمة من يقارب أولها حتى يشبهه على
بعض الناس أيها خير ، كما يشبهه على بعض الناس طرفا الثوب ، مع القطع
بأن الأول خير من الآخر ، فانه قال : لا يدري ، ومعلوم أن هذا السلب
ليس عاماً ، فانه لا بد أن يكون معلوماً أيها أفضل .

فلذلك لا يدري الذي هو منها قد خص بالتفصيل والرجحان
ولقد أتى أثر بأن الفضل في الطرفين أعني أولاً والثاني
والوسط ذو ثبج فأعوج هكذا جاء الحديث وليس ذانكران
ولقد أتى في الوحي مصداق له في الثلثين وذاك في القرآن
أهل اليمين فثلة مع مثلها والسابقون أقل في الحسينان
قال في « القاموس » : الشج محرّكة : وسط الشيء ، ومعظمه . قال
الله تعالى : (إنا أنشأناهم إنشاء . فجعلناهم أبكاراً . عرباً أتراباً . لأصحاب

اليمن . ثلة من الأولين . وثلة من الآخرين (الواقعة : ٣٥ - ٤٠ : الثلة : الجماعة التي لايحصيها عدد . قال الزجاج : معنى ثلة : فرقة ، من ثلث الشيء ، إذا قطعته ، والمعنى أنهم جماعة ، أو أمة ، أو فرقة ، أو قطعة من الأولين ، وهم من لدن آم إلى نبينا ﷺ . وقال أبو العالية ، ومجاهد ، وعطاء بن أبي رباح ، والضحاك : ثلة من الأولين بمعنى من سابقي هذه الأمة ، وثلة من الآخرين من هذه الأمة .

أخرج مسدد ، وابن المنذر بسند حسن ، عن أبي بكرة عن النبي ﷺ في الآية قال : « جميعها من هذه الأمة » وعنه قال : « هما جميعاً من هذه الأمة » . وعن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « هما جميعاً من أمتي » . أخرجه عبد بن حميد ، وابن عدي ، والفريري ، وغيرهم . قال السيوطي : بسند ضعيف ، وعنه قال : « الثلثان جميعاً من هذه الأمة » وبه قال أبو العالية ، ومجاهد ، وعطاء بن أبي رباح ، والضحاك ، وهو اختيار الزجاج فان قيل : كيف قال قبل هذا (وقليل من الآخرين) ثم قال هنا (وثلة من الآخرين) الواقعة : ٤٠ قيل ذاك في السابقين الأولين ، وقليل من يلحق بهم من الآخرين ، وهذا في أصحاب اليمن ، وأنهم يتكاثرون من الأولين والآخرين جميعاً .

ما ذاك الا ان تابعهم هم الغرباء ليست غربة الاوطان لكنها والله غربة قائم بالدين بين عساكر الشيطان فلذاك شبههم به متبوعهم في الغربتين وذاك ذو تبيان لم يشبهوهم في جميع امورهم من كل وجه ليس يستويان فانظر الى تفسيره الغرباء بالمحيين سته بكل زمان

طوبى لهم والشوق يحدوهم الى أخذ الحديث ومحكم القرآن
 طوبى لهم لم يعبؤوا بنجاته — أفكار او بزبالة الاذعان
 طوبى لهم ركبوا على متن العزا ثم قاصدين لمطلع الايمان
 طوبى لهم لم يعبؤوا شيئاً بذى الآراء اذ أغناهم الوحيان
 طوبى لهم وامامهم دون الورى من جاء بالايمان والفرقان
 والله ما ائتموا بشخص دونه الا اذا مادهم ببيان
 في الباب آثار عظيم شأنها أعيت على العلماء في الأزمان
 اذا أجمع العلماء ان صحابة — مختار خير طوائف الانسان
 ذا بالضرورة ليس فيه الخلف بين اثنين ما حكيت به قولان
 فلذاك ذي الآثار أعضل امرها وبغواها التفسير بالاحسان
 فاسمع اذا تأويلها وافهمه لا تعجل برد منك أو نكران
 ان البدار برد شيء لم تحط علماً به سبب الى الحرمان
 الفضل منه مطلق ومقيد وهما لأهل الفضل مرتبتان
 قوله : والفضل منه مطلق ومقيد ، معنى ذلك أن الفضل منه مطلق
 ومقيد ، فالفضل المطلق كفضل رسول الله ﷺ ، وفضل أصحابه على من
 بعدهم ، والفضل المقيد ، مثل خلق الله سبحانه آدم بيده ، فهذا الفضل المقيد
 لا يوجب تفضيله على سيدنا محمد ﷺ ، وكذا خصائص من أتى من بعد آدم

من الرسل لا يوجب تفضيلهم عليه ﷺ ، وكذا الأثر الذي فيه أن المتمسك
بدينه في آخر الزمان له أجر خمسين من أصحاب رسول الله ﷺ ، لا يوجب
ذلك أفضلية على رسول الله ﷺ ، لأنه في آخر الزمان ، وغربة الدين ،
قد عدم المعين ، وصعب عليه القيام في وجوه أعداء الدين . وإما الصحابة
رضي الله عنهم ، فهم ذور أعوان وأنصار .

والفضل ذر التقييد ليس بموجب فضايل على الإطلاق من انسان
لا يوجب التقييد أن يقضى له بالاستواء فكيف بالرجحان ؟
إذ كان ذر الإطلاق حاز من الفضائل فوق ذي التقييد بالاحسان
فاذا فرضنا واحداً قد حاز نو عالم يحزه فاضل الانسان
لم يوجب التخصيص من فضل عليه ولا مساواة ولا نقصان
ما خلق آدم باليدين بموجب فضائل على المبعوث بالقرآن
ولذا خصائص من أتى من بعده من كل رسل الله بالبرهان
فحمد أعلامهم فوقاً وما حكمت لهم بمزية الرجحان
فالحائز الخمسين أجراً لم يحز هاني جميع شرائع الايمان
هل حاز هاني بدر أو أحداً والفتح المبين وبيعة الرضوان
بل حازها إذ كان قد عدم المعين وهم فقد كانوا أولي أعوان
والرب ليس يضيع ما يتحمل المتحملون لأجله من شاة
فتحمل العبد الضعيف رضاه مع فيض العدو وقلة الأعوان

عما يدل على يقين صادق ومحبة وحقيقة العرفان
أي : تحمل العبد مع ضعفه للمشايق لأجل رضى ربه ، يدل على صدق
يقينه ، وشدة محبته له ، ومعرفة به .

يكفيه ذلاً واغتراباً قلة الـ أنصار بين عساكر الشيطان
في كل يوم فرقة تغزوه ان ترجع يوافيه الفريق الثاني
فلس الغريب المستضام عن الذي يلقاه بين عدى بلا حسابان
هذا وقد بعد المدى وتناول الـ عهد الذي هو موجب الاحسان
ولذلك كان كقباض جمرأ فسل أحشائه عن حر ذي النيران
يشير الى الحديث « القابض فيه على دينه كالقباض على الجر » (١)

والله أعلم بالذي في قلبه يكفيه علم الواحد المتان
في القلب أمر ليس يقدر قدره إلا الذي آتاه للانسان
ير وتوحيد وصبر مع رضى والشكر والتحكيم للقرآن
سبحان قاسم فضله بين العبا فذلك مولي الفضل والاحسان
فالفضل عند الله ليس بصورة الـ أعمال بل بحقائق الايمان
وتفاضل الأعمال يتبع مايقو م بقلب صاحبها من البرهان
حتى يكون العاملان كلاهما في رتبة تبدو لنا بعيان

(١) رواه الترمذي ، وأبو داود ، وهو حديث حسن .

هذا وبينهما كما بين السما والأرض في فضل وفي رجحان
ويكون بين ثواب ذاو ثواب ذا رتب مضاعفة بلا حساب
هذا عطاء الرب جل جلاله وبذلك تعرف حكمة الديان
أي : إن الفضل عند الله بحسب ما في القلوب من الايمان واليقين ،
لا بحسب صور الأعمال وكثرتها ، كما قال بكر بن عبد الله المزني : ما سبقهم
أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ، ولكن بشيء وقر في قلبه .

فصل

فما أعد الله تعالى في الجنة لأوليائه المتمسكين بالكتاب والسنة

يا خا طب الحور الحسان وطالبا لوسا هن بجنة الحيوان
أو كنت تدري من خطبت ومن طلبت بذلت ما تحوي من الأثمان
أو كنت تدري أين مسكنها جمعلت السعي منك لها على الاجفان
ولقد وصفت طريق مسكنها فان رمت الوصال فلا تكن بالواني
أسرع وحث السير جهدك انما مسراك هذا ساعة لزمان
فاعشق وحدث بالوصال النفس وابذل مهرها مادمت ذا امكان
واجعل صيامك قبل لقياها ويوم الوصل يوم الفطر من رمضان
واجعل نعوت جماها الحادي وسر تلقى المخاوف وهي ذات أمان

لما حث الناظم رحمه الله تعالى على طلب الوصال للحوار العين كما قال بعضهم : وصم عن لذات الدنيا ، واجعل فطرك الموت ، شرع في ذم الدنيا والاشتغال بها عن الآخرة فقال :

لا يلهينك منزل لعبت به أيدي البلى مذسلف الأزمان
البلى : بكسر الباء .

فلقد ترحل عنه كل مسرة وتبدلت بالهم والأحزان
سجن يضيق بصاحب الإيمان — كن جنة المأوى لذى الكفران
سكانها أهل الجهالة والبص — لة والسفاهة أنجس السكان
والذهم عيشاً فأجملهم بحسب الله ثم حقائق القرآن
عمرت بهم هذي الديار وأقفرت منهم ربوع العلم والإيمان
قد آثروا الدنيا ولذة عيشها — فاني على الجنات والرضوان
صحبوا الأمانى وابتلوا بمحظوظهم ورضوا بكل مذهلة وهوان
كدحاً وكداً لا يفتر عنهم مافيه من غم ومن أحزان
والله لو شاهدت هاتيك الصدور رأيتها كمرجل النيران
المراجل : جمع مرجل ، وهو القدر .

ووقودها الشهوات والحسرات وال — الآم لا تنجو مدى الأزمان
أبدانهم أحداث هاتيك النفوس — سلاء قد قبرت مع الأبدان

أرواحهم في وحشة وجسومهم في كدحها لا في رضى الرحمن
 هربوا من الرق الذي خلقوا له فلبوا برق النفس والشيطان
 أي : إنهم والعياذ بالله هربوا من الرق الذي خلقوا له ، وهو عبادة الله
 وحده ، كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) الذاريات :
 ٥٦ فلبوا برق النفس والشيطان ؛ أي : فاستخدمتهم الشياطين ، واسترققتهم
 في تحصيل الشهوات الفانية ، وجمع عرض الدنيا الحسيس ، وحطامها الغاني ،
 فأعقبهم ذلك الحسرة والندامة ، وصار عاقبة ذلك العذاب الأليم ، نعوذ بالله
 من موجبات سخطه

لا ترض ما اختاروه هم لنفوسهم فقد ارتضوا بالذل والحرمان
 لو ساوت الدنيا جناح بعوضة لم يسق منها الرب ذا الكفران
 لكنها والله أحقر عنده من ذا الجناح القاصر الطيران
 هذا معنى الحديث « لو ساوت الدنيا عند الله جناح بعوضة ماسقى كافراً
 منها شربة ماء » (١)

ولقد تولت بعد عن أصحابها فالسعد منها حل في الدبران
 لا يرتجي منها الوفاء لصبها أين الوفا من غادر خوان
 طبعت على كدر فكيف تنالها صفواً أهذا قط في الامكان؟
 يعاشق الدنيا تأهب للذي قد ناله العشاق كل زمان
 أو ما سمعت بل رأيت مصارع العشاق من شيب ومن شبان

(١) رواه الترمذي عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه وقال : حديث حسن صحيح

فصل

في صفة الجنة التي أعدها الله ذو الفضل والمنة لأوليائه المتمسكين بالكتاب والسنة

فاسمع إذا أوصافها وصفاتها تيك المنازل ربة الاحسان
هي جنة طابت وطاب نعيمها فنعيمها باق وليس بفان
دار السلام وجنة المأوى ومنه — زل عسكر الايمان والقرآن
فالدار دار سلامة وخطابهم فيها سلام واسم ذي الغفران

فصل

في عدد درجات الجنة وما بين كل درجتين

درجاتها مائة وما بين اثنتين فذاك في التحقيق للحسان
مثل الذي بين السماء وبينها ذي الأرض قول الصادق البرهان
لكن عاليها هو الفردوس مسـتوف بعرش الخالق الرحمن
وسط الجناز وعلوها فلذاك نت قبة من أحسن البنيان
منها تفجر سائر الأنهار فالـمنبوع منه نازل بجنان

« في مسند الامام أحمد » ، من حديث أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « إن المتحابين لترى غرفهم في الجنة كالكوكب الطالع الشرقي أو الغربي ، فيقال : من هؤلاء ؟ فيقال : هؤلاء المتحابون في الله عز وجل » وفيه أيضاً من حديثه ﷺ « إن في الجنة مائة درجة ، ولو ان العالمين اجتمعوا في احداهن وسعتهم » وفيه عنه أيضاً صلى الله عليه وسلم قال : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة : اقرأ واصعد ، فقرأ ويصعد بكل آية درجة ، حتى يقرأ آخر شيء معه » قال الناظم رحمه الله في « حادي الأرواح » وهذا صريح في أن درج الجنة تزيد على مائة درجة . وأما حديث أبي هريرة عند البخاري عنه صلى الله عليه وسلم « إن في الجنة مائة درجة » فاما ان هذه المائة من جملة الدرج ، وإما أن يكون نهايتها هذه المائة ، وفي ضمن كل درجة درج دونها ، وبدل على المعنى الأول حديث معاذ بن جبل قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من صلى الصلوات الخمس ، وصام شهر رمضان ، كان حقاً على الله أن يغفر له هاجراً ، وقعد حيث ولدته أمه » قلت : يا رسول الله ألا أخرج فأوذن الناس ؟ قال : « لا ، دع الناس يعملون ، فإن في الجنة مائة درجة ، بين كل درجتين مثل ما بين السماء والارض ، وأعلاها درجة منها الفردوس ، وعليها يكون العرش ، وهي أوسط شيء في الجنة ، ومنها تفجر أنهار الجنة ، فاذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس » رواه الترمذي . وروي أيضاً عن عبادة بن الصامت نحوه ، وفيه أيضاً من حديث أبي سعيد يرفعه « ان في الجنة مائة درجة » ورواه أحمد بدون لفظة « في » فان كان المحفوظ ثبوتها ، فهي من جملة درجاتها ، وان كان المحفوظ سقوطها ، فهي الدرج الكبار المتضمنة للدرج الصغار ، ولا تناقض بين تقدير ما بين الدرجتين بالمائة ، وتقديرها بالخمس ، لاختلاف السير في

السرعة والبطء ، والنبي صلى الله عليه وسلم ذكر هذا تقريباً للأفهام ، ويدل عليه حديث أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « في الجنة مائة درجة ، ما بين الدرجتين ما بين السماء والأرض ، وأبعد ما بين السماء والأرض » قلت : يا رسول الله لمن ؟ قال : « للمجاهدين في سبيل الله عز وجل » انتهى كلامه .

فصل

في أبواب الجنة

أبوابها حقاً ثمانية أتت في النص وهي لصاحب الاحسان باب الجهاد وذاك أعلاها وباب الصوم يدعى الباب بالريان ولكل سعي صالح باب ورب السعي منه داخل بأمان ولسوف يدعى المرء من أبوابها جمعاً اذا وفى حلى الايمان منهم ابو بكر هو الصديق ذا لك خليفة المبعوث بالقرآن

في « الصحيحين » من حديث سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « في الجنة ثمانية أبواب ، من باب منها يسمى الريان ، لا يدخله إلا الصائمون » وفيها من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أنفق زوجين في شيء من الأشياء في سبيل الله ، دعي من أبواب الجنة : يا عبد الله ، هذا خير ، فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ،

ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريات . فقال أبو بكر : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، ما على من دعي من تلك الأبواب من ضرورة ، فهل يدعى أحد من تلك الابواب كلها ؟ فقال : « نعم وارجو أن تكون منهم » .

وفي « صحيح مسلم » عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال : « ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ ، أو فيسبغ الوضوء ، ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية ، يدخل من أيها شاء » زاد الترمذي بعد التشهد « اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين » زاد أبو داود والامام أحمد « ثم يرفع نظره إلى السماء » وعند أحمد عن أنس يرفعه « من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال ثلاث مرات : أشهد أن لا إله إلا الله الخ . وعن عتبة بن عبد الله السلمي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما من مسلم يتوفى له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث ، الا تلقوه من أبواب الجنة الثمانية ، من أيها شاء دخل » رواه ابن ماجه ، وعبد الله بن أحمد .

فصل

في مقدار ما بين الباب والباب منها

سبعون عاماً بين كل اثنين منها قدرت بالعدد والحسبان.
هذا حديث لقيط المعروف بالخبر الطويل وذا عظيم الشأن.
وعليه كل جلالة ومهابة ولكم حواه بعد من عرفان.
قال الناظم في « حادي الأرواح » رويننا في « معجم الطبراني » عن عاصم
ابن لقيط بن عامر ، خرج وافداً إلى رسول الله ﷺ قال : قلت : يا رسول
الله ، فما الجنة والنار ؟ قال : لعمرو اللهك ، ان النار سبعة أبواب ، ما منها
بابان الايسر الراكب بينهما سبعين عاماً ، وان للجنة ثمانية أبواب ، ما منها
بابان الايسر الراكب بينهما سبعين عاماً . » الحديث بطوله ، وهذا الظاهر
منه أن هذه المسافة بين هذا الباب والباب ، لان بين مكة وبصرى ، لا يحتمل
التقدير بسبعين عاماً ، ولا يمكن حمله على باب معين ، بقوله « ما منها بابان » .
انتهى كلامه .

فصل

في مقدار ما بين مصراعي الباب الواحد منها

لكنَّ بينهما مسيرة أربعين رواء حبر الأمة الشيباني في مسند بالرفع وهو لمسلم وقف كرفوع بوجه ثان ولقد روى تقديره بثلاثة الأيام لكن عند ذي العرفان أعني البخاري الرضى هو منكر وحديث راويه فذونكران عن أبي هريرة في حديث الشفاعة بطوله قال ﷺ « فأنطلق وآتي العرش ، فأقع ساجداً لربي ، فيقيمني رب العالمين مقاماً لم يقمه أحدا قبلي ، ولا يقيه أحداً بعدي ، فأقول : يارب أمي أمي ، فيقول : يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن » وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب » والذي نفس محمد بيده إن ما بين مصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر ، أو هجر ومكة » وفي لفظ « لكما بين مكة وهجر ، أو كما بين مكة وبصرى » متفق على صحته ، وفي لفظ خارج الصحيح بإسناد « ان ما بين عضادتي الباب لكما بين مكة وهجر » وفي خطبة عتبة بن غزوان : لقد ذكر لنا أن مصراعين من مصاريع الجنة بينهما مسيرة أربعين سنة ، وليأتين عليه يوم وهو كطيظ من الزحام » فهذا موقف ، والذي قبله مرفوع . فان كان رسول الله ﷺ هو الذاكر لهم

ذلك ، كان هذا سعة ما بين باب من أبوابها ، وله الباب الأعظم ، وان كان
الذاكر غير رسول الله ﷺ ، لم يقدم على حديث أبي هريرة المتقدم ،
ولكن قد روى أحمد عن حكيم بن معاوية ، عن أبيه ، أن رسول الله ﷺ
قال : « أنتم موفون سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله ، وما بين
مصرعين من مصاريع الجنة مسيرة أربعين عاماً ، وليأتين عليه يوم وله
كظيظ » وقد رواه ابن أبي داود عنه يرفعه « ما بين كل مصرعين من مصاريع
الجنة مسيرة سبع سنين » وفي « مستد عبد بن حميد » ثنا الحسن بن موسى ،
ثنا ابن لهيعة ، ثنا دراج أبو السمح ، عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد الخدري ،
عن رسول الله ﷺ قال « إن مدين مصرعين في الجنة لمسيرة أربعين سنة »
وحديث أبي هريرة أصح ، وهذه النسخة ضعيفة ، والله أعلم .

وروى أبو الشيخ عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه أن النبي ﷺ قال :
« الباب الذي يدخل منه أهل الجنة مسيرة الراكب المجتهد » ثلاثاً « ثم انهم
ليضغطون عليه ، حتى تكاد مناكبهم تزول » رواه أبو نعيم عنه . وهذا
مطابق للحديث المتفق عليه « ان ما بين المصرعين كما بين مكة وبصرى »
فان الراكب المجتهد غاية الاجادة على اسرع هجين لا يقر ليلاً ولا نهاراً ،
يقطع هذه المسافة في هذا القدر ، أو قريب منه . وأما حديث حكيم بن معاوية
فقد اضطرب رواه ، فحماد بن سلمة ذكر عن الجريري « أربعين عاماً »
وخالد ذكر عنه « سبع سنين » . وفي حديث أبي سعيد المرفوع « أربعون
عاماً » وفي طريقه دراج . قال أحمد : أحاديثه مناكير . وقال أبو حاتم الرازي :
ضعيف . وقال النسائي : ليس بالقوي ، فالصحيح المرفوع السالم عن
الاضطراب والشذوذ والعلّة حديث أبي هريرة المتفق على صحته ، على أن
حديث حكيم ليس التقدير فيه بظاهر الرفع ، ويحتمل أنه مدرج في الحديث
موقوف ؛ فيكون كحديث عتبة بن غزوان ، والله أعلم . انتهى كلام
الناظم في « حادي الارواح » ملخصاً فهذا كلامه في « حادي الأرواح »

وظاهره ترجيح روايه التقدير بثلاثة ايام ، ولهذا جمع بينه وبين حديث ابي هريرة المتفق عليه الذي فيه « ان ما بين المصرعين لكما بين مكة وبصرى » وفي هذا النظم ذكر عن البخاري أنه منكر ، والله اعلم .

فصل

في مفتاح باب الجنة

هذا وفتح الباب ليس بممكن الا بمفتاح على أسنان
مفتاحه بشهادة الاخلاص والتوحيد تلك شهادة الايمان
أسنانه الاعمال وهي شرائع الاسلام والمفتاح بالاسنان
لاتلغين هذا المثل فكم به من حل إشكال لذي العرفان
عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مفتاح الجنة
شهادة ان لا اله الا الله » رواه احمد . وذكر البخاري في « صحيحه » عن
وهب بن منبه أنه قيل له : أليس مفتاح الجنة لا اله الا الله ؟ قال : بلى ،
ولكن ليس من مفتاح إلا وله أسنان ، فإن أتيت بمفتاح له أسنان فتح ،
والا لم يفتح . وعن أنس قال : قال أعرابي : يا رسول الله ، ما مفتاح الجنة ؟ -
قال : « لا اله الا الله » رواه ابو نعيم . وذكر ابو الشيخ عن يزيد بن
سخبرة أن السيوف مفاتيح الجنة . وفي « المسند » من حديث معاذ بن جبل

قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أدلكم على باب من أبواب الخير ؟ قلت : بلى . قال : « لاحول ولا قوة الا بالله » .

قال الناظم في « حادي الارواح » : وقد جعل الله سبحانه لكل مطلوب مفتاحاً يفتح به ، فجعل مفتاح الصلاة الطهور ، ومفتاح الحج الاحرام ، ومفتاح البر الصدق ، ومفتاح الجنة التوحيد ، ومفتاح العلم حسن السؤال ، وحسن الإصغاء ، ومفتاح النصر والظفر الصبر ، ومفتاح المزيد الشكر ، ومفتاح الولاية المحبة ، ومفتاح الرغبة في الآخرة الزهد في الدنيا ، ومفتاح الايمان التفكير فيما دعا الله عباده الى التفكير فيه ، ومفتاح الدخول على الله ، وإسلام القلب ، وسلامته له ، والاخلاص له في الحب والبغض له ، والفعل والتبرك ، ومفتاح حياة القلب تدبر القرآن ، والتضرع بالاسحار ، وترك الذنوب ، ومفتاح حصول الرحمة ؛ الاحسان في عبادة الخالق ، والسعي في نفع عبده ، ومفتاح الرزق السعي مع الاستغفار والتقوى ، ومفتاح العز طاعة الله ورسوله ، ومفتاح الاستعداد الآخرة قصر الأمل ، ومفتاح كل خير الرغبة في الله والدار الآخرة ، ومفتاح كل شر حب الدنيا وطول الأمل . وهذا باب عظيم من أنفع ابواب العلم ، وهو معرفة مفاتيح الخير والشر ، ولا يوفق لمعرفته ومراعاته الا من عظم حفظه وتوفيقه ، فان الله سبحانه جعل لكل خير وشر ومفتاحاً وباباً يدخل منه اليه ، كما جعل الشرك والكبر والاعراض عما بعث الله به رسوله ، والغفلة عن ذكره ، والقيام بحقه مفتاحاً للنار ، كما جعل الخمر مفتاح كل إثم ، وجعل الغناء مفتاح الزنا ، وجعل اطلاق النظر في الصور مفتاح العشق والطلب ، وجعل الكسل والراحة مفتاح الخيبة والحربان ، وجعل المعاصي مفتاح الكفر ، وجعل الكذب مفتاح النفاق ، وجعل الشح والحرص مفتاح البخل ، وقطيعة الرحم ، وأخذ المال من غير

حله ، وجعل الاعراض عما جاء به الرسول ﷺ مفتاح كل بدعة وضلال ، وهذه أمور لا يصدق بها إلا كل من له بصيرة صحيحة ، وعقل يعرف به ما في نفسه ، وما في الوجود من الخير والشر ، فينبغي للعبد أن يعتني كل الاعتناء بمعرفة المفاتيح ، وما جعلت مفاتيح له ، والله من وراء توفيقه . وعدله ، له الملك ، وله الحمد ، وله النعمة والفضل ، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

فصل

في منشور الجنة الذي يوقع به لصاحبها .
المنشور : ما كان غير مختوم من كتب السلطان .

هذا ومن يدخل فليس بداخل إلا بتوقيع من الرحمن
وكذا يكتب للفقي لدخوله من قبل توقيعان مشهوران
إحداهما بعد المات وعرض أر واح العباد به على الديان
فيقول رب العرش جل جلاله للكاتبين وهم أولو الديوان
ذا الاسم في الديوان يكتب ذاك ديوان الجنان مجاور المنان
ديوان عليين أصحاب القرا ن وسنة المبهوث بالقرآن
فاذا انتهى للجسر يوم الحشر يعطى للدخول إذا كتاباً ثاني
عنوانه هذا كتاب من عزيز ز راحم لفلان ابن فلان

فدعوه يدخل جنة المأوى التي ار تفعت ولكن القطوف دواني
 هذا وقد كتب اسمه مذكاً في الارحام قبل ولادة الانسان
 بل قبل ذلك وهو وقت القبضتين كلاهما للعدل والاحسان
 سبحانه ذي الجبروت والملكوت والاجلال والاكوام والسبحان
 والله أكبر عالم الاسرار والاعلان واللحظات بالأجفان
 والحمد لله السميع لسائر الأصوات من سر ومن اعلان
 وهو الموحد والمسيح والممجد والحميد ومنزل القرآن
 والأمر من قبل ومن بعد له سبحانه اللهم ذا السلطان
 قال الله تعالى (كلا ان كتاب الابرار لفي عليين . وما أدراك ما عليون .
 كتاب مرقوم . يشهده المقربون) المطففين : ١٨-٢١ فأخبر تعالى أن كتابهم
 كتاب مرقوم ، تحقيقاً لكونه مكتوباً كتابة حقيقة ، وخص كتاب
 الأبرار بأنه يكتب ويوقع لهم به ، بشهد المقربين من الملائكة والنبين ، ولم
 يذكر شهادة هؤلاء كتاب الفجار تنوياً بكتاب الأبرار ، وموقع به لهم
 واشهاداً له ، واطهاراً بين خواص خلقه ، كما تكتب الملوك تواقع من
 قعظمه من بين الامراء وخواص أهل المملكة ، تنوياً باسم المكتوب ،
 وإشارة بذكره ، وهذا نوع من صلوات الله سبحانه وملائكته على عبده .
 وروى أحمد ، وابن حبان ، وابو عوانة في « صحيحها » من حديث
 البراء بن عازب الطويل في شأن القبر مرفوعاً « فيقول الله عز وجل : اكتبوا
 كتاب عبدي في عليين ، وأعيدوه الى الارض » وقال : « فيقول الله عز وجل

اكتبوا كتابه في سبعين في الارض السفلى ، وتطرح روحه طرْحاً . ورواه
ابو داود بطوله ، فهذا التوقيع والمنشور الأول ، وأما المنشور الثاني وهو
التوقيع الثاني الذي ذكره الناظم ، فعن سليمان الفارسي قال : قال
رسول الله ﷺ « لا يدخل الجنة أحد الا يجواز بسم الله الرحمن الرحيم ،
هذا كتاب من الله لفلان بن فلان ، أدخلوه جنة عالية ، قطوفها دانية » رواه
الطبراني في « معجمه » وعنه أن النبي ﷺ قال « يعطى المؤمن جوازاً على
الصراط : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لفلان ،
أدخلوه جنة عالية ، قطوفها دانية » أخرجه الطبراني في « معجمه » .
قوله : هذا وقد كتب اسمه البخ . أي : إن المؤمن وقع في قبضة
اصحاب اليمين يوم القبضتين ، ثم كتب من أهل الجنة يوم نفخ الروح فيه ،
ثم يكتب في ديوان أهل الجنة يوم موته ، ثم يعطى هذا المنشور يوم القيامة ،
والله المستعان . فهذا ما اشتمل عليه هذا الفصل .

فصل

في صفوف أهل الجنة

هذا وان صفوفهم عشرون مع مئة وهذي الائمة الثلثان .
يرويه عنه بريدة اسناده شرط الصحيح بمسند الشيباني .
وله شواهد من حديث أبي هريرة . وابن مسعود وحبر زمان
أعني ابن عباس وفي اسناده رجل ضعيف غير ذي إتقان .

ولقد أتانا في الصحيح بأنهم شطر وما للفظان مختلفان
إذ قال أرجو أن تكونوا شطرهم هذا الرجاء منه للرحمن
أعطاه رب العرش ما يرجو وزاد من العطاء فعال ذي الاحسان

في « الصحيحين » عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ :
أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة ؟ فكبرنا ، ثم قال : أما ترضون
أن تكونوا ثلث أهل الجنة ؟ قال : فكبرنا ، ثم قال : اني لأرجو أن
تكونوا شطر أهل الجنة ، وسأخبركم عن ذلك ، ما المسلمون في الكفار الا
كشعة بيضاء في ثور أسود ، أو كشعة سوداء في ثور أبيض » هذا لفظ
مسلم . وعن بريدة بن الحصيب قال : قال رسول الله ﷺ « أهل الجنة
عشرون ومائة صف ، هذه الأمة منها ثمانون صفاً » رواه أحمد والترمذي ،
واسناده على شرط الصحيح . ورواه الطبراني في « معجمه » من حديث ابن
عباس ، وفي سنده خالد بن يزيد البجلي ، وقد تكلم فيه . ورواه أيضاً من
حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « كيف أنتم وربع الجنة لكم ،
ولسائر الناس ثلاثة أرباعاً ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : كيف أنتم وثلثها ؟
قالوا : ذاك أكثر . قال : كيف أنتم والشرط لكم ؟ قالوا : ذاك أكثر .
قال : أهل الجنة عشرون ومائة صف ، لكم منها ثمانون صفاً » . قال الطبراني :
تفرد به خالد بن زياد . وروى عبد الله بن أحمد عن أبي هريرة قال : لما
نزلت (ثلة من الأولين . وثلة من الآخرين) الواقعة : ١٣ ، ١٤ قال رسول الله ﷺ :
« أنتم ربيع أهل الجنة ، أنتم ثلث أهل الجنة ، أنتم نصف أهل الجنة ، أنتم ثلثا
أهل الجنة » قال الطبراني : تفرد برفعه ابن المبارك عن الثوري . وروى
خيشة بن سليمان ، عن بهز بن حكيم ، عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال :

« أهل الجنة عشرون ومائة صف ، أنتم ثمانون صفاً » .

قال الناظم : وهذه الأحاديث قد تعددت طرقها ، واختلفت مخارجها ، وصح سند بعضها ، ولاتنافي بينها وبين حديث الشطر ، لأنه ﷺ وجاء أولاً أن يكونوا شطر أهل الجنة ، فأعطاه الله ، وزاد عليه سداً آخر . وروى أحمد عن جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « أرجو أن يكون من يتبعني من أمتي يوم القيامة ربع أهل الجنة ، فكبرنا ، فقال : أرجو أن يكونوا الشطر » واسناده على شرط مسلم .

فصل

في صفة أول زمرة تدخل الجنة

هذا وأول زمرة فوجوهم كالبدليل الست بعد ثمان
السابقون هم وقد كانوا هنا أيضاً أولي سبق إلى الاحسان

فصل

في صفة الزمرة الثانية

والزمرة الاخرى كأضوء كوكب في الافق تنظره به العينان
أمشاطهم ذهب ورشحهم فمسك خالص ياذلة الحرمات

في « الصحيحين » عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر ، لا يبصقون ، ولا يتمخضون ، فيها ، آئتهم وأمشاطهم الذهب والفضة ، وبجامرهم الآلوة ، ورشحهم المسك ، ولكل واحد منهم زوجتان ، يرى مخ سوقها من وراء اللحم من الحسن ، لا اختلاف بينهم ، ولا تباغض ، قلوبهم على قلب رجل واحد ، يسبحون الله بكرة وعشيّاً » وفيها أيضاً عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء إضاءة ، لا يبولون ، ولا يتغوطون ، ولا يتفلون ، ولا يتمخضون ، أمشاطهم الذهب ، ورشحهم المسك ، وبجامرهم الآلوة ، وأزواجهم الحور العين ، وأخلاقهم على خلق رجل واحد ، على صورة أبيهم آدم ، ستون ذراعاً في السماء » .

فصل

في تفاضل اهل الجنة في الدرجات العلى

ويرى الذين بذيلها من فوقهم مثل الكواكب رؤية بعيان

ماذا مكنتك بالرسول الله بل لهم وللصديق ذي الايمان

في « الصحيحين » عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم ، كما تتراءون الكواكب الدري العابر من الافق من المشرق أو المغرب ، لتفاضل ما بينهم ، قالوا : يا رسول

الله، تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم ؟ قال : بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » ولفظ البخاري « في الافق » وهو أبين . الغابر : هو المذهب الماضي الذي قد تدلى للغروب . وفي التمثيل به دون الكوكب المسامت للرأس قائدتان ، إحداهما بعده عن العيون ، والثانية أن الجنة درجات ، بعضها أعلى من بعض ، وإن لم تسامت العليا السفلى ، كالسنتين الممتدة من رأس الجبل إلى ذيله ، والله تعالى أعلم .
قال الناظم : في « حادي الأرواح »

فصل

في ذكر أعلى أهل الجنة منزلة وأدناهم

هذا وأعلامهم فناظر ربه في كل يوم وقته الطرفات
لكن أدناهم وما فيهم دني إذ ليس في الجنات من نقصان
فهو الذي تلقى مسافة ملكه بسنين ألفان كاملتان
فيرى بها أقصاه حقاً مثل رؤيته لأدناه القريب الداني
أو ما سمعت بأن آخر أهلها يعطيه رب العرش ذوالغفران
أضعاف دنيانا جميعاً عشر أمثال لها سبحانه ذي الاحسان
عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه ، وأزواجه ، ونعيمه ، وخدمته ، وسرره ، مسيرة

ألف سنة ، وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشياً ، ثم قرأ رسول الله ﷺ (وجهه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة) القيامة : ٢٢ ، ٢٣ رواه الترمذي وقال : روي هذا الحديث من غير وجه عن ابن عمر غير مرفوع . ورواه ابن الجبر موقوفاً .

قلت : ورواه الطبراني في « معجمه » مرفوعاً « إن أدنى أهل الجنة منزلة الرجل في ملكه ألفي سنة ، يرى أقصاه كما يرى أدناه ، ينظر إلى أزواجه وسريره ، وخدمه ... الحديث » ورواه أبو نعيم أيضاً عنه مرفوعاً .

قوله : أو ما سمعت بأن آخر أهلها الخ . روى مسلم من حديث المغيرة ابن شعبه ، عن النبي ﷺ « ان موسى سأل ربه عن أدنى أهل الجنة منزلة فقال : رجل يجيء بعد ما دخل أهل الجنة ، فيقال له : ادخل الجنة فيقول : رب كيف وقد نزل الناس منازلهم ، وأخذوا أخذاتهم ، فيقال له ! أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا ؟ فيقول : رضيت رب فيقول : لك ذلك ومثله ، ومثله ، ومثله ، ومثله . فقال في الخامسة : رضيت رب . قال : رب فأعلامهم منزلة ؟ قال : أولئك الذين أردت غرس كرامتهم بيدي ، وختمت عليها ، فلم تر عين ولم تسمع أذن ، ولم يخطر على قلب بشر »

وفي « الصحيحين » عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها ، وآخر أهل الجنة دخولاً الجنة ، رجل يخرج من النار حبواً ، فيقول الله تعالى له : اذهب فادخل الجنة ، قال : فيأثمها فيخيل اليه أنها مملأى ، فيرجع فيقول الله له : اذهب فادخل الجنة »

قال : فيأتيا فيخيل اليه أنها ملأى ، فيرجع فيقول : يارب وجدتها ملأى ، فيقول الله له : اذهب فادخل الجنة ، فان لك مثل الدنيا ، وعشرة أمثالها ، أو أن لك عشرة أمثال الدنيا . قال : فيقول : أتسخر بي ، أو تضحك بي وأنت الملك ؟ قال : رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه . قال : فكان يقال : ذلك أدنى أهل الجنة منزلة .

فصل

في ذكر سن أهل الجنة

هذا وسنهم ثلاث مع ثلاثين التي هي قوة الشباب
وصغيرهم وكبيرهم في ذا على حد سواء ماسوى الولدان
ولقد روى الخدري أيضاً أنهم أبناء عشر بعدها عشرين
وكلاهما في الترمذي وليس ذا بتناقض بل هاهنا أمران
حذف الثلاث ونيف بعد العقود وذكر ذلك عندهم سيان
عند اتساع في الكلام فعندما يأتوا بتحرير فبالميزان

قال الناظم : روى أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً « يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً بيضاً جعاداً مكلجين ، أبناء ثلاث وثلاثين ، وهم على خلق آدم ستون ذراعاً ، في عرض سبعة أذرع » قيل : تفرد به حماد عن علي بن زيد . وروى الترمذي واستغربه عن معاذ بن جبل ، أن النبي ﷺ قال « يدخل

أهل الجنة الجنة جرداً مرداً مكحلين ، بني ثلاث وثلاثين . وروى أبو بكر ابن أبي داود ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « بيعت أهل الجنة على صورة آدم ، في ميلاد ثلاث وثلاثين سنة ، جرداً مرداً مكحلين ، ثم يذهب بهم الى شجرة في الجنة ، فيكسون منها ، لا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم »

قوله : ولقد روى الحُدري النخ . قال الناظم في « حادي الأرواح » عن أبي سعيد الحُدري قال : قال رسول الله ﷺ « من مات من أهل الجنة من صغير أو كبير ، يردون بني ثلاثين سنة في الجنة ، لا يزيدون عليها أبداً ، وكذلك أهل النار » رواه الترمذي . قال الناظم : فان كان محفوظاً لم يناقض ما قبله ، فان العرب اذا قدرت بعدد له نيف ، فان لهم طريقين ، تارة يذكرون النيف للتحرز ، وتارة يحذفونه ، وهذا معروف في كلامهم وخطاب غيرهم من الأمم . وروى ابن أبي الدنيا عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « يدخل أهل الجنة الجنة على طول آدم ستين ذراعاً بذراع الملك ، على حسن يوسف ، وعلى ميلاد عيسى ، ثلاثاً وثلاثين سنة ، وعلى لسان محمد ، جرداً مرداً مكحلين » وروى ابن وهب عن أبي هريرة أنه قال ﷺ : « إن أهل الجنة يدخلون الجنة على قدر آدم ستون ذراعاً وعلى ذلك قطعت سرهم » وفي « الصحيحين » « أخلاقهم على خلق رجل واحد ، على صورة أبيهم آدم ، ستون ذراعاً في السماء » والرواية « على خلق » بفتح الخاء وسكون اللام ، والخلق كما تكون جمعاً للخلق بالضم ، فهي جمع للخلق بالفتح ، والمراد تساوئهم في الطول والعرض والسن ، وإن تفاوتوا في الحسن والجمال ، ولهذا فسره بقوله : « على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء » وأما أخلاقهم وقلوبهم ، ففي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة « إن أول زمرة

تليج الجنة... الحديث ، وفيه « لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم على قلب واحد ، يسبحون الله بكرة وعشيّاً » .

فصل

في طول قامات أهل الجنة وعرضهم

والطول طول أيهم ستون لكن عرضهم سبع بلا نقصان
الطول صح بغير شك في الصحيحين اللذين هما لنا شمسان
والعرض لم نعرفه في أحدهما لكن رواه أحمد الشيباني
هذا ولا يخفى التناسب بين هذا العرض والطول البديع الشان
كل على مقدار صاحبه وذا تقدير متقن صنعة الانسان
قد تقدمت الأحاديث في طول أهل الجنة في « الصحيحين » وغيرها .
وأما العرض فهو كما قال الناظم : ليس في « الصحيحين » لكن قد رواه
أحمد . قال الناظم : وفي هذا الطول والعرض والسنن من الحكمة ما لا يخفى ،
فانه أبلغ وأكمل في استيفاء اللذة ، لأنه أكمل سن القوة مع عظم آلات
اللذة ، وباجتماع الأمرين يكون كمال اللذة وقوتها ، بحيث يصل في اليوم
الواحد إلى مائة عذراء ، ولا يخفى التناسب بين هذا الطول والعرض ، وأنه
لو زاد أحدهما على الآخر ، فات الاعتدال وتناسب الحلقة ، ويصير طولاً
مع دقة ، أو غلظاً مع قصر ، وكلاهما غير مناسب ، والله أعلم انتهى .

فصل

في حلامهم وألوانهم

ألوانهم بيض وليس لهم لحي جعد الشعور مكحلوا الأجفان
هذا كمال الحسن في أبقارهم وشعورهم وكذلك العينان
اللي بضم اللام جمع لحية بكسرهما ، وقد تقدمت الأحاديث بذلك ،
كالحديث الذي رواه الترمذي عن معاذ بن جبل ، أن النبي ﷺ قال :
« يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً مكحلين ، بني ثلاث وثلاثين » وروي
عن أبي هريرة مرفوعاً « يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مرداً بيضاً جعداً
مكحلين ، أبناء ثلاث وثلاثين ، وهم على خلق آدم ستون ذراعاً في عرض
سبعة أذرع » .

فصل

في لسان أهل الجنة

ولقد أتى أثر بأن لسانهم بالمنطق العربي خير لسان
لكن في استاده نظر فقيه راويان وماهما ثبتان

أعني العلاء هو ابن عمرو ثم يحيى الأشعري وذان مغموزان

تقدم حديث أنس بن مالك عند ابن أبي الدنيا ، وفيه « يدخل أهل الجنة الجنة على لسان محمد ﷺ » وروي عن ابن عباس قال : لسان أهل الجنة عربي . وكذا قال الزهري .

فصل

في ربح الجنة في مسيرة كم يوجد

والريح يوجد من مسيرة أربعين وان تشأ مائة فرويان
وكذا روي سبعين أيضاً صح هـ ذا كله وأتى به أثنان
ما في رحالهما لنا من مطعن والجمع بين الكل ذو إمكان
ولقد أتى تقديره مائة بخمسة عشر ضربها من غير ما نقصان
إن صح هذا فهو أيضاً والذي من قبله في غاية الامكان
أما بحسب المدركين لريحها قرباً وبعداً ماهما سيان
أو باختلاف قرارها وعلوها أيضاً وذلك واضح التبيان
أو باختلاف السير أيضاً فهو أنوع بقدر إطاقه الانسان
ما بين ألفاظ الرسول تناقض بل ذاك في الافهام والاذهان

روى الطبراني عن ابن عمرو عن النبي ﷺ قال « من قتل قتيلًا من أهل الذمة لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة مائة عام » ورواه البخاري وقال : « ليوجد من مسيرة أربعين عاماً » وعند الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه يرفعه « وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفاً » وصححه . قال محمد بن عبد الواحد المقدسي : واسناده عندي على شرط الصحيح ، وعند الطبراني مرفوعاً « وإن ريح الجنة يوجد من مسيرة عام » وعن أبي بكرة عنده قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ريح الجنة يوجد من مسيرة عام » .

قل الناظم : وهذه الألفاظ لاتعارض فيها . وفي « الصحيحين » من حديث انس في قصة عمه قال : فشهد مع رسول الله ﷺ أحد ، فاستقبل سعد بن معاذ ، فقال له : الجنة ورب الكعبة . إنني لأجد ريحها من دون أحد . فقال : فقاتلهم حتى قتل .

قال الناظم : وريح الجنة نوعان ، ريح يوجد في الدنيا تشمه الأرواح أحياناً لاتدركه العبادة ، وريح تدرك بحاسة الشم للأبدان ، كما تشم روائح الأزهار وغيرها ، وهذا يشترك أهل الجنة في إدراكه في الآخرة من قرب وبعد ، وأما في الدنيا فقد يدركه من شاء الله من أنبيائه ورسله ، وهذا الذي وجده أنس بن النضر ، يجوز أن يكون من هذا القسم ، وأن يكون من الأول . وروى أبو نعيم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « رائحة الجنة توجد من مسيرة خمسمائة عام » وروى الطبراني عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف ، ولا يجدها عاق ولا قاطع رحم » وروى أبو داود الطيالسي في « مسنده » عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من ادعى إلى غير أبيه لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها

ليوجد من مسيرة خمسين عاماً » وقد أشهد الله سبحانه عباده في هذه الدار من آثار الجنة وأنموذجاً منها ، من الراحة الطيبة ، واللذات المشتهاة ، والمناظر البهية الحسنة ، والنعيم والسرور وقرة العين . وقد روى أبو نعيم عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « يقول الله عز وجل للجنة طيبي لأهلك » . فتزداد طيباً ، فذلك البرد الذي يجده الناس في السحر . والله أعلم

فصل

في أسبق الناس دخولاً إلى الجنة

ونظير هذا سبق أهل الفقر للـجـنـات في تقديره أثران
مائة بخمس ضربها أو أربعين كلاهما في ذاك محفوظان
فأبو هريرة قد روى أولاها وروى لنا الثاني صحابيان
هذا بحسب تفاوت الفقراء في استحقاق سبقهم إلى الاحسان
أوذا بحسب تفاوت في الاغنيا ، كلاهما لا شك موجودان
روى أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « يدخل
فقراء المساكين إلى الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم » وهو خمسمائة ، وصححه
الترمذي ، ورجال اسناده احتج بهم مسلم في « صحيحه » وروى الترمذي
عن جابر أنه قال : « يدخل فقراء امتي الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفاً » .
وفي « صحيح مسلم » عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة بأربعين خريفاً » وروى الطبراني عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم ، وذلك خمسمائة عام . » الحديث بطوله ، والذي في الصحيح أن سبقهم لهم بأربعين خريفاً ، فاما أن يكون هو المحفوظ ، وإما أن يكون كلاهما محفوظاً ، ويختلف مدة السبق بحسب أحوال الفقراء والأغنياء ، فمنهم من يسبق بخمسمائة ، كما يتأخر مكث العصاة من الموحدين في النار بحسب جزائهم

قال الناظم رحمه الله :

هذا وأولهم دخولاً خير خلق الله من قد خص بالقرآن
والأنبياء على مراتبهم من التفضيل تلك مواهب المنان

روى مسلم في « صحيحه » من حديث سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « آتي باب الجنة يوم القيامة فأستفتح فيقول الخازن : من أنت ؟ فأقول : محمد ، فيقول : بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا ، وأنا خطيبهم إذا أنصتوا » وقائدهم إذا وفدوا ، وشافعهم إذا حبسوا ، وأنا مبشرهم إذا يئسوا ، لواء الحمد بيدي ، ومفتاح الجنة بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم يومئذ على ربي . ولا فخر ، يطوف علي ألف خادم ، وكانهم اللاؤاؤ المكنون » رواه الترمذي . والبيهقي واللفظ له . وفي « صحيح مسلم » من حديث المختار بن فلفل عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « أنا أكثر الناس تبعاً يوم القيامة » وأنا أول من يقرع باب الجنة .

وروى الطبراني عن أنس مرفوعاً « فيقوم الحازن ، فيقول : لا أفتح لأحد قبلك ، ولا أقوم لأحد بعدك ، وروى الدارقطني عن عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ قال : « إن الجنة حُرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها ، وحُرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي » قال الدارقطني : غريب

هذا وأمة أحمد سباق باقي الخلق عند دخولهم الجنة وأحقهم بالسبق أسبقهم إلى الإسلام والتصديق بالقرآن وكذا أبو بكر هو الصديق أسبقهم دخولاً قول ذي البرهان وفي « صحيح مسلم » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ، ونحن أول من يدخل الجنة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وأوتيناهم بعدهم ، فاختلفوا ، فهذا الله لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه » وفي « الصحيحين » عنه عن النبي ﷺ قال : نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ، نحن أول الناس دخولاً الجنة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وأوتيناهم بعدهم »

قوله : وكذا أبو بكر الصديق الخ . روى أبو داود في « سننه » عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « أنا في جبريل فأخذ بيدي ، فأراني باب الجنة الذي تدخل منه أمتي ، فقال أبو بكر : يا رسول الله وددت أني كنت معك حتى أنظر إليه . فقال : « أما إنك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمتي »

وروى ابن ماجه أن أولهم يصا فحاله العرش ذو الاحسان ويكون أولهم دخولا جنة الفردوس ذلك قاع الكفران

فاروق دين الله ناصر قوله ورسوله وشرائع الايمان
لكنه أثر ضعيف فيه مجروح يسمى خالداً ببيان
لوصح كاز عمومته المخصوص بالصديق قطعاً غير ذي نكران
روى ابن ماجه في « سننه » عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله
ﷺ « أرل من يصافحه الحق عمر ، وأول من يسلم عليه ، وأول من يأخذ
بيده ، فيدخله الجنة »

قال الناظم في « حادي الأرواح » : هو حديث منكر جداً ، قال أحمد :
دارد بن عطاء ليس بشيء . وقال البخاري : منكر الحديث ، ثم لوصح
لكان مخصوصاً بالحديث الذي تقدم ، وفيه قوله ﷺ « أما إنك يا أبا بكر
أول من يدخل الجنة من أمتي »

هذا وأولهم دخولاً فهو حماد على الحالات للرحمن
ان كان في السراء أصبح حامداً او كان في الضراء فحمد ثاني
هذا الذي هو عارف بالله وصفاته وكماله الرباني
وكذا الشهيد فسبقه متيقن وهو الجدير بذلك الاحسان
وكذلك المملوك حين يقوم بالحقين سباق بغير توان
وكذا فقير ذو عيال ليس بالملحاح بل ذو عفة وصيان

وفي « صحيح مسلم » من حديث عياض بن حمار المجاشعي رضي الله
عنه مرفوعاً قال : « أهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط متصدق موفق ،
ورجل وحم رقيق القلب لكل ذي قربى ، ومسلم عفيف متعفف ذو عيال »

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أخبركم برجالكم من أهل الجنة ، النبي في الجنة ، والصديق في الجنة ، والشهيد في الجنة ، والرجل يزور أخاه في ناحية المصر لا يزوره إلا لله في الجنة » أخرج النسائي من هذا الحديث فضل النساء خاصة ، وباقي الحديث على شرطه .

فصل

في عدد الجنات وأجناسها

والجنة اسم الجنس وهي كثيرة جداً ولكن أصلها نوعان ذهبيتان بكل ما حوته من حلي وآنية ومن بنيان وكذلك أيضاً فضة ثنتان من حلي وبنيان وكل أوان لكن دار الخلد والمأوى وعدن والسلام إضافة لمعان أو صافها استدعت إضافتها اليهما مدحة مع غاية التبيان لكنما الفردوس أعلاها وأوسطها مساكن صفوة الرحمن أعلاه منزلة لأعلى الخلق منزلة هو المبعوث بالقرآن وهي الوسيلة وهي أعلى رتبة خلصت له فضلاً من الرحمن قوله : والجنة اسم الجنس الخ . أي : إنها أجناس كثيرة ، ولهذا قال : اسم جنس ، لأن الجنس يصدق على بعض أفرادها ، فجنة اسم شامل

جميع ما حوته من البساتين ، والمساكن ، والقصور ، وهي جنات كثيرة جداً ، ولكن أصلها نوعان . وفي حديث أنس يرفعه : « إنها جنان ، وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى » أخرجه البخاري . وفي « الصحيحين » من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « جنتان من ذهب آتيتهما وحليتهما وما فیهما ، وجنتان من فضة آتيتهما وحليتهما وما فیهما ، وما بین القوم و بین أن ینظروا الی ربهم إلا رداء الکبراء علی وجہہ فی جنة عدن » :

قال الناظم : وقال تعالى (ولمن خاف مقام ربه جنتان) الرحمن : ٤٥ فذكرهما ، ثم قال : (ومن دونهما جنتان) الرحمن : ٦١ فهذه أربع . قالت طائفة : من دونها أي : أقرب منها إلى العرش ، فيكونان فوقها . وقالت طائفة : تحتها ، وهذا في لغة العرب . وفي الصحاح دون نقیض فوق . ويقال : دون هذا ، أي أقرب منه ، والسباق يدل على تفضيل الجنتين الأولین بوجوه ، أحدها قوله : (ذواتا أفنان) الرحمن : ٤٧ جمع فنن ، وهو الغصن أو جمع فن ، وهو الصنف ، أي : أصناف شتى من الفواكه وغيرها ، ولم يذكر ذلك في اللتين بعدهما . الثاني (فیہما عینان تجریان) الرحمن : ٤٩ وفي الآخرين (فیہما عینان نضاختان) الرحمن : ٦٥ وهي الفواردة ، والجارية السارحة وهي أحسن من الفواردة ، لأنها تتضمن الفواردة والجريان . الثالث : (فیہما من کل فاکهة زوجان) الرحمن : ٥١ وفي الآخرين (فیہما فاکهة ونخل ورمان) الرحمن : ٦٧ ولا ريب أن الأول أكمل . قالت طائفة : الزوجان . الرطب واليابس ، وفيه نظر . وقالت طائفة : صنف معروف ، وصنف من مشكل غريب . وقال آخرون : نوعان ، ولم يزيدوا ، والظاهر أنه الحلو والحامض ، والأبيض والأحمر ، لأن اختلاف أصناف الفواكه أعجب وألذ

للعين والفم ، والله أعلم . الرابع : (متكئين على فرش بطائنها من إستبرق)
الرحمن : ٥٣ وهذا تنبيه على فضل الظاهر وخطرها وفي الآخرين (متكئين
على رفرف خضر وعبقري حسان) الرحمن : ٧٦ وفسر الرفرف بالمجالس ،
والبسط ، والفرش ، وعلى كل فلم يصفه بما وصف به فرش الأولين . الخامس
(وجنى الجنتين دان) الرحمن : ٥٤ أي قريب سهل ، يتناولونه كيف شاؤوا ،
ولم يذكر ذلك في الآخرين . السادس : (فيهن قاصرات الطرف) الرحمن
٥٦ أي على أزواجهن ، فلا يردن غيرهم . وقال في الآخرين (حور مقصورات
في الخيام) الرحمن : ٧٢ ومن قصرت طرفها على زوجها أكمل ممن قصرت
بغيرها . السابع أنه وصفهن بشبه الياقوت والمرجان في صفاء اللون واشراقه
وحسنه ، ولم يذكر ذلك في التي بعدها . الثامن (هل جزاء الاحسان إلا
الاحسان) الرحمن : ٦٠ وهذا يقتضي أن أصحابها من أهل الاحسان المطلق
الكامل ، فكان جزاؤهم باحسان كامل . التاسع : أنه جعلها جزاء لمن خاف
مقامه . والحاثفون نوعان ، مقربون ، وأصحاب يمين ، فذكر جنتي المقربين ،
ثم جنتي أصحاب اليمين . العاشر : أنه قال : (ومن دونها جنتان) الرحمن :
٦٢ السياق يدل على أنه نقيض فوق ، فكان للمقربين منهم الجنتان العاليتان ،
ولأصحاب اليمين اللتان دونها ، والراجح أن لكل واحد جنتان . وقيل :
للمجموع الحاثفين ، يشتركون فيها ، ويرجع الأول قوله ﷺ « هما شأنان في
رياض الجنة ، أحدهما جزاء أداء الأوامر ، والثانية جزاء اجتناب المحارم »
انتهى كلامه .

قوله : لإضافة لمعان . أي : إنها سميت دار الخلد ، وجنة المأوى ،
وجنات عدن ، ودار السلام ، ونحو ذلك ، للمعاني التي تدل عليها هذه

الأسماء ، فسميت دار الخلد لأن أهلها لا يظعنون عنها ، كما قال تعالى (عطاء غير مجذود) هود : ١٠٨ وقال تعالى (إن هذا لرزقنا ماله من نفاذ) ص : ٥٤ وقال (أكلها دائم وظلها) الرعد : ٣٥ وقال : (وما هم منها بمخرجين) الحجر ٤٨ وأما اسمها دارا لمقامة ، فقد قال تعالى حكاية عن أهلها : (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور. الذي أحلنا دار المقامة من فضله) فاطر : ٣٤ ، ٣٥ قال مقاتل : أتزلنا دار الخلود ، أقاموا فيها ، أبداً لا يموتون ، ولا يتحولون منها أبداً . وقال الفراء والزجاج : المقامة مثل الإقامة . يقال : أتمت بالمكان إقامة ، ومقامة ، ومقاماً . وأما جنة المأوى فقد قال تعالى (عندها جنة المأوى) النجم : ١٥. والمأوى مفعل من أوى يأوي إذا انضم إلى المكان وصار إليه واستقر به . قال عطاء عن ابن عباس : هي الجنة التي يأوي إليها جبريل والملائكة . وقال مقاتل والكلبي : هي جنة تأوي إليها أرواح الشهداء . وقال كعب : جنة المأوى جنة فيها طير خضر يرتقي فيها أرواح الشهداء . وقال تعالى : (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) النازعات : ٤٠. وأما جنة عدن . فقيل : اسم لجنة من الجنان . قال الناظم : والصحيح أنه اسم بجملة الجنات ، فكلها جنات عدن . قال تعالى : (جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب) مريم : ٦١ وقال تعالى : (جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب واولئاولباسهم فيها حرير) فاطر : ٣٣ وقال تعالى : (ومساكن طيبة في جنات عدن) الصف : ١٢ والاستقاق يدل على أن جميع جنات عدن ، فانه من الإقامة والدوام . يقال : عدن بالمكان إذ أقام به ، وعدنت البلد ، وتوطنته ، وعدنت الأبل بمكان كذا : لزمته فلم تبرح منه . قال الجوهري : ومنه جنات عدن ، أي جنات الإقامة ، ومنه سمي

المعدن بكسر الدال، لأن الناس يقيمون فيه الصيف والشتاء ، ومر كز كل شيء معدنه ، والعادن ، الناقة المقيمة في المرعى ، وأما اسمها دارالسلام فقد سماها الله تعالى بهذا الاسم في قوله : (لهم دار السلام عند ربهم) الانعام ١٢٧ وقوله : (والله يدعو إلى دار السلام) وهي أحق بهذا الاسم ، فانها دار السلامة من كل بلية وآفة ومكروه ، وهي دار الله ، واسمه سبحانه (السلام) الذي سلمها وسلم أهلها ، ونجيتهم فيها سلام ، والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ، سلام عليكم ، والرب تعالى يسلم عليهم من فوقهم كما قال تعالى (لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون . سلام قولاً من رب رحيم) وكلامهم كآء فيها سلام ، أي لا لغو فيها ، ولا فحش ، ولا باطل ، كما قل تعالى (لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً) مريم : ٦٢ وقد ذكر الناظم رحمه الله تعالى للجنة اثني عشر اسماً في كتابه «حادي الأرواح» وتكلم عن معانيها وبسط الكلام في ذلك ، والله أعلم .

قوله : لكننا الفردوس أعلاها الخ . عن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا علي ، فانه من صلى علي صلى الله عليه عشرأ ، ثم سلوا لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة » أخرجه مسلم . وروى أحمد عن أبي هريرة ان النبي ﷺ قال : « إذا صليتم علي فاسألوا الله لي الوسيلة » قيل : وما الوسيلة قال « أعلى درجة في الجنة ، لا يناها إلا رجل واحد ، وأرجو أن أكون أنا هو » هكذا الرواية « أن أكون أنا هو » ووجهها أن تكون الجملة خبراً عن اسم كان المستتر فيها ، ولا يكون (أنا) فصلاً ولا توكيداً ، بل مبتدأ . وفي « الصحيحين » من حديث جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « من قل حين

يسمع النداء « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته ، الا حلت له الشفاعة يوم القيامة » قال الناظم : هذا لفظ الحديث مقاما بالتنكير ليوافق لفظ الآية ، ولأنه لما تعين وانحصر نوعه في شخصه ، جرى مجرى المعرفة ، فوصف بما توصف به المعارف ، وهذا لفظ من جهل (الذي وعدته) بدلا ، فتأمله ، وفي « المسند » عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « الوسيلة درجة عند الله عز وجل ليس فوقها درجة ، فاسألوا الله لي الوسيلة » ورواه ابن أبي الدنيا . وقال : « فيه درجة في الجنة ليس في الجنة درجة أعلى منها ، فسلوا الله أن يؤتيها على رؤوس الخلائق » وسميت درجة النبي ﷺ الوسيلة ، لأنها أقرب الدرجات إلى عرش الرحمن تبارك وتعالى ، وهي أقرب الدرجات إلى الله ، ومعنى الوسيلة والوصلة والقربة والزلفى واحد ، ولهذا كانت أفضل الجنة ، وأشرفها وأعظمها نوراً . قال فضيل بن عياض : تدرون لم حسنت الجنة ؟ لأن عرش رب العالمين سقفها . وقال ابن عباس : نور سقف مساكنكم نور عرشه . وقال الحسن : إنما سميت عدن ، لأن فوقها العرش ، ومنها تفجر أنهار الجنة ، وللحور العذرية الفضل على سائر الحور . وفي الوسيلة معنى القرب اليه بأنواع الوسائل . قال الكلبي : اطلبوا اليه القربة بالأعمال الصالحة ، وقد كشف الله سبحانه هذا المعنى بقوله : (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) الاسراء : ٥٧ فقوله (أيهم أقرب) هو تفسير الوسيلة . ولما كان رسول الله ﷺ أعظم الخلق عبودية لربه ، وأعلمهم وأشدهم له خشية ، وأعظمهم له محبة ، كانت منزلته أقرب المنازل إلى الله ، وهي أعلى درجة في الجنة . وقوله « حلت عليه » يروى عليه وله ، فمن رواه باللام

فمعناه حصلت له، ومن رواه (على) فمعناه وقعت عليه شفاعتي. انتهى كلام الناظم رحمه الله تعالى .

ولقد أتى في سورة الرحمن تفضيل الجنان مفصلاً بيان
هي أربع ثنتان فاضلتان و يليهما ثنتان مفضولان
فالأوليان الفضليان لأوجه عشر ويعسر نظمها بوزان
وإذا تأملت السياق وجدتها فيه تلوح لمن له عينان
تقدم الكلام على مضمون هذه الايات ، وذكرنا الأوجه العشرة في
تفضيل الجنتين الأولين من كلام الناظم .

سبحان من غرست يده جنة الفردوس عند تكامل البيان
ويده أيضاً أتقنت لبنائها فتبارك الرحمن أعظم بان
هي في الجنان كآدم وكلاهما تفضيله من أجل هذا الشأن
عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله بنى الفردوس
بيده ، وحظرها على كل مشرك وكل مدمن خمر » رواه الحسن بن سفيان
وعن عبد الله بن الحارث قال : قال رسول الله ﷺ « خلق الله تبارك
وتعالى ثلاثة أشياء بيده ، خلق آدم بيده ، وكتب التوراة بيده ، وعرس
الفردوس بيده ، ثم قال : وعزتي وجلالي لا يدخلها مدمن خمر ، ولا الديوث .
رواه الدارمي ، والنجاد ، وغيرهما .

قال الناظم : المحفوظ أنه موقوف ، وفيه أبو معشر متكلم فيه . وقال
ابن عمر : خلق الله أربعة أشياء بيده : العرش ، والقلم ، وعدن ، وآدم .

ثم قال السائر الخلق (كن) فكان « رواه الدارمي . وعن ميسرة : إن الله لم يمس شيئاً من خلقه غير ثلاث ، خلق آدم بيده ، وكتب التوراة بيده ، وغرس جنة عدن بيده . ونحوه عن كعب ، زاد ثم قال لها : تكلمي فقالت : (قد أفلح المؤمنون) المؤمنون : رواهما الدارمي ، وذكر البيهقي عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله أحاط حائطها لبنة من ذهب ، ولبنة من فضة ، وغرس غرسها بيده ، وقال لها تكلمي ، فقالت : (قد أفلح المؤمنون) فقال طوي لك منزل الملوك » . وروى ابن أبي الدنيا عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « خلق الله جنة عدن بيده ، لبنة من درة بيضاء ، ولبنة من ياقوتة حمراء ، ولبنة من زبرجدة خضراء ، ملاطها المسك ، وحصاؤها اللؤلؤ ، وحشيشها الزعفران ، ثم قال لها : انظري . قالت : (قد أفلح المؤمنون) فقال الله تعالى : وعزتي وجلالي لا يجاويني فيك بخيل ، ثم تلا رسول الله ﷺ (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) الحشر : ٩ والتغابن : ١٩ . فتأمل هذه العناية كيف جعل الجنة التي غرسها بيده ، لمن خلقه بيده ، ولأفضل ذريته اعتناء وتشريفاً وأظهاراً لفضل ما خلقه بيده ، وشرفه بذلك عن غيره ، فهذه الجنة في الجنان كآدم في نوع الحيوان .

لكننا الجهمي ليس لديه من ذا الفضل شيء فهو ذونكران
ولد عقوق عق والده ولم يثبت بذات فضل على الشيطان
فكلاهما تأثير قدرته وتأ ثير المشيئة ليس ثم يدان
إلاهما أو نعمته وخلقهما كل بنعمة ربه المنان
أي أن الجهمية لما أنكروا بيده سبحانه ، وقالوا : هي يد القدرة ، أريد

النعمة ، فلم يثبتوا فضيلة لأبيهم آدم عليه السلام ، لأن اليد إذا كان معناها القدرة ، استوى آدم وإبليس ، فإن كلاهما مخلوق بقدرة الله تعالى ، وقد عقوا أباهم آدم عليه السلام بذلك ، أي فآدم والشيطان كلاهما تأثير قدرته ومشيتته ، أو نعمتيه ، فإن الكل مخلوق بنعمة ربه . والله أعلم .

لما قضى رب العباد العرش قال : ل تكلمي فتكلمت ببيان
قد أفلح العبد الذي هو مؤمن ماذا ادخرت له من الاحسان
يشير إلى حديث أنس الذي رواه ابن أبي الدنيا قال : قال رسول الله ﷺ :
« خلق الله جنة عدن بيده ، لبنة من درة بيضاء ، ولبنة من ياقوتة حمراء ،
ولبنة من زبرجدة خضراء ، ملاطها المسك ، وحبها اللؤلؤ ، وحشيشها
الزعفران ، قال لها : انطقي قالت (قد أفلح المؤمنون) فقال الله تعالى :
وعزتي وجلالي لا يجاورني فيك نجيل ، ثم تلا رسول الله ﷺ : (ومن يوق
شح نفسه فأولئك هم المفلحون) الحشر : ٩ والتغابن : ١٦ .

ولقد روى حقاً أبو الدرداء ذا لك عويمر أثراً عظيم الشأن
يهتز قلب العبد عند سماعه طرباً بقدر حلاوة الايمان
هامشه أبداً يقال برأيه أو كان يأهلاً بهذا العرفان
فيه النزول ثلاث ساعات فاحدها ينظر في الكتاب الثاني
يمحو ويثبت ما يشاء بحكمة وبعزة وبرحمة وحنان
فترى الفتى يمسي على حال ويصبح في سواها ما هما مثلاً

هو نائم وأموره قد دبّرت ليلا ولا يدري بذاك الشأن
والساعة الأخرى إلى عدز مسا كن أهله هم صفوة الرحمن
الرسول ثم الأنبياء ومعهم الصديق حسب فلا تكن بيجبان
فيها الذي والله لا عين رأت كلا ولا سمعت به الأذنان
كلا ولا قلب به خطر المثلث ل له تعالى الله ذو السلطان
والساعة الأخرى إلى هذي السما ويقول هل من تائب ندمان
أو داع أو مستغفر أو سائل أعطيه إني واسع الاحسان
حتى تصلي الفجر يشهدا مع ال أملاك تلك شهادة القرآن
هذا الحديث بطوله وسياقه وتامه في سنة الطبراني

قوله : ولقد روى حقاً أبو الدرداء الخ ، أي أن أبا الدرداء روى
هذا الأثر موقوفاً عليه . ومثله لا يقال بالرأي . قوله : أو كان ؛ أي : أو كان قاله
برأيه ، فيا أهلاً بذلك ، ولفظه « ينزل الله تعالى في آخر ثلاث ساعات
يبقين من الليل ، فينظر الله تعالى في الساعة الأولى في الكتاب الذي لا ينظر
فيه غيره ، فيمحو ما يشاء ، ويثبت ، ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن
وهي مسكنه الذي يسكن فيه لا يكون معه فيها أحد إلا الأنبياء والشهداء
والصديقون ، وفيها ما لم يره أحد ، ولا خطر على قلب بشر ، ثم يهبط آخر
ساعة من الليل ، فيقول : ألا مستغفر يستغفرني فأغفر له ، ألا سائل يسألني
فأعطيه ، ألا داع يدعوني فأستجيب له ، حتى يطالع الفجر » رواه الطبراني
في « معجمه » .

فصل

في بناء الجنة

وبناؤها اللبنة من ذهب وأخرى فضة نوعان مختلفان
وقصورها من لؤلؤ و زبرجد أو فضة أو خالص العقيقان
وكذلك من در وياقوت به نظم البناء بغاية الانتقائ
والطين مسك خالص أو زعفران جا بذا أثران مقبولان
ليس بمختلفين لا تنكرهما فهما الملاط لذلك البنيان

قال الناظم في « حادي الأرواح » : روى أبو بكر بن مردويه ، عن
ابن عمر قال : سئل رسول الله ﷺ عن الجنة ، فقال : « من يدخل الجنة
يحيى لايوت ، وينعم لا يبأس ، لا تبلى ثيابه ، ولا يفنى شبابه » قيل : يا رسول
الله ، كيف بناؤها ؟ قال : لبنة من ذهب ، ولبنة من فضة ، وملاطها مسك
أذفر ، وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت ، وترابها الزعفران « هكذا جاء في هذه
الأحاديث أن ترابها الزعفران ، وكذلك روى يزيد بن زريع ، عن أبي
هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « الجنة لبنة من ذهب ، ولبنة من
فضة ، ترابها الزعفران ، وطينها المسك » وفي « الصحيحين » عن أبي ذر أن
رسول الله ﷺ قال : « أدخلت الجنة ، فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ ، وإذا ترابها
المسك » وهو قطعة من حديث المعراج . وروى مسلم عن أبي سعيد الخدري
أن رسول الله ﷺ سأل ابن صياد عن تربة الجنة ، فقال : درمكة بيضاء ،

مسك خالص. فقال : صدق . وروى سفيان بن عيينة عن جابر بن عبد الله في قصة اليهود : فلما أن جاؤوه ، قالوا : يا أبا القاسم كم عدد خزنة أهل النار؟ فقال رسول الله ﷺ بيديه كليهما « هكذا ، وهكذا » وقبض واحدة ، أي تسعة عشر ، فقال لهم رسول الله ﷺ « ما زبنة الجنة ؟ » فنظر بعضهم إلى بعض ، وقالوا : خبزة ، فقال : « الخبزة من الدرمة » فهذه ثلاث صفات في تربتها ، لاتعارض بينها ، فذهبت طائفة من السلف إلى أن تربتها متضمنة للوعين المسك والزعفران . قال مغيث بن سمي : الجنة ترابها المسك والزعفران ، ويحتمل معنيين آخرين ، أحدهما أن يكون التراب من زعفران ، فإذا عجن بالماء صار مسكاً ، والطين يسمى تراباً . ويدل على هذا قوله : « ملاطها المسك » والملاط الطين ، ويدل عليه أن في حديث العلاء بن زياد « ترابها الزعفران ، وطينها المسك » فلما كانت تربتها طيبة ، وماؤها طيباً فإنظم أحدهما إلى الآخر حدث لها طيب آخر فصار مسكاً . الثاني : أن يكون زعفراناً باعتبار اللون ، مسكاً باعتبار الرائحة ، وهذا من أحسن شيء يكون في البهجة ، والاشراق في لون الزعفران ، والرائحة في رائحة المسك ، وكذلك شبهها بالدرمك ، وهو الخبز الصافي الذي يضرب لونه إلى صفرة ، مع لينها ونعومتها ، وهو معنى ما ذكره سفيان بن عيينة عن مجاهد أن أرض الجنة من فضة ، وترابها المسك ، فاللون في البياض لون الفضة ، والرائحة رائحة المسك . وروى ابن أبي شبة عن ابن عمر قال : قيل : يا رسول الله ، كيف بناء الجنة ؟ قال : « لبنة من فضة ، ولبنة من ذهب ، وملاطها مسك أدفر ، وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت ، وترابها الزعفران » وروى أبو الشيخ عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ « قلت ليلة أمري بي : يا جبريل : انهم يسألوني عن الجنة قال : فأخبرهم أنها من درة بيضاء ،

وأن أرضها عقيان ، والعقيان الذهب ، فإن كان محفوظاً فهي أرض الجنتين .
الذهبيتين ، فيكون جبريل أخبر بأعلى الجنتين وأفضلها ، والله أعلم . آخر كلامه .
قوله : وقصورها من لؤلؤ وذبرجد الخ . في « الصحيحين » من حديث
أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال : « إن المؤمن في الجنة خيمة من
لؤلؤ واحدة بحجفة ، طولها ستون ميلاً ، للمؤمن فيها أهلون ، يطوف عليهم
المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً » ومن حديث ابن أبي أوفى وأبي هريرة .
وعائشة أن جبريل قال للنبي ﷺ : هذه خديجة أقرأها السلام ربها ،
وأمره أن يبشرها ببيت في الجنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب .
والقصب ههنا اللؤلؤ المجوف . وروى ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال :
« إن في الجنة لقصرآ من لؤلؤ ، ليس فيه صدع ولا وهن ، أعدده الله عز وجل
لخليله إبراهيم » .

فصل

في أرض الجنة وحصبتها وتوابها

والأرض مرمرة كخالص فضة . مثل المرأة^(١) تنالها العينان
في مسلم تشبهها بالدرمك الصافي وبالمسك العظيم الشأن .
هذا لحسن اللون لكن ذا الطيب الريح صار هناك تشبيهان
حصباءها در وياقوت كذا لك لآلىء نثرت كثر جمان .

(١) أي المرأة ، وسهل الهزلة لوزن الشعر .

وترابها من زعفران أو من السمسك الذي ما استل من غزلان

تقدم شرح هذا الفصل في الفصل الذي قبله

فصل

في صفة غرفاتها

غرفاتها في الجو ينظر بطنها من ظهرها والظهر من بطنان

سكانها أهل القيام مع الصيا موطيب الكلمات والاحسان

ثنتان خالص حقه سبحانه وعبيده أيضاً لهم ثنتان

روى الطبراني عن أبي مالك الأشعري ، أن رسول الله ﷺ قال « ان في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها ، أعدها الله لمن أطعم الطعام ، وأدام الصيام ، وصلى بالليل والناس نيام » ورواه ابن وهب عن ابن عمرو ، ولفظه « لمن أطاب الكلام ، وأطعم الطعام ، وبات قائماً والناس نيام » قال محمد بن عبد الواحد ، وهذا عندي إسناد حسن . وفي حديث أبي سعيد « ان أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف فوقهم ، كما تراؤن الكوكب الغابر في الأفق » وروى الترمذي واستغربه عن علي قال : قال رسول الله ﷺ « ان في الجنة لغرفاً ترى ظهورها من بطونها ، وبطونها من ظهورها » فقام اعرابي ، فقال : لمن هي يا رسول الله ؟ قال : « لمن طيب الكلام ، وأطعم الطعام ، وصلى بالليل والناس نيام »

فصل

في خيام أهل الجنة

للعبد فيها خيمة من لؤلؤ قد جوفت هي صنعة الرحمن
 ستون ميلاً طولها في الجوفى كل الزوايا أجمل النسوان
 يغشى الجميع فلا يشاهد بعضهم بعضاً وهذا لاتساع مكان
 فيها مقاصيرها الأبواب من ذهب ودر زين بالمرجان
 وخيامها منصوبة برياضها وشواطئ الأنهار ذي الجريان
 ما في الخيام سوى التي لوقابلت للزيرين لقلت منكسفان
 لله هاتيك الخيام فكم بها للقلب من علق ومن أشجان
 فيهن حور قاصرات الطرف خيـرات حسان هن خير حسان
 خيرات أخلاق حسان أوجهاً فالحسن والاحسان متفقان

قد تقدم حديث أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال « إن المؤمن
 في الجنة خيمة من لؤلؤ واحدة بحوفة ، طولها ستون ميلاً ، المؤمن فيها أهلون
 يطوف عليهم المؤمن ، فلا يرى بعضهم بعضاً » متفق عليه . وعن ابن مسعود
 في قوله (مقصورات في الخيام) الرحمن : ٧٢ قال : « در بحوف » وروى
 ابن المبارك عن أبي الدرداء قال : الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون باباً من هر .

فصل

في أرائكها وسررها

فيها الأرائك وهي من سرر علي—من الحجال كثيرة الألوان
لا تستحق اسم الأرائك دونها تيك الحجال وذاك وضع لسان
بشخانة يدعونها بلسان فا رس وهو ظهر البيت ذي الأركان
قال تعالى (متكئين على سرر مصفوفة وزوجناهم بحور عين) الطور :
٢٠ وقال تعالى (ثلة من الأولين . وقليل من الآخرين . على سرر موضونة
متكئين عليها متقابلين) الواقعة : ١٣ - ١٦ وقال تعالى (فيها سرر مرفوعة)
الغاشية : ١٣ فأخبر تعالى عن سررهم بأنها مصفوفة بعضها إلى جانب بعض ،
ليس بعضها خلف بعض ، ولا بعيداً من بعض ، والوضين في لغتهم النضّة
والنسيج المضاعف بعضه فوق بعض . وقال الليث : الوضن نسيج السرير
وأشباهه . قالوا : موضونة : منسوجة بقصات الذهب ، مشبكة بالدو
والياقوت والزبرجد . قال ابن عباس : سرر من ذهب مكحلة بالزبرجد والدر
والياقوت والسرير ، مثل ما بين مكة وأيلة . وقال الكلبي : طول السرير
في السماء مائة ذراع ، فإذا أراد الرجل أن يجلس عليه تواضع له حتى يجلس
عليه ، فإذا جلس عليه ارتفع إلى مكانه . وأما الأرائك ، فهي جمع أريكة
حتى يكون السرير في الحجلة ، فإن كان سرير بغير حجلة لا يكون أريكة ،
وان كانت حجلة بغير سرير لم يكن أريكة ، ولا يكون أريكة إلا والسرير

في الحجلة ، فإذا اجتمعوا كانت أريكة . وقال مجاهد : هي الأسرة في الحجال .
وقال الليث : الأريكة : سرير حجلة ، فالحجلة والسرير أريكة . وقال أبو
ابو اسحق : الأرائك الفرش في الحجال .

قال الناظم في « حادي الأرواح » قلت : ها هنا ثلاثة أشياء ، أحدها
السرر ، والثاني الحجلة وهي البشخانة التي تعلق فوقه ، والثالثة الفراش الذي
على السرير ، ولا يسمى السرير أريكة حتى يجتمع ذلك كله . وفي « الصحاح »
الأريكة : سرير متخذ مزين في قبة أو بيت ، فإذا لم يكن فيه سرير فهو
حجلة . وفي الحديث أن خاتم النبي ﷺ كان مثل زر الحجلة ، وهو الزر الذي
يجمع بين طرفيها من جملة أزرارها .

قوله : بشخانة يدعونها الخ . أي : إن الأريكة تسمى بلسان
الفرس بشخانة .

فصل

في أشجارها وثمارها وظلالها

أشجارها نوعان منها ماله	في هذه الدنيا مثال ثان
كالسدر أصل النبق مخضودمكا	ن الشوك من ثمر ذوي ألوان
هذا وظل السدر من خير الظلا	ل ونفعه الترويح للأبدان
وثماره أيضاً ذوات منافع	من بعضها تفريخ ذي الأحران

والطلح وهو الموز منضود كما فضدت يد بأصابع وبنات
أو أنه شجر البوادي موقراً حملاً مكان الشوك في الأغصان
وكذلك الرمان والأعنان والسنبخل التي منها القطوف دراني
ذكر الناظم في هذا الفصل أن أشجار الجنة نوعان ، منها ماله نظير في
هذه الدنيا ، والنوع الثاني مالا نظير له في الدنيا ، وبدأ بالنوع الأول وهو
الذي له مثل في هذه الدنيا . وقد قال تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب
اليمين . في سدر مخضود . وطلح منضود . وظل ممدود . وماء مسكوب .
وفاكهة كثيرة . لا مقطوعة ولا ممنوعة) الواقعة : ٢٧ - ٣٣ وقال تعالى
(ذوات أنفان) الرحمن : ٤٨ جمع فنن وهو الغصن . وقال (فيها فاكهة
ونخل ورمات) الرحمن : ٦٨

قال الناظم في « حادي الأرواح » والخضوض الذي قد خضد شوكه ،
أي : نزع وقطع فلا شوك فيه ، هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، ومقاتل ،
وقتادة ، وأبي الأحوص ، وقسامه بن زهير . واحتجوا بمجتين . الأولى :
أن الخضد في اللغة القطع . خضدت الشجر : قطعت شوكه ، فهو خضيد ،
وخضود . والثانية : ماروى ابن أبي داود عن عتبة السلمي فنن : كنت
جالساً مع رسول الله ﷺ ، فجاء أعرابي فقال : أسمعك تذكر في الجنة
شجرة لا أعلم شجرة أكثر شوكاً منها ، يعني الطلح . فقال رسول الله ﷺ :
« إن الله قد جعل مكان كل شوكة منها ثمرة مثل خصوة التيس الملبود ،
فيها سبعون لوناً من الطعام ، لا يشبه لوناً آخر » الملبود الذي قد اجتمع شعره
بعضه إلى بعض . وروى ابن المبارك عن سليم بن عامر قال : أقبل أعرابي
يوماً فقال : ذكر الله في الجنة شجرة مؤذية ، وما كنت أرى في الجنة

شجرة تؤذي صاحبها . قال : وما هي ؟ قال : السدر ، فإن له شوكة مؤذياً
قال : أليس يقول عز وجل (في سدر مخضود) الواقعة : ٢٨ خضد الله
شوكه ، فجعل مكان كل شوكه ثمرة . وقالت طائفة : هو الموقر حملاً ،
ولم يصب الذي أنكروا هذا القول ، وهو صحيح ، وأربابه ذهبوا إلى أن الله
لما خضد شوكه فأذهب وجعل مكان كل شوكه ثمرة أوفره بالجل ، والحديثان
المدكوران يجمعان القولين ، ومن قال المخضود ما لا يقر ولا يراد اليده منه شوك
ولا إذى ، فقد فسر به بلازم المعنى ، وهكذا غالب المفسرين يذكرون لازم
المعنى المقصود تارة ، وفرداً من أفراد تارة ، ومثالاً من أمثله ، فيحكها
الجماعون للغث والسين أقولاً مختلفة ، ولا اختلاف بينها . وأما الطلع ،
فأكثر المفسرين أنه شجر الموز ، وهذا قول علي ، وابن عباس ، وأبي
هريرة ، وأبي سعيد الخدري . وقالت طائفة : بل هو شجر عظام طوال من
البوادي الكثير الشوك ، وله نور ورائحة طيبة ، وظل ظليل . قال ابن
قتيبة : هو الذي نضد بالجل أو بالورق ، فليس له ساق بارز . وقال مسروق :
ورق الجنة نضد من أسفلها إلى أعلاها ، وأنهارها تجري من غير أخدود .
وقال الليث : الطلع شجر أم غيلان ، من أعظم العضاة شوكاً وأصلبه عوداً ،
وأجوده صفراً . قال أبو اسحاق : له نور طيب الرائحة ، وليس في الجنة بما
في الدنيا إلا الأسامي ، والظاهر أن التفسير بالموز متميل به لحسن نضده ، ولا
فالطلع في اللغة هو الشجر العظام من البوادي . والله أعلم

هذا ونوع ماله في هذه الدنيا نظير كي يرى بعين
يكفي من التعداد قول إلحنا من كل فاكهة بها زوجان .
وأثوابه متشابهاً في اللون مختلف الطعوم فذاك ذو ألوان

أو أنه متشابهاً في الاسم مختلف الطعوم فذاك قول ثاني

قال الله تعالى (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات إن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً) البقرة : ٢٥ . قال الناظم : قال مجاهد : ما أشبهه به . وقال ابن زيد : يعرفونه . وقال آخرون : قيل هذا لشدة مشابهة بعضه بعضاً في اللون والطعم ، وهو أعظم من المشابهة التي بينها وبين ثمار الدنيا ، ولشدة المشابهة قالوا : هذا هو . قال أبو عبيدة : كلما نزع ثمرة عادت مكانها أخرى . قال الحسن وقتادة وابن جريج وجماعة : خيار كله لا رذل فيه ، وعلى هذا ، فالمراد بالمشابهة التوافق والتأمل . وقال ابن مسعود ، وابن عباس ، وناس من أصحاب رسول الله ﷺ : متشابهاً في اللون والمرئي ، وليس يشبه الطعم الطعم . وقال مجاهد : متشابهاً لونه مختلفاً طعمه ، وكذلك قال الربيع ابن أنس . وقال يحيى ابن أبي كثير : عشب الجنة الزعفران ، وكتبانها المسك . ويطوف عليهم الولدان بالفاكهة فيأكلونها ، ثم يأتون بمنلها فيقولون : هذا الذي جئتمونا به آنفاً فيقول لهم الخدم : كلوا فإن اللون واحد والطعم مختلف . وقال عبد الرحمن بن زيد : يعرفون أسماءه كما كانوا في الدنيا التفاح بالتفاح ، والرمان بالرمان ، وليس هو مثله في الطعم ، واختاره ابن جرير .

أو أنه وسط خيار كله فالفضل منه ليس ذا ثنيات

أو أنه لثارتا ذي مشبه في اسم ولون ليس يختلفان

لكن ليهجتها ولذة طعمها أمر سوى هذا الذي تجدان

فيلذها في الأكل عند منالها وتلذها من قبله العينان
قال ابن عباس وما بالجنة العليا سوى أسماء ما تريان
يعني الحقائق لاتماثل هذه وكلاهما في الاسم متحدان
ياطيب هاتيك الثمار وغرسها في المسك ذاك الترب للبستان
وكذلك الماء الذي يسقى به ياطيب ذاك الورد للظمان
تقدم شرح ماتضمنته هذه الآيات

وإذا تناولات الثمار أنت نظـيرتها فحلت دونها بمكان
لم تنقطع أبداً ولم ترقب نزول الشمس من حل إلى ميزان
وكذلك لم تمنع ولم تحتج إلى أن ترتقي للقنـو في العيدان
قال الله تعالى (وفاكهة كثيرة . لامقطوعة ولا ممنوعة) الواقعة : ٣٢ ،
٣٣ روى الطبراني عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ « إن الرجل إذا
نزع ثمرة من الجنة عادت مكانها أخرى »
قوله : لم تنقطع أبداً الخ . قال الله تعالى (لامقطوعة ولا ممنوعة)
أي : لاتكون في وقت دون وقت ، ولا يمنع من أرادها .

بل ذلت تلك القطوف فكيفما شئت انتزعت بأسهل الامكان
قال الله تعالى (قطوفها دانية) الخافه : ٢٢ القطوف : جمع قطف ،
وهو ما يقطف ، أي ثمارها دانية قريبة ممن يتناولها فيأخذها كيف شاء . قال
البراء بن عازب : يتناول الثمرة وهو قائم . وقال تعالى (ودانية عليهم ظلالها
وذلت قطوفها تذليلاً) الدهر : ١٤ قال ابن عباس : إذا هم أن يتناولوها تدلت
إليه حتى يتناول ما يريد . وقال غيره : قربت إليهم مذلة كيف شاؤوا ، فهم

يتناولونها قياماً وقعوداً، ومضجعين، فيكون كقوله (قطوفها دانية) الحاقة: ٢٢.
ومعنى تذليل القطف : تسهيل تناوله . وفي نصب (دانية) وجهان ، أحدهما
أنه على الحال عطفاً على قوله (متكئين) والثاني أنه صفة الجنة .

وكذلك لم تمنع ولم يحتاج إلى أن يرتقي للقنو في العيدان
القنو واحد الأقناء ، والعيدان جمع عيدانه ، وهي النخل الطوال

بل ذللت تلك القطوف فكيفما شئت انتزعت بأسهل الامكان
ولقد أتى خبر بأز الساق من ذهب رواه الترمذي ببيان
روي الترمذي وحسنه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ما
في الجنة شجرة إلا وساقها من ذهب »

قال ابن عباس وهاتيك الجذو ع زمرد من أحسن الألوان
ومقطعاتهم من الكرم الذي فيها ومن سعة من العقيان
وثمارها مافيه من عجم كأمثال القلال فجبل ذو الاحسان

روي ابن المبارك عن ابن عباس قال : نخل الجنة جذوعها من زمرد
أخضر ، وكرها ذهب أحمر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، فيها مقطعاتهم
وحللهم ، وثمرها أمثال القلال ، والدلاء أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من
العسل ، وألين من الزبد ، ليس له عجم .

وظلالها ممدودة ليست تقي حراً ولا شمساً وأنى ذان؟
أو ما سمعت بظل أصل واحد فيه يسير الراكب العجلان
مائة سنين قدرت لاتنقضي هذا العظيم الأصل والافئان

ولقد روى الحُدري أيضاً أن طو بن قدرها مائة بلا نقصان

تتفتح الأكماء فيها عن لبا سهم بما شأوا من الألوان

في « الصحيحين » عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها » وأقرؤوا أن شثم (وظل ممدود) الواقعة: ٣ وروى أحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين أو مائة سنة هي شجرة الخلد » وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس قال : الظل الممدود : شجرة في الجنة على ساق قدر ما يسير الراكب المجد في ظلها مائة عام في كل نواحيها ، فيخرج إليها أهل الغرف وغيرهم فيتحدثون في ظلها ، قال : فيشتم بعضهم ويذكر هو الدنيا ، فيرسل الله ريحاً من الجنة فيحرك تلك الشجرة بكل هو كان في الدنيا . وروى ابن وهب عن أبي سعيد الحُدري قال : قال رجل : يا رسول الله ، ما طوبى ! قال « شجرة في الجنة مسير مائة سنة ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمائها » وقد رواه حرمله عنه بزيادة في أوله أن رجلاً قال : طوبى لمن رآك وآمن بك . قال : « طوبى لمن رآني وآمن بي ، وطوبى ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني » وروى أبو يعلى عن سلمى بنت أبي بكر قالت : سمعت رسول الله ﷺ ، وذكر سدرة المنتهى فقال « يسير في ظل الفتن منها الراكب مائة سنة » أو قال : « يستظل في الفتن منها مائة راكب فيها فراش من الذهب ، كأن ثمارها القلال » رواه الترمذي وقال : مثك يحيى ، وهو حديث حسن غريب

فصل

في سماع اهل الجنة

قال ابن عباس ويرسل ربنا ريحاً تهز ذوائب الأغصان
فتثير أصواتاً تلتد لمسمع الـ انسان كالنغمات بالأوزان
يالذة الأسماع لا تتعوضي بلذاة الأوتار والعيدان
أو ما سمعت سماعهم فيها غنا ء الحور بالأصوات والألحان
وهاً لذياك السماع فانه ملئت به الأذنان بالاحسان
وهاً لذياك السماع وطيبه من مثل أقمار على أغصان
وهاً لذياك السماع فكم به للقلب من طرب ومن أشجان
وهاً لذياك السماع ولم أقل ذياك تصغيراً له بلسان
ما ظن سامعه بصوت أطيب الـ أصوات من حور الجنان حسان
نحن النواعم والحوالد خيرا ت كاملات الحسن والاحسان
لسنا نموت ولا نخاف ومالنا سخط ولا ضغن من الأضغان
طوبى لمن كنا له وكذلك طو بى للذي هو حظنا لفظان
في ذاك آثار روين وذكرها في الترمذي ومعجم الطبراني

ورواه يحيى شيخ الاوزاعي تفهيماً للفظه يجبرون أغاة

قوله : واهماً قد تقدم تفسير ذلك .

قال الله تعالى (و يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون . فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فهم في روضة يجبرون) الروم : ١٥ قال يحيى بن أبي كثير : الخبرة : اللذة والسمع ، ولا يخالف هذا قول ابن عباس : يكرمون . وقول مجاهد وقتادة : ينعمون . فلذة الاذن بالسمع من الخبرة والنعم . وروى الترمذي واستغربه عن علي قال : قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة لمجتمعاً للحوار العين يرفعن أصواتهم ، لم تسمع الخلائق بمثلاً ، يقلن : نحن الخالدات فلا نبيد ، ونحن النائمات فلا نبأس ، ونحن الراضيات فلا نخطئ ، طوبى لمن كان لنا و كنا له » وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : إن في الجنة نهرأ طول الجنة ، حافته العذارى قيام متقابلات ، يغنين بأصوات حتى يسمعها الخلائق ، ما يرون في الجنة لذة مثلاً . قلنا يا أبا هريرة ، وما ذلك الغناء ؟ قال : إن شاء الله التسبيح ، والتقديس ، والتحميد ، وثناء على الرب عز وجل . هكذا رواه موقوفاً جعفر الفرياني . وروى أبو نعيم عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة شجرة جدوعها من ذهب ، وفروعها من زبرجد ولؤلؤ ، فتهب لها ريح فتصفق ، فما سمع السامعون بصوت شيء قط ألد منه » وروى جعفر الفرياني عن خالد بن معدان عن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ قال « ما من عبد يدخل إلا ويجلس عند رأسه وعند رجله ثنتان من الحوار العين ، تغنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن ، وليس بزأيمير الشيطان » وروى الطبراني عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « إن أزواج أهل الجنة ليغنين أزواجهن بأحسن أصوات سمعها أحد قط . إن مما

يغنين به : نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام ، ينظرون بقرة أعيان .
 وإن مما يغنين به : نحن الخالدات . فلا تمتنه ، نحن الآمات فلا تخفنه ، نحن
 المقيات فلا تظعنه . تفرد به ابن أبي مريم . وروى ابن وهب أنه قال رجل من
 قريش لابن شهاب : هل في الجنة سماع ، فانه حبيب إلي السماع ؟ فقال : إي .
 والذي نفس ابن شهاب بيده ، ان في الجنة شجر أحمله اللؤلؤ والزبرجد ،
 تحته حور ناهدات ، يغنين بألوان ، يقلن : نحن الناعمات فلا نبأس ، ونحن
 الخالدات فلا نموت ، فإذا سمع ذلك الشجر صفق بعضه بعضاً ، فأجبن الجوارى :
 فلا ندرى أصوات الجوارى أحسن أم أصوات الشجر ، ولهم سماع أعلى من
 هذا . وروى ابن أبي الدنيا عن الأوزاعي قال : بلغني أنه ليس من خلق
 الله أحسن صوتاً من اسرافيل ، فيأمره الله تعالى ، فيأخذ في السماع ، فما يبقى
 ملك إلا وقطع عليه صلاته ، فيمكث بذلك ما شاء الله أن يمكث ، فيقول
 الله عز وجل : وعزتي لو يعلم العباد قدر عظمتي ما عبدوا غيري . وعن محمد
 ابن المنكدر قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين الذين كانوا ينزهون
 أسماعهم وأنفسهم عن مجالس اللهو ومزامير الشيطان ؟ أسكنوهم رياض
 المنك ، ثم يقول للملائكة : أسمعوهم تمجيدي وتمجيدي . وروى ابن أبي
 الدنيا عن مالك بن دينار في قوله تعالى : (وإن له عندنا لزلقى وحسن
 مآب) ص : ٤٠ قال : إذا كان يوم القيامة أمر بمنبر رفيع ، فيوضع في
 الجنة ، نودي يادادو مجدي بذلك الصوت الحسن الرخيم الذي كنت تمجديني
 به في دار الدنيا ، قال : فيستقرع صوت داود نعيم أهل الجنة . وروى حماد
 ابن سلمة ، عن شهر بن حوشب أن الله جل ثناؤه يقول للملائكة : إن عبادي
 كانوا يحبون الصوت الحسن في الدنيا فيدعون له من أجلي ، فأسمعوا عبادي ،

فيأخذون بأصوات ، من تسبيح وتكبير لم يسمعوا بمثله قط . وعن ابن عباس قال : في الجنة شجرة على ساق قدر ما يسير الراكب في ظلها مائة عام فيتحدثون في ظلها ، فيشتهي بعضهم ، فيذكر هو الدنيا ، فيرسل الله ريحاً من الجنة فيحرك تلك الشجرة بكل هو كان في الدنيا ، ولهم سماع أعلى من هذا يضمحل دونه كل سماع ، وذلك حين يسمعون كلام الرب جل جلاله ، وسلامه عليهم ، وخطابه ، ومحاضراته لهم ، ويقرأ عليهم كلامه ، فإذا سمعوه منه كأنهم لم يسمعوه قبل ذلك . روى أبو الشيخ عن عبد الله بن بريدة قال : إن أهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار جل جلاله ، فيقرأ عليهم القرآن وقد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذي هو مجلسه على منابر الدر والياقوت والزبرجد والذهب والزمرد ، فلم تقرأ أعينهم بشيء ، ولم يسمعوا شيئاً قط أعظم وأحسن منه ، ثم ينصرفون إلى رحالهم ناعمين ، قروية أعينهم إلى مثلها من الغد

نزه سماعك ان أردت سماع ذياك الغنا عن هذه الألحان
لا تؤثر الأدنى على الأعلى فتحرم ذا وذا يا ذلة الحرمان
إن اختيارك للسمع النازل الـ الأدنى على الأعلى من النقصان
والله إن سماعهم في القلب والـ إيمان مثل السم في الأبدان
والله ما انفك الذي هو دأبه أبداً من الاشرار بالرحمن
فالقلب بيت الرب جل جلاله حياً واخلصاً مع الاحسان
فاذا تعلق بالسمع أصاره عبداً لكل فلانة وفلان

حب الكتاب وحب الحاز الغنا في قلب عبد ليس يجتمعان
 ثقل الكتاب عليهم لما رأوا تقييده بشرائع الايمان
 واللهو خف عليهم لما رأوا مافيه من طرب ومن الحان
 قوت النفوس وانما القرآن قوت القلب أنى يستوي القوتان؟!
 ولذا تراهم حظ ذى نقصان كالجهال والنسوان والصبيان
 وألذهم فيه أقلهم من العقل الصحيح فسل أخا العرفان
 بالذة الفساق لست كلذة الابرار في عقل ولا قرآن
 شرع الناظم رحمه الله تعالى في التحذير من سماع الأغاني والألحان .
 وللعلماء رحمهم الله تعالى في هذه المسألة مصنفات مفردة ، كالامام أبي بكر
 الطرطوشي ، والقاضي أبي الطيب الطبري ، وللحافظ ابن رجب « نزهة
 الأسماع في مسألة السماع » وغيرهم ، وهو من مكائد الشيطان التي كاد بها من
 قل نصيبه من العلم والعقل والدين ، وصاد بها قلوب المبطلين والجاهلين سماع
 المكاء والتصديه . والغناء بالآلات المحرمة ، هو الذي يصد القلوب عن القرآن ،
 ويجعلها عاكفة على الفسوق والعصيان فهو قرآن الشيطان ، والحجاب الكثيف
 عن الرحمن ، وهو رقية اللواط والزنا ، وبه ينال العاشق الفاسق من معشوقة
 غاية المنى ، كاد به الشيطان النفوس المبجلة ، وحسنه لها مكرراً منه ، وغروراً ،
 وأوحى اليها الشبه الباطلة على حسنه ، فقبلت النفوس وحيه ، واتخذت لأجله
 القرآن مهجوراً ، فلو رأيتهم عند ذلك السماع وقد خشعت منهم الأصوات ،
 وهدأت منهم الحركات ، وعكفت قلوبهم بكليتها عليه ، وانصبابها انصبابة

واحدة اليه ، فمأيلوا له كتائب النشوان ، وتكسروا في حرركاتهم ورقصهم ،
ولا تحرك الخناثيت والنسوان ، ويحق لهم ذلك وقد خالط خمارة النفوس ،
ففعل فيها أعظم مما يفعله حميا الكؤوس ، فلغير الله ، بل للشيطان قلوب
هناك تمزق ، وأثواب تشقق ، وأموال في غير طاعة الله تنفق ، حتى إذا
حمل السكر في عمله ، وبلغ الشيطان منهم أمنيته وأمله ، واستفزهم بصوته
وحيله ، وأجلب عليهم بخيله ورجله ، وخز في صدورهم وخزاً ، وأزهم إلى
ضرب الأرض بالأقدام أزراً ، فطوراً يجعلهم كالحمر حول المدار ، وتارة كالذباب
يتوقص وسط الديار ، فيا رحمتا للسقوف والأرض من ذلك تلك الأقدام ،
وامرأتان من أشباه الحمر والأنعام وشماتة أعداء الاسلام بالذين يزعمون أنهم
خواص الاسلام . قال الامام أبو بكر الطرطوشي في خطبة كتابه في تحریم
السماع : الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ، ولا عدوان إلا على الظالمين ،
ونسأل الله أن يرينا الحق حقاً فننتبعه ، والباطل باطلاً فنجتنبه ، وقد كان
الناس فيما مضى يتستر أحدهم بالمعصية إذا واقعها ، ثم يستغفر الله ويتوب
اليه منها ، ثم كثر الجهل ، وقل العلم ، وناقص الأمر ، حتى صار أحدهم
يأتي بالمعصية جهاراً ، ثم ازداد الأمر إدباراً حتى بلغنا أن طائفة من اخواننا
المسلمين ، وفقنا الله وإياهم ، استولفهم الشيطان ، واستغوى عقولهم في حب
الأغاني واللهو وسماع الطقطقة والتغبير ، واعتقدته من الدين الذي يقربهم
إلى الله ، وجاهرت به جماعة المسلمين ، وشاقت سبيل المؤمنين ، وخالفت
الفقهاء والعلماء وحمة الدين (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى
ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) النساء : ١١٥ -
فرايت أن أوضح الحق ، وأكشف من شبه أهل الباطل بالحجج التي
تضمنها كتاب الله وسنة رسوله ، وأبدأ بذكر أقاويل العلماء الذين تدور

الفتيا عليهم في أقاصي الأرض وأدانيها ، حتى تعلم هذه الطائفة أنها قد خالفت علماء المسلمين في بدعتها ، والله ولي التوفيق . ثم قال : أما مالك فإنه نهى عن الغناء وعن استماعه ، قل : وإذا استرى جارية فوجدها مغنية ، فله أن يردّها بالعيب . وسئل مالك عما ترخص فيه أهل المدينة من الغناء فقال : إنما يفعله عندنا الفساق . قال : وأما أبو حنيفة فإنه يكره الغناء ويجعله من الذنوب ، وكذلك مذهب أهل الكوفة ، سفيان ، وحماد ، وإبراهيم ، والشعبي وغيرهم ، لا اختلاف بينهم في ذلك ، ولا نعلم خلافاً أيضاً بين أهل البصرة في المنع منه . قال الناظم رحمه الله تعالى : مذهب أبي حنيفة في ذلك من أشد المذاهب ، وقوله فيه أغلظ الأقوال ، وقد صرح أصحابه بتحريم سماع الملاهي كلها ، كالمزمار ، والدف ، حتى والضرب بالقضيب ، وصرحوا بأنه معصية يوجب الفسق ، وترد به الشهادة ، وأبلغ من ذلك قالوا : إن السماع فسق ، والتلذذ به كفر ، هذا لفظهم . ورووا في ذلك حديثاً لا يصح رفعه ، قالوا . ويجب عليه أن يجتهد في أن لا يسمعه إذا مر به أو كان في جواره . وأما الشافعي فقال في كتاب أدب القضاء : إن الغناء هو مكروه يشبه الباطل والمحال ، ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته ، وصرح أصحابه العارفون بمذهبه بتحريمه ، وأنكروا على من نسب إليه حله ، كالقاضي أبي الطيب الطبري ، والشيخ أبي إسحاق ، وابن الصباغ . قال الشيخ أبو إسحاق في « التنبيه » ولا يصح يعني الاجارة على منفعة محرمة ، كالغناء والزمر ، وحمل الحجر ، ولم يذكر فيه خلافاً . وقال في « المهذب » : ولا يجوز على المنافع المحرمة ، لأنه محرم ، فلا يجوز أخذ العوض عنه كالميتة والدم ، فقد تضمن كلامه أموراً . أحدها : أن منفعة الغناء بمجرد منفعة محرمة . الثاني : أن الاستئجار عليها باطل .

الثالث : أن أكل المال به أكل مال باطل ، بمنزلة أكله عوضاً عن الميتة والدم . الرابع : أنه لا يجوز للرجل بذل ماله للمغني ، ويجرم عليه ذلك ، فانه بذل ماله في مقابلة محرم ، وأن بذله في ذلك كبذله في مقابلة الدم والميتة . الخامس : أن الزمر حرام ، فان كان الزمر الذي هو أخف آلات اللهو حراماً ، فكيف بما هو أشد منه ؟ ! كالعود والطنبور ، واليراع ، ولا ينبغي لمن شمه رائحة العلم أن يتوقف في تحريم ذلك ، فأقل ما فيه أنه من شعار الفساق وشاربي الخمر ، وقد تواتر عن الشافعي رحمه الله أنه قال : خلقت ببغداد شيئاً أحدثه الزنادقة يسمونه التغيير ، يصدون به الناس عن القرآن ، فإذا كان هذا قوله في التغيير ، وتعليله أنه يصد عن القرآن ، وهو شعر مزهد في الدنيا ، يغني به مغن ، فيضرب بعض الحاضرين بقضيب نطع ، أو نخدة على توقيع غناه ، فليت شعري ما يقول في سماع التغيير عنده كثرة في بحر قد اشتمل على كل مفسدة وكل محرم ؟ ! فالله بين دينه وبين كل متعلم مقتون ، وعبد جاهل ، وأما مذهب الامام أحمد ، فقال عبد الله ابنه : سألت أبي عن الغناء فقال : الغناء ينبت النفاق في القلب ، لا يعجبني ، ثم يذكر قول مالك : لما يفعله عندنا الفساق . قال عبد الله : وسمعت أبي يقول : سمعت يحيى القطان يقول : لو أن رجلاً عمل بكل رخصة بقول أهل الكوفة في النبذ ، وأهل مكة في المتعة ، لكان فاسقاً . قال أحمد : وقال سليمان التيمي : لو أخذت برخصة كل عالم ، اجتمع فيك الشر كله ، ونص في أيتام ورثوا جارية مغبية ، وإرادوا بيعها ، قال : لاتباع إلا على أنها ساذجة ، قالوا : إذا بيعت مغبية ساوت عشرين ألفاً أو نحوها ، وإذا بيعت ساذجة لاتساوي ألفين ، فقال : لاتباع إلا على أنها ساذجة . ولو كانت

منفعة الغناء مباحة ، لما فوت هذا المال على الأيتام . وقد أحسن الناظم رحمه الله تعالى في قوله :

تلي الكتاب فأطرقوا لاختيفة	لكنه إطراق ساه لاهي
وأنى الغناء فكالحمير تناهقوا	والله مارقصوا لأجل الله
دف ومزمار ونعمة شادن	فمتى شهدت عبادة بملاهي
ثقل الكتاب عليهم لما رأوا	تقييده بأوامر ونواهي
سمعوا له رعداً وبرقاً إذ حوى	زجراً وتخويفاً بفعل مناهي
ورأوه أعظم قاطع للنفس عن	شهواتها يا ويحها المتناهي
وأنى السماع موافقاً أغراضها	فلأجل ذا غدا عظيم الجاه
أين المساعد للهوى من قاطع	أسبابه عند الجهول الساهي
إن لم يكن خمر الجسوم فإنه	خمر العقول مماثل ومضاهي
فانظر إلى النشوان عند شرابه	وانظر إلى النشوان عند ملاهي
وانظر إلى تمزيق ذا أثوابه	من بعد تمزيق الفؤاد اللاهي
واحكم بأي الحمرتين أحق بالتحريم والتأثيم	عند الله

وقد أكثر العلماء الكلام على هذا السماع الشيطاني المحدث ، ولكن آثرنا الاختصار ، والله أعلم .

فصل

في أنهار الجنة

أنهارها في غير أخذود جرت سبجان ممسكها عن الفيضان
من تحتهم تجري كما شاؤوا مفجورة وما للنهر من نقصان
عسل مصفى ثم ماء ثم خمثر ثم أنهار من الألبان
والله ما تلك المواد كهذه لكن هما في اللفظ مجتمعان
هذا وبينهما يسير تشابه وهو اشتراك قام بالأذهان
روى ابن أبي الدنيا عن أنس بن مالك قال : إنكم تظنون أن أنهار
الجنة أخذود في الأرض ، لا والله إنها لساخنة على وجه الأرض ، إحدى
حافتيها اللؤلؤ ، والآخر الياقوت ، وطينه المسك الأذفر ، قال معاوية بن
قرة : ما الأذفر ؟ قال : الذي لا خلط له . رواه ابن مروان في تفسيره .
عن أنس مرفوعاً هكذا ، وروى أبو خيثمة عن أنس أنه قرأ هذه الآية
(إنا أعطيناك الكوثر) فقال : قال رسول الله ﷺ « أعطيت الكوثر ، فإذا
هو نهر يجري ، ولم يشق شقاً ، وإذا حافته قباب اللؤلؤ ، فضربت بيدي
إلى تربته ، فإذا مسك أذفر ، وإذا حصابؤه اللؤلؤ » وروى سفيان الثوري
عن مسروق في قوله تعالى (وماء مسكوب) الواقعة : ٣١ قال : أنهار تجري
في غير أخذود ، ونخل طلعتها هضيم من أصلها إلى فرعها ، أو كلمة نحوها .

قوله : من تحتهم تجري الخ . قد تكرر في القرآن الكريم في عدة مواضع قوله تعالى (جنات عدن تجري من تحتها الأنهار) طه : ٧٦ وفي موضع (تجري تحتها الأنهار) التوبة : ١٠٠ وفي موضع (تجري من تحتهم الأنهار) الأنعام : ٦ وهذا يدل على أمور : أحدها : وجود الأنهار فيها حقيقة . والثاني : أنها جارية لا واقفه . والثالث : أنها تحت غرفهم وقصورهم وبساتينهم ، كما هو المعمود في أنهار الدنيا . وقد ظن بعض المفسرين أن معنى ذلك جريانها بأمرهم ، وتصريفهم لها كيف شاؤوا ، وهؤلاء أتوا من ضعف الفهم ، فإن أنهارها وإن جرت في غير أقدود ، فهي تحت القصور ، والمنازل ، والغرف ، وتحت الأشجار ، وهو سبحانه لم يقل : من تحت أرضها . وقد أخبر عن جريان الأنهار تحت الناس في الدنيا . فقال (ألم يروا كم أهلكتنا من قبلهم من قرن مكنهم في الأوض ما لم نكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم) الأنعام : ٦ فهذا على المعهود المتعارف ، وكذلك ما حكاه عن قول فرعون (وهذه الأنهار تجري من تحتي) الزخرف : ٥١ وقال تعالى (فيها عيمان نضاختان) الرحمن : ٦٦ أي بالماء والفواكه ، قاله سعيد . وقال أنس : بالمسك والعنبر تتضخان على دور أهل الجنة ، كما ينضخ المطر على دور أهل الدنيا . وقال البراء : اللتان تجريان أفضل من النضاختين . رواها ابن أبي شيبه ، وقال تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم) محمد : ١٥ فذكر سبحانه هذه الأجناس الأربعة ، ونفى عن كل واحد منها الآفة التي تعرض له في الدنيا ، فأفة الماء أن يأسن وبأجن من طول مكثه ، وآفة اللبن أن يتغير طعمه الى الحموضة ، وأن يصير قارصاً ،

وآفة الخمر كراهة مذاقها المنافي للذة شربها ، وآفة العسل عدم تصفيته ، وهذا من آيات الرب تعالى أن يجري أنهاراً من أجناس لم تجر العاده في الدنيا بأجرائها ، ويجريها في غير أهدود ، وينفي عنها الآفات التي تمنع كمال اللذة بها ، كما نفى عن خمر الجنة جميع آفات خمر الدنيا ، من الصداق ، والغول ، واللغو ، ونزف المال ، وتصدع الرأس ، وهي كربة المذاق ، وهي رجس من عمل الشيطان ، توقع العداوة والبغضاء بين الناس ، وتصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، وتدعو الى الزنا ، وربما دعت الى الوقوع على البنت ، وذوات المحارم ، وتذهب الغيرة ، وتورث الحزى والندامة والفضيحة ، وتلحق شاربها بأنقص نوع الانسان ، وهم المجانين ، وتسلبه أحسن الاسماء والصفات ، وتكسوه أقبح الأسماء والصفات ، وآفات الخمر أضعف أضعاف ما ذكرناه ، وكلها منفية عن خمر الجنة .

فصل

في طعام أهل الجنة

وطعامهم ما تشتهي نفوسهم	ولحوم طير ناعم وسمان
وفواكه شتى بحسب مناهم	ياشيعه كملت لذى الايمان
لحم وخمر والنساء وفواكه	والطيب مع روح ومع ريحان
وصحافهم ذهب يطوف عليهم	بأكف خدام من الولدان

وانظر إلى جعل اللذابة للعيون ن وشهوة للنفس في الشيطان
للعين فيها لذة تدعو إلى شهواتها بالنفس والامران
سبب التناول وهو يوجب لذة أخرى سوى ما نالت العينان

قال تعالى (إن المتقين في ظلال وعيون وفواكه ما يشتهون كلوا واشربوا
هنيئاً بما كنتم تعملون) المرسلات : ٤١ وقال تعالى (مثل الجنة التي وعد
المتقون تجري من تحتها الأنهار أكلها دائم وظلها) الواقعة : ٢٥ وقال تعالى
(وأمددناهم بغاكة ولحم مما يشتهون يتنازعون فيها كأساً لا لغو فيها ولا
تأثيم) الرعد : ٣٥ وفي « صحيح مسلم » من حديث جابر قال : قال رسول
الله ﷺ « يأكل أهل الجنة ويشربون ، ولا يتمخضون ، ولا يتغوطون
ولا يبولون ، طعامهم ذلك جشاء كريح المسك ، يلهمون التسبيح والحمد » .
وفي « المسند » والنسائي بسند صحيح ، عن زيد بن أرقم قال : جاء رجل
من أهل الكتاب إلى النبي ﷺ فقال : يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة يأكلون
ويشربون ؟ قال « نعم » ، والذي نفس محمد بيده إن أحدهم يعطى قوة مائة
رجل في الأكل والشرب والجماع والشهوة . قال : فإن الذي يأكل ويشرب
يكون له الحاجة وليس في الجنة أذى ، قال : « يكون حاجة أحدهم رشحاً
يفيض من جلودهم كريح المسك فيضربطنه » . ورواه الحاكم في « صحيحه »
بنحوه ، وروى الحسن بن عرفة عن ابن مسعود قال : قال لي رسول الله
ﷺ « إنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشتهيه ، فيخرج من يدك مشوياً »
وروي الحاكم عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة طيراً
أمثال البخاني » فقال أبو بكر : إنها لناعمة يارسول الله . قال « أنعم منها من

يأكلها، وأنت بمن يأكلها». وروى الحاكم عن فتدة في قوله تعالى (ولهم طير بما يشنون) الواقعة : ٢١ نحوه بلفظة أخرى . وعن ابن عمرو في قوله تعالى (ويطاف عليهم بصحاف من ذهب) الزخرف : ٧١ قال : سبعين صحيفة ، كل صحيفة فيها لون ليس في الأخرى . وروى الدراوردي عن أنس بن مالك أنه قال في الكوثر : ويرفعه فيه طيور أعناقها كأعناق الجزر ، فقال : عمر : إنها لناعمة ، فقال : أكلها أنعم منها ، وفي رواية (أبو بكر) بدل (عمر) وقال تعالى (يطوف عليهم ولدان مخلدون . إذا رأيتهم حسبتهم أولئاً منشوراً) الدهر : ٣٠ قال أبو عبيدة والنراء : مخلدون لا يبرمون ولا يتغيرون . وقال آخر : مخلدون مقرطون مسورون ، في آذانهم القرطة ، وفي أيديهم الأساور ، وهذا ابن الأعرابي . قال الأولون : الخلد هو البقاء . قال ابن عباس : لا يموتون ، وهذا قول مجاهد ، ومقاتل ، والكلبي ، وجمعت طائفة بين القولين ، لا يعرف لهم الكبر والحرم ، وفي آذانهم القرطة ، وشبههم بالؤلؤ لما فيه من البياض وحسن الحلقة . وفي كونه منشوراً فائدتان : أحدهما : أنهم غير معطلين ، بل مشغولون في خدمتهم وجوانحهم . والثاني : أن اللؤلؤ إذا كان منشوراً لاسيما على بساط من ذهب أو حرير ، كان أحسن لمنظره ، وأبهى من كونه مجموعاً في مكان . وفي حديث أنس عن النبي ﷺ « أنا أول الناس إذا بعثوا » وفيه يطوف على ألف خادم ، كأنهم أولؤ مكنون . المكنون : المستور المصون الذي لم يفتدله الأيدي .

وقول الناظم : وانظر إلى جعل اللذاذة للعيون الخ . أي : انظر إلى اللذاذة التي تحصل بالعيون بسبب النظر إلى ألوان الذين هم كالؤلؤ المنشور . وشهوة النفس لما في الصحاف التي يطوفون بها ، فاجتمع لهم لذة النظر ولذة

الشهوة ، لما في الصحف ، وذلك يوجب لذة أخرى ، فتكمل لهم اللذة .
والله أعلم

فصل

في شرابهم

يسقون فيها من رحيق ختمه بالمسك أوله كمثل الثاني
من خمرة لذت لشاربها بلا غول ولا داء ولا نقصان
والخمر في الدنيا فهذا وصفها تغتال عقل الشارب السكران
وبها من الأُدواء ماهي أهلها ويخاف من عدم لذتي الوجدان
فنفي لنا الرحمن أجمعها عن الخمر التي في جنة الحيوانات
قال تعالى (يسقون من رحيق مختوم . ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس
المتنافسون) المطففين : ٢٥ ، ٢٦ رحيق مختوم ، أي : الخمر ختم بالمسك . وعن
ابن مسعود : ختامه مسك ، أي : خلطه ، وليس بخاتم ختم .

قال الناظم : قلت : يريد والله أعلم أن آخره مسك بخالطه ، فهو من
الحامئة ، ليس من الحاتم ، وهو قول علقمة ومسروق ، قال : يجدون عاقبتها
طعم المسك ، وقال مجاهد : طيبه مسك ، كأنه يريد ما يبقى في أسفل الأناء

من الدردى . وقال أبو الدرداء: هو، أي : ختامه مسك ، شراب أبيض مثل الفضة ، يخبثون به آخر شرايهم ، لو أن رجلاً من أهل الدنيا أدخل يده فيه ثم أخرجها لم يبق ذو روح إلا وجد ريح طيبها . رواه الحاكم .

قوله : من خمرة لذت لشاوبها الخ . نفى الله سبحانه عن خمر الجنة جميع آفات خمر الدنيا من الصداق ، والغول ، واللغو ، والاتزاف ، وعدم اللذة فهذه خمس آفات من آفات خمر الدنيا : تقتال العقل ، وتكثر اللغو على شربها ، بل ولا يطيب شربها ذلك إلا باللغو ، وتنزف في نفسها ، وتنزف المال ، وتصدع الرأس ، وهي كريمة المذاق ، وقد تقدم بعض آفاتنا في فصل أنهار الجنة . والله أعلم .

وشرايهم من سلسيل مزجه الـ كافور ذاك شراب ذي الاحسان
هذا شراب أولي اليمين ولكن الـ أبرار شربهم شراب ثاني
يدعى بتسنيم سنام شرايهم شرب المقرب خيرة الرحمن .
صفى المقرب سعيه فصفا له ذاك الشراب فتلك تصفيتان
لكن أصحاب اليمين فأهل مزج بالمباح وليس بالعصيان
مزج الشراب لهم كما مزجواهم الـ أعمال ذاك المزج بالميزان
هذا وذو التخليطه مزجى أمره والحكم فيه لربه الديان

قال تعالى (ان الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا . عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيروا) الدهر : ٧٤٦ قال بعض السلف : معهم قضبان الذهب حيثما مالوا مالت معهم . قيل : الباء بمعنى من ، أي : يشرب منها .

وقيل : يروى بها ، وهذا أصح وألطف وأبلغ . وقيل : الباء الظرفية ، والعين اسم للمكان . وقال تعالى (ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجيلاً . عينا فيها تسمى سلسيلاً) الدهر : ١٧ ، ١٨ فأخبر سبحانه عن العين التي يشرب بها المقربون صرفاً ان شراب الابرار يمزج منها ، لأن أولئك أخلصوا الاعمال كلها لله تعالى فأخلص شرابهم ، وهؤلاء مزجوا ، فمزج شرابهم ، ونظير هذا قوله (يسقون من رحيق مختوم . ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون . ومزاجه من تسنيم . عينا يشرب بها المقربون) المطففين ٢٥ ، ٢٨ فأخبر سبحانه عن مزاج شرابهم بشيئين ، بالكافور ، وبالزنجبيل ، فما في الكافور من البرد ، وطيب الرائحة ما يحدث لهم باجتماع الشرايين ، وبجسيء أحدهما على الآخر حالة أخرى أكمل وأطيب وألذ من كل منهما بانفراده ، وتعدل كيفية كل منهما بكيفية الآخر . وما ألطف ذكر الكافور في أول السورة والزنجبيل في آخرها ، فان شرابهم مزج أولاً بالكافور والزنجبيل بعده فيعده ، والظاهر أن الكأس الثانية غير الاولى وأنها نوعان لذيدان من الشراب ، أحدهما مزج بالكافور ، والثاني بالزنجبيل . وايضاً فانه سبحانه أخبر عن مزج شرابهم بالكافور وبرده في مقابلة ما وصفهم به من حرارة الخوف والايثار ، والصبر ، والوفاء ، بجميع الواجبات التي نبه على وفائهم بأضعافها وهو ما أوجبه على انفسهم بالنذر على الوفاء : باعلاها ، وهو ما أوجبه الله عليهم ، ولهذا قال : (جزاؤهم بما صبروا جنة وحريراً) الدهر : ١٢ فان في الصبر الحشونة ، وحبس النفس عن شهواتها ما اقتضى ان يكون في جزائهم من سعة الجنة ، ونعومة الحرير ما يقابل ذلك الحبس والحشونة ، وجمع لهم بين النضرة والسرور ، وهذا جمال بواطنهم كما جملوا في الدنيا

ظواهرهم بشرائع الاسلام ، وبواطنهم بحقائق الايمان ، أفاده الناظم رحمه
الله تعالى .

فصل

في مصرف طعامهم وشرابهم ودهنهم

هذا وتصريف الماء كل منهم عرق يفيض لهم من الابدان
كروائح المسك الذي مافيه خلط غيره من سائر الالوان
فتعود هاتيك البطورضوا مرأ تبغي الطعام على مدى الازمان
لا غائط فيها ولا بول ولا عطر ولا بصر من الانسان
ولهم جشاء ريحه مسك يكو ز به تمام الهضم بالاحسان
هذا وهذا صح عنه فواحد في مسلم الخ . تقدم الحديث الذي رواه مسلم
قوله : هذا وهذا صح عنه فواحد في مسلم الخ . تقدم الحديث الذي رواه مسلم
في ذلك من حديث جابر ، وتقدم الحديث الذي رواه الامام أحمد والنسائي
من حديث زيد بن أرقم قال : جاء رجل من اهل الكتاب الى النبي صلى
الله عليه وسلم . . . الحديث . قوله هذا وهذا اصح عنه الخ . أي أن تصريف
ماء كل أهل الجنة قد بينه النبي ﷺ ، ففي حديث جابر أن ذلك جشاء ،
وورشع كرشح المسك . وفي حديث زيد بن أرقم أن ذلك يكون رشعاً
يفيض من جلودهم كرشح المسك : قوله . ولأحمد الأثران ، أي ان حديث

جابر وحديث زيد بن أرقم قد رواهما الامام أحمد، وأما مسلم فلم يرو.
الاحديث جابر، ومع ذلك فهما صحيحان ، والله اعلم

فصل

في لباس اهل الجنة

وهم الملوك على الأسرة فوقها تيك الرؤوس مرصع التيجان
ولباسهم من سندس خضرو من إستبرق نوعان معروفان.
ماذاك من دود بني من فوقه تلك البيوت وعاد ذو طيران
كلا ولا نسجت على المنوال نس ج ثيابنا بالقطن والكتان.
لكنها حلل تشق ثمارها عنها رأيت شقائق النعمان.
بيض وخضر ثم صفر ثم حم ر كالرباط بأحسن الالوان
لاتقرب الدنس المقرب للبل ماللبلي فيهن من سلطات
ونصيف إحداهن وهو خمارها ليست له الدينا من الاثمان
سبعوز من حلل عليها لاتعو ق الطرف عن مخ ورا الساقان
لكن يراه من ورا ذا كله مثل الشراب لدى زجاج أو ان

قال الله تعالى (ان المتقين في مقام أمين في جنات وعيون . يلبسون من سندس.
وإستبرق متقابلين) الدخان: ٥٣، ٥٤ وقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا

لأنضيع اجر من أحسن عملا. أولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار
يجلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس وإستبرق
متكئين فيها على الأرائك) الكهف: ٣٠، ٣١ قل جماعة من المفسرين: السندس
من مارق الديباج والاستبرق ما غلظ منه. وقال آخرون: المراد به الصفيق. وقال
الزجاج: هما نوعان من الحرير، وأحسن الألوان الأخضر والبني للملابس
الحرير، فجمع لهم بين حسن منظر اللباس، والتذاذ العين به، وبين نعومته
والتذاذ الجسم به. وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال:
«من يدخل الجنة ينعم فلا يبأس، لا تبلى ثيابه، ولا يفنى شبابه، في الجنة
ما لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر». قال الناظم في
«حادي الأرواح»: والظاهر أن الثياب المعينة لا يلحقها البلى، ويحتمل أن
المراد الجنس، بل لا تزال عليه الثياب الجدد، كما أنها لا ينقطع أكلها في
جنسه، بل كل ما كول يحلفه ما كول آخر، والله أعلم. وروى أحمد عن
أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «قيد سوط أحدكم من الجنة خير من
الدنيا ومثلها معها، ولقاب قوس أحدكم خير من الدنيا ومثلها معها» ونضيف
امرأة من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها «قلت: وما النضيف؟ قال:
«التمار» وروى ابن وهب عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله
ﷺ «إن الرجل في الجنة ليتكىء سبعين سنة قبل أن يتحول، ثم تأتيه امرأة
فتضرب على منكبيه، فيظهر وجهه في خدها أصفى من المرأة، وإن أدنى
لؤلؤة عليها لتضيء ما بين المشرق والمغرب، فتسلم عليه فيرد السلام، ويسألها
من أنت فتقول: أنا المزد، وأنه ليكون عليها سبعون حلة ثوبا، أداها
مثل النعمان من طوبى، فينقدها بصره حتى يرى منخ ساقها من وراء ذلك،
وان عليها التيجان، وإن أدنى لؤلؤة عليها لتضيء ما بين المشرق والمغرب»

وروى احمد عن ابن عمرو مرفوعاً ، وفيه : فقام آخر ابي اعرابي فقال : اخبرني عن ثياب اهل الجنة ، أتخلق خلقاً او تنسج نسجاً ؟ فضحك بعض القوم . فقال ﷺ « تضحكون من جاهل يسأل عالماً ؟ » فسكت النبي ﷺ ساعة ثم قال : « أين السائل ؟ » قال : ها هو ذا يا رسول الله . قال : تشفق عنها ثمار الجنة ثلاث مرار . وروى البيهقي عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من قرأ القرآن فقام به آتاء الليل والنهار ويحل حلاله ويحرم حرامه ، خلطه الله بلحمه ودمه وجعله رفيق السفرة البررة ، واذا كان يوم القيامة كان القرآن له حبيبا ، فقال : يارب كل عامل يعمل في الدنيا يأخذ بعمله من الدنيا ، الا فلاناً كان يقوم بي آتاء الليل والنهار ، ويحل حلاله ، ويحرم حرامه ، يقول : رب فأعطه ، فيتوجه الله تاج الملك ثم يكسوه من حلل الكرامة ، ثم يقول : هل رزيت ، فيقول : يارب أرغب في أفضل من هذا ، فيعطيه الله الملك بيمينه ، والخلد بشماله ، ثم يقول هل رزيت ؟ فيقول : نعم يارب » وروى ابن وهب عن أبي سعيد الخدري ، ان رسول الله ﷺ تلا قوله تعالى (يحلون فيها من اساور من ذهب) الكهف : ٣١ فقال : ان عليهم التيجان ، إن ادنى لؤلؤة فيها لتضيء ما بين المشرق والمغرب . قوله : المنوال . قال في « القاموس » : والنول الوادي السائل ، وحبل السفينة . وخشبة الحائك كلنوال ، والمنوال جمع أنوال . انتهى كلامه .

فصل

في فرشهم وما يتبعها

والفرش من إستبرق قد بطننت ماظنكم بظاهرة لبطان
مرفوعة فوق الأسرة يتكي هو والحبيب بخلة وأمان
يتحدثان على الأرائك ماترى حين في الخلوات ينتحيان
هذا وكم زربية ونمازق ووسائد صفت بلا حسابان
قل الله تعالى (متكئين على فرش بطائنها من إستبرق) الرحمن : ٥٤ .
قال تعالى (وفرش مرفوعة) الواقعة : ٣٤ فوصف الفرش بكونها مبطنة
بالإستبرق ، وهذا يدل على أمرين ، أحدهما أن طهارتها أعلى واحسن من بطانتها
لأنها للأرض ، وظواهرها للجمال والزينة والمباينة . قال سفيان الثوري : عن
عبد الله في قوله (بطائنها من إستبرق) قل : هذه البطائن قد خبرتم عنها ،
فكيف بالظواهر ؟ الثاني : إنها فرش عالية لها سمك وحشو بين البطانة ،
والظاهرة . وقد روي في سمكها وارتفاعها آثار إن كانت محفوظة ، فالمراد
ارتفاع محلها . كما روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في قوله
تعالى (وفرش مرفوعة) الواقعة : ٣٤ قال : ارتفاعها كما بين السماء والأرض
ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام ، واستغربه الترمذي . وقيل : معناه ان
الارتفاع المذكور للدرجات والفرش عليها . وروى ابن وهب عنه عن النبي .

ﷺ قال « بين الفراشين كما بين السماء والارض » وهذا أشبه ان يكون هو المحفوظ. وروى الطبراني عن كعب قال : مسيرة أربعين سنة . وعن أبي أمامة عند الطبراني قال : سئل رسول الله ﷺ عن القرش المرفوعة . قال : « لو طرح فراش في أعلاها لوقع الى قرارها مائة خريف » وفي رفع هذا الحديث نظر . فقد روى ابن أبي الدنيا عنه قال : لو أن أعلاها سقط مابلغ أسفلها أربعين خريفاً . وأما البسط ، والزراي ، فقد قال تعالى (متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان) الرحمن : ٧٦ وقال تعالى (فيها سرر مرفوعة . وأكواب موضوعة . ونهارق مصفوفة . وزراي مبثوثة) العاشية : ١٣ . ١٦ عن سعيد بن جبیر قال : الرفرف رباض الجنة ، والعبقري عتاق الزراي . وقال الحسن : هي البسط ، وبه قال أهل المدينة . وأما النارق ، فقال الواحدي : هي الوسائد واحدها نرقبة بضم النون وكسرها . قال مقاتل : هي الوسائد مصفوفة على الطنافس ، وزراي ، يعني : البسط . والطنافس واحدها زريبة في قول جميع أهل اللغة : التفسير ، ومبثوثة مبسوطة ، منشورة . قوله : فوق الأسرة ينكي الخ . الأسرة : جمع سرير . متكئين . قال في « القاموس » نوکأ عليه تحامل واعتمد ، وانما جعل له متکأً .

وقوله ﷺ « أما أنا فلا آكل متکأً » أي : جالساً جلوس المنكمش المتربع ونحوه من الهيئات المستدعية لكثرة الأكل ، بل كان جلوسه للأكل مستوفزاً ، مقعياً غير متربع ولا متمكن ، وليس المراد الميل على شق كما يظنه عوام الطلبة ، وذكر الاتكاء لأنه حال الصحيح الفارغ القلب المتنعم البدن ، بخلاف المريض المهوم .

وقوله تعالى (متكئين على فرش . .) الآية الرحمن : ٥٤ منصوب على الحال من فاعل قوله (ولئن خاف مقام ربه) الرحمن : ٤٦ وانما جمع حملا على معنى من . وقيل : منصوب على المدح . وقيل : عاملها محذوف « والتقدير : يتنعمون متكئين ، أي : مضطجعين أو متربعين

فصل

في حلي اهل الجنة

والحلي أصفى لؤلؤ وزبرجد وكذاك أسورة من العقيان
ماذاك يختص الاناث وانما هو للاناث كذاك للذكرا
التاركين لباسه في هذه الدنيا لأجل لباسه بجنان
أوما سمعت بأن حليتهم الى حيث انتهاء وضوئهم يوزان
وكذا وضوء ابي هريرة كان قد فازت به العضدان والساقان
وسواه أنكر ذا عليه قائلا ما الساق موضع حليه الانسان
ماذاك الاموضع الكعبين والزندين لا الساقان والعضدان

قال الله تعالى (ان الذين امنوا وعملوا الصالحات انا لانضع اجر من
أحسن عملا . اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار يحلون فيها من
أساور من ذهب . . .) الكهف : ٣٠ ، ٣١ الآية يحتمل ان يكون اساور
من لؤلؤ ، وان تكون مركبة منها معاً . والله اعلم . وروى ابن ابي الدنيا
عن وهب قال : ان لله عز وجل منذ يوم خلق يصوغ علي اهل الجنة . وعن
الحسن : الحلي في الجنة على الرجال أحسن منه على النساء . وروى أحمد ابن
منيع عن سعد ابن ابي وقاص عن النبي ﷺ قال : « لو أن رجلا من أهل الجنة

اطلع فبدا سواره لطمس ضوء الشمس كما تطمس ضوء النجوم ، وروى ابن موهب عن ابي امامة ان رسول الله ﷺ حدثهم ، وذكر حلي اهل الجنة فقال « مسورون بالذهب والفضة مكللون بالدر ، عليهم اكاليل من در وياقوت متواصلة ، وعليهم ناع كنتاج الملوك ، شباب جرد مكحلون » وفي « الصحيحين » والسياق لمسلم عن ابي حازم قال : كنت خلف ابي هريرة وهو يتوضأ للصلاة وكان يمد يده حتى يبلغ ابطه . فقلت : يا ابا هريرة هذا الوضوء فقال : يا بني فروخ ، انتم ها هنا ، لو علمت انكم ها هنا ما توضأت بهذا الوضوء : سمعت خليلي ﷺ يقول : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » .

وكذلك اهل الفقه مختلفون في هذا وفيه عندهم قولان
والراجح الأقوى انتهاء وضوئنا للمرفقين كذلك الكعبان
هذا الذي قد حدد الرحمن في القرآن لا تعدل عن القرآن
واحفظ حدود الرب لا تتعدها وكذلك لا تنجح الى نقصان
وانظر الى فعل الرسول تجده قد أبدى المراد وجاء بالتيان
ومن استطاع يطيل غرته فهو قوف على الراوي هو الفوقاني
فأبو هريرة قال ذا من كيسه فغدا يميزه اولو العرفان
ونعيم الراوي له قد شك في رفع الحديث كذا روى الشيباني
وإطالة الغرات ليس بممكن أبداً وذا في غاية التبيان
قال الناظم في « حادي الارواح » وقد ساق حديث ابي هريرة المتقدم
وقد احتج بهذا من يرى استحباب غسل العضد وإطالته ، والصحيح أنه

لا يستحب وهو قول اهل المدينة . وعن احمد روايتان ، والحديث لا يدل .
على الاطالة ، فان الحلية انما تكون زينة في الساعد والمعصم ، لا في العضد
والكتف . واما قوله : فمن استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل . فهذه
الزيادة مدرجة في الحديث من كلام ابي هريرة ، لا من كلام النبي ﷺ ،
بين ذلك غير واحد من الحفاظ . وفي « مسند الامام احمد » في هذا الحديث
قال نعيم : فلا ادري قوله : فمن استطاع ان يطيل غرته فليفعل . من تمام
كلام النبي ﷺ ، او شيء قاله ابو هريرة من عنده . وكان شيخنا رحمه الله
يقول : هذه اللفظة لا يمكن ان تكون من كلام النبي ﷺ ، فان الغرة
لا تكون في اليد ، لا تكون الا في الوجه ، وإطالتها غير بمكنة ، اذ تدخل
في الرأس ، ولا يسمى ذلك غرة .

فصل

في صفة عرائس الجنة وحسنهن وجمالهن ولذة وصالحن ومهورهن .

يامن يطوف الكعبة الحصن التي	حفت بذاك الحجر والاركان
ويظل يسعى دائماً حول الصفا	ومحسر مسعاه لا العمان
ويروم قربان الوصال على منى	والخيف يحجبه عن القربان
فلذ تراه محرماً أبداً وهو	ضع حله منه فليس بدان
يبغي التمتع مفرداً عن حبه	متجرداً يبغي شفيح قران

فيظل بالجمرات يرمي قلبه هذي مناسكه وكل زمان
والناس قد قضوا مناسكهم وقد حثوا ركايبهم الى الأوطان
وخذت بهم همهم لهم وعزائم نحو المنازل اول الازمان
يعني الى الجنة التي أسكنها آدم وحواء عليها السلام كما اشار الى ذلك
الناظم في الميمية بقوله :

وحي على جنات عدن فانها منازلك الأولى وفيها الخيم
ولكننا سي العدو فهل ترى نعود الى أوطاننا ونسلم
واشار الناظم بهذه الاستعارات

رفعت لهم في السير أعلام الوصا ل فشمروا يا خيبة الكسلان
ورأوا على بعد خياماً مشرفاً ت مشرقا نور والبرهان
فتميموا تلك الخيام فأنسوا فيهن أقماراً بلا نقصان
من قاصرات الطرف لا تبغي سوى محبوبها من سائر الشبان
وقصرت عليه طرفها من حسنه والطرف في ذا الوجه للنسوان
أو أنها قصرت عليه طرفه من حسنها فالطرف للذكران
والاول المعهود من وضع الخطا ب فلا تحد عن ظاهر القرآن
ولربما دلت اشارته على الثاني فتلك اشارة للمعاف

قوله : من قاصرات الطرف الخ . . . قال الله تعالى (فيهن قاصرات
الطرف لم يطمثنّهن انس قبلهن ولا جان) الرحمن : ٥٩ (كأنهن الياقوت والمرجان)

الرحمن : ٦٠ وصفهن سبحانه بقصر الطرف في ثلاث مواضع : أحدها هذا ،
والثاني قوله في الصافات : ٤٨ (وعندهم قاصرات الطرف عين) والثالث قوله
في سورة ص : ٥٢ (وعندهم قاصرات الطرف أتراب) والمفسرون كلهم على
أن المعنى قصر طرفهن على أزواجهن ، فلا يطمحن إلى غيرهم ، وهذا معنى قول الناظم :
قصر عليه طرفها من حسنه الخ . وقيل : قصر طرف أزواجهن عليهم ، فلا
يدعم حسنهن وجمالهن أن ينظروا إلى غيرهن ؛ وهذا صحيح من جهة
المعنى دون اللفظ . قال مجاهد : والله ما هن متبرجات ، ولا متطلعات . وهذا
معنى قول الناظم : أو أنها قصرت عليه طرفه الخ . قوله : والأول المعهود
من وضع الخطاب . أي أن القول الأول وهوان المعنى قصرت عليه طرفها
من حسنه هو ظاهر القرآن .

هذا وليس القاصرات كمن غدت مقصورة فهما إذا صنفان

قال تعالى (حور مقصورات في الخيام) الرحمن : ٧٢ أي محبوسات في
الخيام ، قاله مقاتل . وقال أبو عبيدة : خدرن في الخيام . وقال الفراء محبوسات
على أزواجهن لا يطمحن إلى من سواهم . قال الناظم : قلت : هذا معنى
قاصرات الطرف ، وهؤلاء مقصورات ، أي من في الخيام . قال الناظم :

يا مطلق الطرف المعذب في الألى جردن عن حسن وعن احسان

لاتسيبك صورة من تحتها الداء الدوي تبوء بالخسران

قحب خلأئقها وقبح فعلها شيطانة في صورة الانسان

تنقاد للأندال والارذال هم اكفأوها من دون ذي الاحسان

ماثم من دين ولا عقل ولا خلق ولا خوف من الرحمن
وجماها زور ومصنوع فإن تركته لم تطمح لها العينان
طبعت على ترك الحفاظ فمالها بوفاء حق البعل قط يدان
ان قصر الساعي عليها ساعة قالت وهل أوليت من احسان
اورام تقويماً لها استعصت ولم تقبل سوى التعويج والنقصان
أفكارها في المكر والكيد الذي قد حمار فيه فكرة الانسان
فجماها قشر رقيق تحته ماشئت من عيب ومن نقصان
نقد رديء فوقه من فضة شئى يظن به من الاثمان
فالناس قد يرون ماذا تحته والناس اكثرهم من العميان

شرح الناظم رحمه الله تعالى في ذكر عيوب نساء الدنيا، فقال: لا تسينيك صورة من تحتها الخ . أي : ان صورتها وان حسنت ، فتحتها مالا يحصى من القبائح . قوله : تنقاد للانذال والارذال الخ . قال في «القاموس» : النذل والنذيل : الحسيس من الناس المحتقر في جميع أحواله ، جمع انذال ، ونذول ، ونذلاء ، ونذال . وقد نذل ككرم نذالة ، ونذولة . قال : والردل ، والردال ، والرديل والارذل : الدون الحسيس ، او الرديء من كل شيء ، جمع أرذال ، ورذول ، ورذلاء ، ورذال ، وأرذلون . وقد رذل ككرم وعلم رذالة ، ورذولة بالضم . انتهى : قوله هم اكفاؤها الخ . أي : انها لنذالتها ورذالتها تنقاد للانذال والأرذال . قوله : طبعت على ترك الحفاظ

فالنخ . اي : انها طبعت على عدم الوفاء بحق الزوج . قوله : ان قصر الساعي عليها مائة النخ . يدل على ذلك الحديث الصحيح ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم « يامعشر النساء تصدقن . ولو من حليكن » ، فاني اطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء » فقامت امرأة جزلة فقالت : ولم ذاك يا رسول الله ؟ قال : « انكن تكفرن العشير ، وتكثرن الاعمى » قوله : أورام تقويا لها استعصت النخ . يشير الى ما في « الصحيحين » عن ابي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « استوصوا بالنساء خيرا فان المرأة خلقت من خلع ، وان اعوج ما في الضلع اعلاه ، فان ذهبت تقيمه كسرتة ، وان تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء » متفق عليه . وفي رواية في « الصحيحين » « المرأة كالضلع ان اقمته كسرتها ، وان استمعت بها استمعت بها وفيها عوج » ، وان ذهبت تقيمه كسرتها ، وكسرها طلاقها » قال الناظم :

أما جميلات الوجوه فخائنا ت بعولهن وهن للأخدان
الأخدان جمع خدن . قال في « الغاموس » الخدن بالكسر وكأثير :
الصاحب ، ومن يجادل في أمر ظاهر وباطن .

والاخذان : الاحباب يزنون بين في السر . قال الحسن : المسافحة
هي ان كل من دعا ما تبعه ، وذات خدن ، أي تختص بواحد لا تزني الا
معه ، والعرب تجزم الاولى ، وتجاوز الثانية .

والحافظات الغيب منهن التي قد أصبحت فردا من النسوان
فانظر مصارع من بليك رة من خلا من قبل من شيب ومن شبان .
وارغب بعقلك ان تبسع العالي الـ باقي هذا الادنى الذي هو فاني

ان كان قد أعياك خود مثلاً تبغي ولم تظفر الى ذا الآن
 فاخطب من الرحمن خوداً ثم قدم مهرها مادمت ذا امكان
 ذاك النكاح عليك أيسر اريكن لك نسبة للعلم والايمان
 والله لم تخرج الى الدنيا للذة عيشها او للحطام الفاني
 لكن خرجت لكي تعد الزادلا أخرى فجئت بأقبح الخسران
 أهملت جمع الزاد حتى فات بل فات الذي أهلك عن ذا الشان
 والله لو أن القلوب سليمة لتقطعت أسفاً من الحرمان
 لكنها سكرى بحب حياتها الدنيا وسوف تفيق بعد زمان

قوله : خود . الخود : الحسنة الخلق الشابة الناعمة . قوله : والحافظات
 : اللغيب . أي : حافظات للفروج في غيبة الأزواج . وقيل : حافظات لسرهم .
 وقيل : حافظات للغيب بحفظ الله . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
 قال رسول الله ﷺ « خير النساء امرأة ، ان نظرت اليها سرتك ، وان
 أمرتها أطاعتك ، واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها » ثم تلا (الرجال
 قوامون على النساء) النساء : ٣٤ الآية . قوله : فانظر مصارع من يليك ومن
 خلا الخ . أي : انظر مصارع العشاق ، واقرأ ما صنفه العلماء في ذلك كـ « مصارع
 العشاق » للشيخ أبي محمد جعفر السراج ، ترى ماجرى على عشاق الصور .
 قوله : والله لو أن القلوب سليمة الخ . (لو) تدل على امتناع الشيء لا امتناع
 غيره ، فاذا كان ما بعدها مثبتاً كان منقياً ، نحو : لوجاءني أكرمه . واذا

كان منفيًا كان مثيتًا، نحو: لو لم يسيء لم أعاقبه . هكذا ذكر النجاة ، فمعنى البيت على هذا : إن القلوب ليست بسليمة لأن ما بعد (لو) مثبت ، والله أعلم.

فصل

فاسمع صفات عرائس الجنات ثم اختر لنفسك يا أخا العرفان

حور حسان قد كلن خلانقا ومحاسنا من أجمل النسوان

قال الله تعالى (وزوجناهم بحور عين) الدخان : ٥٤ الحور جمع حوراء . وهي : المرأة الشابة الحسنة الجميلة البيضاء ، شديدة سواد العين التي يحار الطرف فيها من رقة الجلد وصفاء اللون ، قاله مجاهد . والصحيح أن الحور مأخوذ من الحور في العين ، وهوشدة بياضها مع قوة سوادها ، فهو يتضمن الأمرين . وقال تعالى (وحور عين . كأَمْثال اللؤلؤ المكنون) الواقعة : ٢٢ ، ٢٣ روى الطبراني عن أم سلمة قالت : قلت : يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل (وحور عين) قال : « حور ، بيض ، عين ، ضخام العيون ، شفر ، الحوراء بمنزلة جناح النسر . قلت : أخبرني عن قوله (كأنهن بيض مكنون) الصافات : ٤٩ قال صفأ هن صفاء الدر في الاصداف الذي لم تمسه الأيدي . قلت : أخبرني عن قوله (فين خيرات حسان) الرحمن : ٧٠ . قال : خيرات الأخلاق ، حسان الوجوه . قلت : أخبرني عن قوله (كأنهن بيض مكنون) الصافات : ٤٩ قال : رقتن كرقعة الجلد الذي رأيت فيه داخل البيضة مما يلي القشر ... الحديث .

حتى يحار الطرف في الحسن الذي قد ألبست فالطرف كالخيران
ويقول لما أن يشاهد حسنها سبحانه معطي الحسن والاحسان
والطرف يشرب من كووس جمالها فتراه مثل الشارب النشوان
كملت خلائقها وأكمل حسنها كالبدر ليل الت بعد ثمان
والشمس تجري في محاسن وجهها والليل تحت ذوائب الأغصان
فتراه يعجب وهو موضع ذاك من ليل وشمس كيف يجتمعان
فيقول سبحانه الذي ذا صنعه سبحانه متقن صنعة الانسان
لا الليل يدرك شمسها فتغيب عند مجيئه حتى الصباح الثاني
والشمس لا تأتي بطرد الليل بل يتصاحبان كلاهما أخوان
وكلاهما مرآة صاحبه إذا ماشاء يبصر وجهه يريان
فيرى محاسن وجهه في وجهها وترى محاسنها به بعيان

روى ابن وهب عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « ان
الرجل في الجنة ليتكوى سبعين سنة قبل أن يتحول ، ثم تأتيه امرأة فتضرب
على منكبه ، فينظر رجه في خدها أصفى من المرآة . . » الحديث . وروى
أبو يعلى الموصلي عن رجل من الأنصار ، عن أبي هريرة قال : حدثنا رسول
الله ﷺ وهو في طائفة من أصحابه ، فذكر حديث الصور . وفيه « والذي
بعثني بالحق نبياً ، ما أنتم في الدنيا بأعرف بأزواجكم ومساكنكم من أهل
الجنة بأزواجهم ومساكنهم ، فيدخل رجل منهم على اثنين وسبعين زوجة مما
ينشأ الله ، وثنتين من ولد آدم ، لهما فضل على من أنشأ الله ، لعبادتها الله عز وجل

في الدنيا ، يدخل على الأولى منها في غرفة من ياقوتة على سرير من ذهب
مكمل بالؤلؤ ، عليها سبعون حلة من سندس وإستبرق ، وانه ليضع يده
بين كتفها ، ثم ينظر إلى يده من صدرها من وراء ثيابها وجلدها ولحمها ،
وإنه لينظر إلى مخ ساقها ، كما ينظر أحدكم إلى السلك في قصبة الياقوت ، كبده
لها مرآة . . . إلى آخر الحديث ، هذا قطعة من حديث الصور الذي تفرد
به إسماعيل بن رافع . وقد روى له الترمذي ، وابن ماجه . وقال الترمذي :
ضعفه بعض أهل العلم . وسمعت محمد يعني البخاري يقول : هو ثقة مقارب . . .
الحديث .

قال الناظم : قال شيخنا أبو الحجاج الحافظ : هذا الحديث مجموع من
عدة أحاديث ، ساقه إسماعيل وغيره ، وشرحه الوليد بن مسلم في كتاب
مفرد ، وما تضمنه معروف في الأحاديث ، والله أعلم .

حمر الخدود تغورهن لآلاً
والبرق يبدو حين يبسم ثغرها
سود العيون فواتر الأجفان
فيضيء سقف القصر بالجدران
ولقد روينا أن برقاً ساطعاً
يبدو فيسأل عنه من يجنان ؟
فيقال هذا ضوء ثغر ضاحك
في الجنة العليا كما تريات
لله لاثم ذلك الثغر الذي
في لثمه إدراك كل أمان

روى أبو نعيم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ «سطم نور
في الجنة فرفعوا رؤوسهم ، فإذا هو من ثغر حوراء ضحكت في وجه زوجها»
وروى ابن أبي الدنيا عن يزيد الرقاسي قال : بلغني أن نوراً سطم في
الجنة لم يبق موضع في الجنة إلا دخل من ذلك النور فيه . فقيل : ما هذا ؟

قيل : خوراء ضحكت في وجه زوجها . قال صالح : فشقق رجل من ناحية المجلس ، فلم يزل يشقق حتى مات . ورواه الخطيب في « تاريخه » مرفوعاً ، ولم يذكر (الشقاق)

ريانة الأعطاف من ماء الشبا	ب فغصنها بالماء ذو جريان
لما جرى ماء النعيم بغصنها	حمل الثمار كثيرة الألوان
فالورد والتفاح والرومان في	غصن تعالى غارس البستان
والقدر منها كالقضب للذن في	حسن القوام كأوسط الغضبان
في مغرس كالعاج تحسب أنه	عالي النقا أو واحد الكشبان
لا الظهر يلحقها وليس ثديها	بلواحق للبطن أو بدوان
لكنهن كواعب ونواهد	فثديهن كألف الرمان

القضب : الغصن وهو واحد القضبان . الكشب : التل من الرمل . النقا من الرمل ، والنقو والنقا : عظم العضد . وقوله : وليس ثديها هو بضم الثا وكسر الدال جمع ثدي

والجيد ذو طول وحسن في بياض	ض واعتدال ليس ذا نكران
يشكو الحلي بعاده فله مدى الـ	أيام وسواس من الهجران
والمعصمان فان تشأ شبههما	بسيكتين عليهما كفان
كالزبد ليناً في نعومة ملمس	أصداف در دورت بوزان
والصدر متسع على بطن لها	حفت به خصران ذات ثمان
وعليه أحسن سره هي مجمع الـ	خصرين قد غارت من الأعكان
حق من العاج استدار وحوله	حبات مسك جل ذوالاتقان

وإذا انحدرت رأيت أمراً هائلاً ما للصفات عليه من سلطان

ألا الحيض يغشاه ولا بول ولا شيء من الآفات في النسوان

فخذان قد حفا به حرساً له فجنابه في غرة وصيان

قوله : والجيد ذو طول الخ . وصف الجيد وهو الرقة بأنه ذو طول

وحسن ، وأنه ليس بالطويل ولا بالقصير ، كما قال امرؤ القيس :

وجيد كجيد الرئم ليس بفاحش إذا هي رضته ولا بمعطل

قوله : والمعصان الخ . المعصان تشية معصم ، وهو موضع السوار من

الزند . والزند : طرف الذراع الذي انحسر عنه اللحم .

قوله : ذات ثمان . قال العلامة الميداني : لا تكلم على المثل المشهور : أخذت

من هيت ، وذكر قوله لعبد الله بن أبي أمية : إن فتح الله عليكم الطائف ،

فسل ان تنفل بادية بنت غيلان بن سلمة ، فانما متبة هيفاء شموع نجلاء ،

ثناصف وجهها في القسامة ، وتجزأ معتدلاً في الوصامة ، ان قامت تثنت ،

وان قعدت قننت ، وان تكلمت تفتت ، أعلاها قضيب ، وأسفلها كتيب ،

إذا أقبلت أقبلت بأربع ، ولذا أدبرت أدبرت بثمان الخ ،

قوله : تقبل بأربع ، يعني : بأربع عكن في بطنها .

وقوله : وتذبر بثمان . يعني : أطراف هذه العكن الأربع في جنبها ،

لكل عكنة طرفان ، لأن العكن تحيط بالطرفين والجنبين ، حتى تلحق

بالمبتين من مؤخر المرأة . وقال : بثمان ، وانما هي عدد الأطراف ، وواحدها

طرف ، وهو مذكر ، لأن هذا كقولهم : هذا الثوب سبع في ثمان ، على

نية الأسفار . انتهى .

تقاًما بخدمته هو السلطان بينهما وحق طاعة السلطان

وهو المطاع أميره لا ينثني عنه ولا هو عنده بجبان

وجماها فهو الشفاء أصبها فالصب منه ليس بالضجران

وإذا يجامعها تعود كما أت بكراً بغير دم ولا نقصان

فهو الشهي وعضوه لا ينثني جاء الحديث بذاً بلا نكران

روى الطبراني عن أبي سعيد الحدرى قال : قال رسول الله ﷺ

« إن أهل الجنة إذا جامعوا نساءهم ، عدن أبكاراً » تفرد به يعلى . وروى

أبو نعيم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه سئل : هل يس أهل الجنة أزواجهم ؟

قال : « نعم بذكر لاييل ، وفرج لا يخفى ، وشهوة لا تنقطع » .

ولقد روينا أن شغلهم الذي قد جاء في (يس) دون بيان

شغل العروس بعمرسه من بعد ما عبثت به الأشواق طول زمان

بالله لا تسأله عن أشغاله تلك الليالي شأنه ذو شأن

قال عكرمة في قوله تعالى (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون)

يسن : هه أي اقتضاض الأبكار . رواه سعيد بن منصور . وروى عبد الله

ابن أحمد ، عن ابن مسعود في الآية المذكورة قال : شغلهم اقتضاض

العدارى . وروى الحاكم عن الأوزاعي في الآية المذكورة قال : شغلهم

اقتضاض الأبكار . ومثله قال ابن عباس فيها . رواه ابن أبي الدنيا .

واضرب لهم مثلاً بصب غاب عن محبوبه في شاسع البلدان

والشوق يزعجه اليه وماله بلقائه سبب من الامكان
وافي اليه بعد طول مغيبه عنه وصار الوصل ذا إمكان
أتلومه أن صار ذا شغل به لا والذي أعطى بلا حسيان
يارب غفراً قد طغت أفلامنا يارب معذرة من الطغيان

قوله : غفراً هو بفتح الغين مصدر منصوب . أي : اغفر غفراً ، والغفر
التغطية . يقال : غفر الله ذنبك ، أي : ستره . ومعنى قول « رب اغفر لي »
استر علي ذنبي في الدنيا وفي عقوبته في الآخرة .

قل الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

أقدامها من فضة قد ركبت من فوقها ساقان ملتفان
والساق مثل العاج ملموم يرى مخ العظام وراءه بعيان
والريح منك والجسوم نواعم واللون كالياقوت والمرجان
وكلامها يسي العقول بنغمة زادت على الأوتار والعيدان
وهي العروب بشكلها وبدلها وتحجب للزوج كل أوتان
وهي التي عند الجماع تزيد في حركاتها للعين والأذنان

لطفاً وحسن تبعل وتغنج وتحبب تفسير ذي العرفان
تلك الحلاوة والملاحة أوجبا اطلاق هذا اللفظ وضع لسان
فملاحة التصوير قبل غناجها هي أول وهي المحل الثاني
فإذاهما اجتمعا لصب وامق بلغت به اللذات كل مكان

قوله : وهي العروب الخ. قال الله تعالى (إنا أنشأناهن إنشاءً . فجعلناهن
أبكاراً . عرباً ..) الواقعة : ٣٥ - ٥٧ الآية . عرباً جمع عروب ، وهن المتحبيات
إلى أزواجهن ، وزاد ابن الأعرابي : المطيعات لأزواجهن . وقال أبو
عبيد : الحسنة التبعل ، يريد حسن موافقتها وملاطفتها عند الجماع ، وقال
المبرد : هي العاشقة لزوجها ، وذكر المفسرون في تفسير العرب : أنهن
العواتق ، المتحبيات ، الغنجات ، الشكلات ، الغلمات ، المغنوجات ،
كل ذلك من الفاظهم . قال البخاري في « صحيحه » عرباً : متصلة ، واحدها
عروب ، تسمي أهل مكة العربية ، وأهل المدينة : الغنجة ، وأهل العراق :
الشكة ، فجمع سبحانه بين حسن صورتها ، وحسن عشرتها ، وهذا غاية
ما يطلب من النساء ، وبه تكمل لذة الرجل بهن ، فان لذته بالمرأة التي لم
يطأها سواه لها فضل على لذته بغيرها ، وكذلك هي قوله : تبعل . قال في
« القاموس » تبعلت : أطاعت بعلمها أو تربنت له .

قوله : تغنج . قال في « القاموس » ، الغنج بالضم وبضمين وكفراب :
الشكل ، غنجت الجارية كسمع ، وتغنجت ، وهي مغناج ، وغنجة ، وهذا
شرح ما ذكر الناظم في هذه الأبيات ، والله أعلم .

فصل

أتراب سن واحد متماثل سن الشباب لأجل الشبان
بكر فلم يأخذ بكارتها سوى الحب محبوب من انس ولا من جان
حصن عليه حارس من أعظم الحراس بأساً شأنه ذو شان
فإذا أحس بداخل الحصن ولى هارباً فتراه ذا إمعان
ويعود وهناك حين رب الحصن يخرج منه فهو كذا مدى الأزمان
وكذا رواه أبو هريرة إنها تنصاع بكراً للجاع الثاني
لكن دراجاً أبا السمح الذي فيه يضعفه أولو الاتقان
هذا وبعضهم يصح عنه في التفسير كالمولود من حبان
فحديثه دون الصحيح وإنه فوق الضعيف وليس ذا إتقان
يعطى المجمع قوة المائة التي اجتمعت لأقوى واحد الانسان
لأن قوته تضاعف هكذا إذ قد يكون أضعف الأركان
ويكون أقوى منه ذانقص من الإيمان والأعمال والاحسان
قوله : أتراب . الاتراب جمع ترب ، وهو لدة الانسان .
قوله : سن الشباب . وهو ثلاث وثلاثون سنة ، كما تقدم .

قوله : بكرأ الخ . قال الله تعالى (لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان)
 الرحمن : ٥٦ أي لم يطمئن . قاله أبو عبيدة . وقال الفراء الطمث : الافتراض ،
 وهو النكاح بالتدمية ، والطمث هو الدم ، والطامث هي الحائض . قال
 المفسرون : لم يطمئن ، ولم يغشهن ، ولم يجامعن . هذه ألفاظهم . وقال
 بعضهم : هن اللواتي أنشئن في الجنة من حورها ، قاله مقاتل . وبعضهم
 يقول : يعني نساء الدنيا أنشئن خلقاً آخر أبكاراً ، قاله الشعبي . وزاد : لم
 يمسسن منذ أنشئن خلقاً . قال ابن عباس : هن الآدميات اللاتي متن أبكاراً .
 قال الناظم : قلت : ظاهر القرآن أن هؤلاء النسوة ليس من نساء
 الدنيا ، وإنما هن من الحور العين ، وأما نساء الدنيا ، فقد طمئن الانس ،
 ونساء الجن قد طمئن الجن ، والآية تدل على ذلك كما قال أبو اسحاق ،
 ويدل عليه التي بعدها (حور مقصورات في الخيام) الرحمن : ٧٢ قال
 الامام أحمد : والحور العين لا يمتن عند النفخة في الصور ، لأنهن خلقن للبقاء .
 وفي الآية دليل لما ذهب اليه الجمهور ، أن مؤمني الجن في الجنة ، كما أن كافرهم
 في النار ، وبوب عليه البخاري في « صحيحه » فقال : باب ثواب الجن وعقابهم
 ونص عليه غير واحد من السلف .

قوله : وكذا رواه أبو هريرة الخ . هو ما روى ابن وهب عن أبي
 هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : يا رسول الله ، أنظأ في الجنة ؟ قال :
 « نعم والذي نفسي بيده ، دحماً ، دحماً ، فاذا قام رجعت مطهرة بكرأ »
 وذكر الناظم أن في اسناده دراجاً أباً السمح ، وهو ضعيف . قال أحمد :
 عامة أحاديثه منكبر . وقال النسائي منكر الحديث . وقال أبو حاتم ،
 والدارقطني . ضعيف ومترك . وقال النسائي أيضاً : ليس بالقوي ، وساق

له ابن عدي أحاديث وقال : عامتها لا يتابع عليها ، ووثقه يحيى . وأخرج عنه ابن حبان في « صحيحه » . وقال ابن المديني : ثقة .

قوله : وبعضهم يصح عنه في التفسير الخ. المراد أبو حاتم : ابن حبان وذكر الناظم في النظم أن حديثه دون الصحيح ، وفوق الضعيف ، والله أعلم .

قوله : يعطى الجامع الخ . روى أبو نعيم عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « للمؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة » فقلنا : يا رسول الله ، أوله قرة على ذلك ؟ قال : « انه يعطى قوة مائة رجل » في اسناده أحمد بن حفص السعدي ، له مناكير .

ولقد روينا أنه يغشى بيوم واحد مائة من النسوان
ورجاله شرط الصحيح ورواهم فيه وذا في معجم الطبراني
هذا دليل أن قدر نساءهم متفاوتات بتفاوت الايمان
وبه يزول توهم الاشكال عن تلك النصوص بمنة الرحمن
وبقوة المائة التي حصلت له أفضى إلى مائة بلا خوران
وأعفهم في هذه الدنيا هو الـ أفوى هناك ازهده في الفاني
فاجمع قوالك لما هناك وغمض العينين واصبر ساعة ازمان
ماها هنا والله مايسوى قلا مة ظفر واحدة ترى بجنان
ماها هنا الا النقار وسيء الـ أخلاق مع عيب ومع نقصان
هم وغم دائم لا ينتهي حتى الطلاق وبالفراق الثاني

والله قد جعل النساء عوانياً شرعاً فأضحى البعل وهو العاني
لا تؤثر الأدنى على الأعلى فان تفعل رجعت بذلة وهوان

روى الطبراني عن أبي هريرة قال : قيل : يا رسول الله ، هل نصل الى
نسائنا في الجنة . فقال : « ان الرجل ليصل في اليوم الواحد الى مائة عذراء »
تفرد به الجعفي . قال محمد بن عبد الواحد المقدسي : رجاله عندي على شرط
الصحيح . وروى ابو الشيخ عن ابن عباس قال : قيل : يا رسول الله ،
أنفسي الى نسائنا في الجنة كما نفضي اليهن في الدنيا ؟ قال : « والذي نفس
محمد بيده ، ان الرجل ليفضي في الغداة الواحدة الى مائة عذراء » فيه زيد
ابن أبي الحواري ، وهو العمي . قال فيه ابن معين : صالح . وقال مرة :
لا شيء ، وقال مرة : ضعيف يكتب حديثه ، وكذلك قال ابو حاتم .
وقال الدارقطني : صالح ، وضعفه النسائي . وقال السعدي : متأسك .

قال الناظم : قلت : وحسبه رواية شعبة عنه ، والاحاديث الصحيحة
إنما فيها « لكن منهم زوجتان » وليس في الصحيح زيادة على ذلك . فان كانت
هذه الاحاديث محفوظة ، فاما أن يراد بها لكل واحد من السراري زيادة
على الزوجين ، ويكونون في ذلك على حسب منازلهم في القلة والكثرة ،
كالخدم ، والولدان . واما أن يراد به أن يعطى قوة من يجمع هذا العدد ،
ويكون هذا هو المحفوظ ، فرواه بعض هؤلاء بالمعنى فقال : له كذا وكذا
زوجة . قال : وقد روى الترمذي عن أنس عن النبي ﷺ قال : « يعطى
المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجماع » قيل : يا رسول الله ، أويطيق
ذلك ؟ قال : « يعطى قوة مائة » هذا حديث صحيح ، فلعل من رواه

« يقضي الى مائة عذراء » بالمعنى ، أو يكون تفاوتهم في عدد النساء بحسب تفاوتهم في الدرجات ، والله اعلم .

قال : ولا ريب أن للمؤمن في الجنة أكثر من اثنتين ، لما في « الصحيحين » من حديث أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ « ان للعبد المؤمن في الجنة لحبة من لؤلؤة مجوفة ، طولها ستون ميلاً ، للعبد المؤمن فيها أهلون ، يطوف عليهم ، لا يرى بعضهم بعضاً » . انتهى كلامه .

قوله : والله قد جعل النساء عوانياً الخ . قال في « القاموس » : العواني : النساء ، لأنهم يظلمن ، فلا ينتصرن .

فصل

وإذا بدت في حلة من لبسها وتمايلت كتمايل النشوان
تهتز كالغصن الرطيب وحمله ورد وتفتح على رمان
وتبخترت في مشيها ويحق ذا كمثلها في جنة الحيوان
قوله : ورد الخ . الورد في الحدود ، والتفتح في الوجنات ، والرمان في الصدر ، وهما النهدان .
قوله : وتبخترت : البخترة والتبختر : مشية حسنة ، والبختري : الحسن المشي والجسم ، والمختال كالبختير ، قاله في القاموس .
ووصائف من خلفها وأمامها وعلى شمائلها وعن أيمن

كالبدر ليلة تمه قد حف في غسق الدجى بكواكب الميزان
 فلسانه وفؤاده والطرف في دهش وإعجاب وفي سبحان
 فالقلب قبل زفافها في عرسه والعرس إثر العرس متصلان
 حتى إذا ما واجهته تقابلاً أرايت إذ يتقابل القمران
 فسل المتيم هل يحل الصبر عن ضم وتقبيل وعن فلتان
 وسل المتيم أين خلف صبره في أي واد أم بأي مكان؟
 وسل المتيم كيف حالته وقد ملئت له الأذنان والعينان
 من منطق رقت حواشيه ووجهه كم به للشمس من جريان
 وسل المتيم كيف عيشته إذا وهما على فرشيها خلوان
 يتساقطان لآلئاً منشورة من بين منظوم كنظم جمان
 جمان كغراب: اللؤلؤ وهنوات اشكال اللؤلؤ من فضة، الواحدة جمانة
 قاله في « القاموس » .

قوله : بكواكب الميزان ؛ اي : كوكب الجوزاء .

وسل المتيم كيف مجلسه مع الـمـمحبوب في روح وفي ربحان
 وتدور كاسات الرحيق عليهما بأ كف أقمار من الولدان
 يتنازعان الكأس هذا مرة والخود أخرى ثم يتكئان
 فيضمها وتضمه أرايت معشـوـوـوقين بعد البعد يلتقيان

غاب الرقيب وغاب كل منكبد	وهما بثوب الوصل مشتملان
أتراهما ضجرين من ذا العيش لا	وحياة ربك ما هما ضجران
ويزيد كل منهما حباً لصا	حبه جديداً سائر الأزمان
ووصاله يكسوه حباً بعده	متسلسلاً لا ينتهي بزمان
فالوصل محفوف بحب سابق	وبلاحق وكلاهما سنوان
فرق لطيف بين ذاك وبين ذا	يدريه ذو شغل بهذا الشأن
ومزبدهم في كل وقت حاصل	سبحان ذي الملكوت والسلطان
يا غافلاً عما خلقت له انتبه	جد الرحيل فليست باليقظان
سار الرفاق وخلفوك مع الألى	قنعوا بهذا الخط الخسيس الفاني
ورأيت أكثر من ترى متخلفاً	فتبعتهم ورضيت بالحرمان
لكن أتيت بخطي عجز وجهـ	ل بعد ذا وصحبت كل أمان
ممتك نفسك باللاحق مع القعو	د عن المسير وراحة الأبدان
ولسوف تعلم حين ينكشف الغطا	ماذا صنعت وكنت ذا إمكان

فصل

في ذكر الخلاف بين الناس هل تحبل نساء أهل الجنة أم لا ؟

والناس بينهم خلاف هل بها حبل وفي هذا لهم قولان
 فنفاه طاووس وابراهيم ثم مجاهد وهم أولو العرقان
 وروى العقيلي الصدوق ابورزيـن صاحب المبعوث بالقرآن
 أن لا توالد في الجنان رواه تعلقا محمد العظم الشاف
 وحكاه عنه الترمذي وقال اسحاق بن ابراهيم ذو الاتقان
 لا يشتهي ولدأ بها ولو اشتها هـ لكان ذاك محقق الامكان
 وروى هشام لابنه عن عامر عن ناجي عن سعد بن سنان
 ان المنعم بالجنان إذا اشتهى الـ ولد الذي هو نسخة الانسان
 فالحمل ثم الوضع ثم السن في فرد من الساعات في الأزمان
 اسناده عندي صحيح قد رواه هـ الترمذي واحمد الشيباني
 بورجال ذا الاسناد محتج بهم في مسلم وهم اولو إتقان
 لكن غريب ماله من شاهد فرد بهذا الاسناد ليس بثان

لولا حديث أبي رزين كان ذا كالنص يقرب منه في التبيان
ولذلك أوله ابن ابراهيم بالشرط الذي هو منتفى الوجدان
وبذلك رام الجمع بين حديثه وأبي رزين وهو ذو إمكان
هذا وفي تأويله نظر فان اذا لتحقيق وذو إتقان
ولربما جاءت لغير تحقق والعكس في اذذاك وضع لسان
حاصل هذا الفصل قد ذكره الناظم في « حادي الأرواح » ولنذكر
كلامه ملخصاً . قال : فصل في ذكر اختلاف الناس هل في الجنة حمل وولادة ؟
روى الترمذي واستغربه ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « إذا اشتهى الولد في الجنة ، كان حمله ووضعه وسنه في
ساعة كما يشتهي » قال اسحق بن ابراهيم : ولكن لا يشتهي . قال بعضهم : في
الجنة جماع ، ولا يكون ولد . وقد روي عن أبي رزين العقيلي عن النبي
ﷺ قال « ان أهل الجنة لا يكون لهم فيها ولد » .

قال الناظم : قلت : حديث أبي سعيد على شرط الصحيح ، ورجاله محتج
بهم فيه ، ولكنه غريب جداً ، وتأويل اسحاق فيه فطر . وروى أبو نعيم
عن أبي سعيد المذكور قل : قيل : يا رسول الله ، أيولد لأهل الجنة ، فان
الولد من تمام السرور ؟ فقال : « نعم والذي نفسي بيده ما هو كقدر
ما يمتنى أحدكم فيكون حمله ورضاعه وشبابه في ساعة واحدة » وروى الحاكم
مثله أيضاً عنه . قل البهقي : وهذا إسناد ضعيف بكرة ، وفي حديث أبي
رزين الطويل الذي أشار اليه البخاري « غير أن لاتوالد » رواه احمد
والطبراني ، وأبو الشيخ ، وابن منده ، وابن مردويه ، وأبو نعيم ، وغيرهم .

واحتج من منع الولادة أنها ملزومة أمرين ممتنعان
 حيض وإنزال المني وذاتك الـ أمران في الجنات مفقودان
 وروى صدي عز رسول الله أن منهم إذ ذاك ذو فقدان
 بل لأمني ولا أمنية هكذا يروي سليمان هو الطبراني
 وأجيب عنه بأنه نوع سوى المعمود في الدنيا من النسوان
 فالنفي للمعمود في الدنيا من الـ ايلاد والاثبات نوع ثاني
 والله خالق نوعنا من أربع متقابلات كلها بوزان
 ذكر وأنثى والذي هو ضده وكذاك من انثى بلا ذكران
 والعكس أيضاً مثل حوا أمنا هي أربع معلومة التبيان
 وكذاك مولود الجنان يجوز أن يأتي بلا حيض ولا فيضان
 والأمر في ذا ممكن في نفسه والقطع ممتنع بلا برهان
 فوله : واحتج من نصر الولادة الخ . أي : احتج من نصر القول بالولادة
 في الجنة ، بأن في الجنة جميع الشهوات ، والنساء والبنين من أعظم الشهوات
 كما قال تعالى (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين . .)
 آل عمران : ١٤ الآية .
 قوله : وأجيب عنه الخ . أي : أجاب من منع الولادة بأنه لا يشتهي
 ولداً وحلاً .
 قوله : واحتج من منع الولادة . أي : احتج مانعو الولادة بأنه يلزمها

أمران بمنعان في الجنة ، وهما الحيض ، وانزال المني .

قوله : وروى صدي ، أي : روى أبو أمامة صدي بن عجلان ، عن رسول الله ﷺ أنه سئل : هل يتناكح أهل الجنة ؟ قال « بذكر لايل » وشهوة لاتنقطع ، دحماً دحماً » وفي لفظ عنه « دحماً دحماً ، ولكن لا مني ولا منية » أي : لا انزال ولا موت ، فهو صريح في انتفاء المني في الجنة ، فاحتج من أنكر الولادة بأنه نوع سوى المعهود في الدنيا من النسوان ، فالنفى للمعهود في الدنيا من الابلاد ، والاثبات نوع آخر .

قوله : والله خالق نوعنا من أربع الخ . أي : إن الله خلق نوع الانسان من أربعة أشياء متقابلة ، من ذكر وأنثى ، كبنى آدم ، ولا من ذكر ولا أنثى ، كما دم عليه السلام ، وذكر بلا أنثى كحواء أمنا ، ومن أنثى بلا ذكر ، كعيسى عليه السلام ، فهذه أربع كما ذكره الناظم .

قوله : وكذلك مولود الجنان الخ . أي : ان مولود الجنان يجوز أن يوجد بلا حيض ولا فيضان ، أي مني ، وقدرة الله صالحة . والله أعلم .

فصل

في رؤية أهل الجنة ربهم تبارك وتعالى ونظرهم إلى وجهه الكريم .

ويروونه سبحانه من فوقهم رؤيا العيان كما يرى القمران
هذا تواتر عن رسول الله لم ينكره إلا فاسد الايمان

وأتى به القرآن تصريحاً وتعريضاً هما بسياقه نوعان
وهي الزيادة قد أتت في يونس تفسيره قد جاء بالقرآن
ورواه عنه مسلم بصحيحه يروي صهيب ذا بلان
وهو المزيد كذلك فسرهُ أبو بكر هو الصديق ذو الايقان
وعليه أصحاب الرسول وتابعوهم بعدهم تبعية الاحسان

ذكر الناظم رحمه الله تعالى في هذا الفصل رؤية أهل الجنة ربهم تبارك
وتعالى بأبصارهم جهرة ، كما يرى القمر . وقد اتفق عليها الأنبياء والمرسلون ،
وجميع الصحابة والتابعين ، وأئمة الاسلام ، وأنكرها أهل البدع ، كالجمية ،
والمعتزلة ، والباطنية ، والرافضة .

قوله : وأتى به القرآن تصريحاً وتعريضاً الخ . التعريض كافي في قوله تعالى (وجوه
يومئذ ناضرة . إلي ربها ناظرة) القيامة : ٢٢ ، ٢٣ وقوله تعالى (اتقوا الله
واعلموا أنكم ملائكة) البقرة ٢٢٣ وقوله (نحيهم يوم يلقونه سلام)
الاحزاب : ٤٤ وقوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه) الكهف : ١١٠
وقوله (الذين يظنون أنهم ملائكة الله) البقرة : ٢٤٩ وأجمع أهل اللسان
على أن اللقاء متى نسب إلى الحي السليم من العمى والمانع ، اقتضى المعاينة
والتعريض ، كقوله تعالى (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) المطففين :
١٥ وقوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يونس : ٢٦ .

قوله : وهي الزيادة قد أتت في يونس الخ . في « صحيح مسلم » عن
صهيب قال : قرأ رسول الله ﷺ (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يونس : ٢٦
قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، نادى مناد : يا أهل

الجنة إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : ما هو ؟ ألم
يُنقل موازيننا ، ويبيض وجوهنا ، ويدخلنا الجنة ، ويجرنا من النار ؟
فيكشف الحجاب ، فينظرون إليه ، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر
إليه ، وهي الزيادة . وروى الحسن بن عرفة عن أنس عنه عليه السلام قال : « للذين
أحسنوا العمل في الدنيا الحسنى ، وهي الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الله تعالى »

قوله : وهو المزيد . كذا فسره أبو بكر النخ . يعني قوله تعالى (لهم
ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد) ق : ٣٥ قال علي وأنس : هو النظر إلى
وجه الله تعالى ، وقاله من التابعين زيد بن وهب ، وغيره .

قوله : وعليه أصحاب الرسول وتابعوهم النخ . أي إن أثبات رؤيته سبحانه
هو قول أصحاب رسول الله عليه السلام ، وتابعيهم باحسان .

ولقد أتى ذكر اللقاء لرَبنا الـرحمن في سور من الفرقان
ولقاؤه إذ ذاك رؤيته حكى الـاجماع فيه جماعة ببيان
وعليه أصحاب الحديث جميعهم لغة وعرفاً ليس يختلفان

يعني قوله تعالى (واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه) البقرة : ٢٢٣ وقوله
تعالى (تحيتهم يوم يلقونه سلام) الأحزاب : ٤٤ وقد أجمع أهل اللسان على
أن اللقاء متى نسب إلى الحي السليم من العمى والمانع ، اقتضى الرؤية والمعانية ،
ولا ينتقض هذا بقوله تعالى (فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه) التوبة :
٧٧ فقد دلت الأحاديث الصحيحة الصريحة ، على أن المنافقين يرونه في عرصات
القيامة والكفار أيضاً . كما في « الصحيحين » في حديث التجلي يوم القيامة .

وفي هذه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يراه إلا المؤمنون . والثاني : يراه جميع أهل الموقف مؤمنهم وكافرهم ، ثم يحتجب عن الكفار فلا يروه بعد ذلك . والثالث : يراه المنافقون دون الكفار ، وكذلك الأقوال الثلاثة بعضها في تكليمه لهم . ولشيخ الاسلام في ذلك مصنف مفرد .

هذا ويكفي أنه سبحانه . وصف الوجوه بنظرة بجنان
وأعاد أيضاً وصفها نظراً وذا لاشك يفهم رؤية بعيان .
وأنت أداة (إلى) لرفع الوهم من فكر كذاك ترقب الانسان .
وأضافه لحل رؤيتهم بذلك الوجه إذ قامت به العيان .
تا لله ما هذا بفكر وانتظار . ر مغيب أو رؤية لجنان .
ما في الجنان من انتظار مؤلم واللفظ يأباه لذي العرفان .
لا تفسدوا لفظ الكتاب فليس فيه حيلة يافرقه الروغان .
ما فوق ذا التصريح شيء ، ما الذي يأتي به من بعد ذا التبيان ؟
لو قال أبين ما يقال لقلتم هو يحمل ما فيه من تبيان
قال الناظم في « حادي الأرواح » في الكلام على قوله تعالى (وجوه يومئذ
فاضرة ، الى رحها ناطرة) القيامة : ٢٢ ، ٢٣ وأنت إذا أجرت هذه الآية من
تحريفها عن مواضعها ، والكذب على المتكلم بها فيما أراد منها ، وجدتها
منادية نداء صريحا : إن الله سبحانه يرى عياناً بالأبصار يوم القيامة ، وإن
أثبت التحريفها الذي يسميه المحرفون تأويلاً ، فتأويل نصوص المع

والنار والميزان والحساب أسهل على أربابه من تأويلها ، وتأويل كل نص تضمنه القرآن والسنة كذلك ، وهذا الذي أفسد الدين والدنيا . واسمع الآن أيها السني تفسير النبي ﷺ وأصحابه والتابعين وأئمة الاسلام لهذه الآية . روى ابن مردويه عن ابن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة) القيامة : ٢٢ قال : من البهاء والحسن (إلى ربها ناظرة) القيامة : ٣٣ وقال ابن عباس : تنظر إلى وجه ربها عز وجل . وقال عكرمة : (ناضرة) من النعيم إلى ربها (ناظرة) تنظر نظرا . وهذا قول كل مفسر من أهل السنة والحديث . وأما الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الدالة على الرؤية ، فتواترة ، منها حديث أبي بكر الصديق عند أحمد في ذكر استشفاع الناس من نبي إلى نبي ، وهو طويل جداً ، فيه : « فاذا نظر إلى ربه عز وجل ، خر ساجداً » ومنها حديث أبي هريرة وأبي سعيد في « الصحيحين » أن أناساً قالوا : يا رسول الله : هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال : « هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ؟ » قالوا . لا . قال « هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها سحاب ؟ » قالوا . لا . قال « فانكم ترونه كذلك . . . » الحديث . وفي « الصحيحين » عن جرير بن عبد الله قال : كنا جلوساً مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة ، فقال « انكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا ، لاتضامون في رؤيته ، فان استطعتم أن لاتقلبوا على صلاته قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا . . . » الحديث . والأحاديث بذلك كثيرة ، وهي متواترة ، كما تقدم قوله : وصف الوجوه بنظرة بجنان ، والمراد الحسن والجمال ، ثم قال (إلى ربها ناظرة) وهي الرؤية بالعيان . قوله : وأنت أداه (إلى) لرفع

القوم من فكر الخ . أي : أن المعنى النظر الى الرب تعالى وأنت أداءة (الى)
الدفع توهم الانتظار ، وذلك كما يقول المؤرلة : إن معنى ناظرة : تنتظر الثواب ،
قوله : وإضافة لحل رؤيتهم بذكر الوجه أي : إنه تعالى قال :
(وجوه يومئذ ناضرة) القيامة : ٢٢ فاضاف النظر الى الوجود لأن
العينان فيه .

ولقد أتى في سورة التطهيف أن القوم قد حجبوا عن الرحمن
فبدل بالمفهوم ان المؤمنين يرونه في جنة الحيوان
وبذا استدلل الشافعي واحمد وسواهما من عالمي الازمان
،واتى بهذا المفهوم تصريحاً بآ خرها فلا تخدع عن القرآن
،واتى بذلك مكذبا للكافرين الساخرين بشيعة الرحمن
ضحكوا من الكفار يومئذ كما ضحكوا هم منهم على الايمان
وأثابهم نظرا اليه ضد ما قد قاله فيهم اولو الكفران
فلذلك فسرہ الأئمة انه نظر الى الرب العظيم الشأن
لله ذاك الفهم يؤتیه الذي هو اهله من جاد بالاحسان
يشير الى قوله تعالى في سورة المطففين عن الكفار (كلا انهم عن
ربهم يومئذ لمحجوبون) المطففين : ١٥ فمفهومه أن المؤمنين يرونه سبحانه .
قال الناظم في « حادي الأرواح » (كلا انهم عن ربهم يومئذ
لمحجوبون) . أي : عن رؤيته وسماع كلامه ، فلو لم يره المؤمنون ويسمعوا

كلامه ، كانوا أيضاً مجبورين عنه . وقد احتج بهذا الشافعي وغيره من الأئمة . انتهى كلامه .

قوله : وإتى بهذا المفهوم تصريحاً بآخرها الخ . يعني قوله تعالى (فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون . على الأرائك ينظرون) المطففين : ٣٤ ، ٣٥ أي : ينظرون الى الرب سبحانه كما فسرهما الأئمة بذلك ، وذلك أن الكفار في الدنيا كانوا من المؤمنين يضحكون ، وإذا مروا بهم يتغامزون ، فبجراهم الله تعالى بأن جعلهم يضحكون على الكفار وهم على الأرائك ، كما كانوا يضحكون عليهم في الدنيا ، والله أعلم

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وروي ابن ماجة مسنداً عن جابر خبراً وشاهده ففي القرآن

بيناهم في عيشهم وسرورهم ونعيمهم في لذة وتهان

وإذا بنور ساطع قد أشرقت منه الجنان قصيها والداني

رفعوا اليه رؤوسهم فأروه نور الرب لا يخفى على انسان

وإذا برهم تعالى فوقهم قد جاء للتسليم بالاحسان

قال : السلام عليكم فيروونه جهراً تعالى الرب ذو السلطان

مصدق ذا (يس) قد ضمنته عند القول من رب بهم رحمان

من رد ذا فعلى رسول الله رد وسوف عند الله يلتقيان

في ذا الحديث علوه ومجيئه وكلامه حتى يرى بهيان

هذي أصول الدين في مضمونه لا قول جهنم صاحب البهتان

يعني قوله تعالى (سلام قولا من رب رحيم) يس : ٥٨ روى ابن ماجه عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « بينا أهل الجنة في نعيمهم ، اذ سطع لهم نور ، فرفعوا رؤوسهم ، فاذا الرب جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم فقال : السلام عليكم يا أهل الجنة وهو قول الله عز وجل (سلام قولا من رب رحيم) يس : ٥٨ فلا يلتفتون إلى شيء مما هم فيه من النعيم ، ماداموا ينظرون إليه ، حتى يحتجب عنهم ، ويبقى فيهم بركته ونوره »

وكذا حديث أبي هريرة ذلك الـ... خبر الطويل أتى به الشيخان فيه تجلى الرب جل جلاله ومحيطه وكلامه ببيان وكذا رؤيته وتكليم لمن يختاره من أمة الانسا فيه أصول الدين أجمعها فلا تخدعك عنه شيعة الشيطان وحكى رسول الله فيه تجد الـ... غضب الذي الرب ذي السلطان إجماع أهل العزم من رسل الاله وذاك اجماع على البرهان لا تخدعن عن الحديث بهذه الـ آراء فهي كثيرة الهذيان أصحابها أهل التخرص والتنا قض والتهاثر قائلو البهتان

حديث أبي هريرة الذي أشار اليه ، هو ما في « الصحيحين » واللفظ لمسلم عن أبي هريرة قال : أتى رسول الله ﷺ يوماً بلحم ، فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه ، فمس منها نسة فقال : « أنا سيد الناس يوم القيامة ، وهل تدرون بم ذاك ؟ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد ،

فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر ، وتدنو الشمس ، فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون ، فيقول بعض الناس لبعض : ألا ترون ما أنتم فيه ؟ ألا ترون ما قد بلغكم ؟ ألا تتظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس لبعض ، إيتوا آدم ، فيقولون : يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، اسفّع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ، فيقول آدم : ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى نوح ، فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وسماك الله عبداً شكوراً ، اسفّع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإنه قد كانت لي دعوة دعوتها على قومي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلى إبراهيم ، فيأتون إلى إبراهيم ، فيقولون : أنت نبي الله وخليفة من أهل الأرض ، اسفّع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم : ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولا يغضب بعده مثله ، وذكر كذباته ، نفسي نفسي ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى موسى ، فيأتون موسى فيقولون : يا موسى أنت رسول الله ، فضلك الله برسالاته ، وبتكليمه على الناس ، اسفّع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم موسى : ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، وإنني قتلت نفساً لم أوامر بقتلها ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا إلى عيسى ، فيأتون

عيسى ، فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله ، وكلمت الناس في الهدى
وكلمة منه ألقاها الى مريم وروح منه ، فاشفع لنا الى ربك ، ألا ترى الى
ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم عيسى : إن ربي قد غضب
اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، ولم يذكر ذنباً ،
نفسي ، نفسي ، إذهبوا الى محمد ، فيأتونني فيقولون : يا محمد أنت رسول الله
وخاتم النبيين ، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا الى
ربك ، ألا ترى الى ما نحن فيه ؟ ألا ترى الى ما قد بلغنا ؟ فأنطلق فأتي
تحت العرش ، فأقع ساجداً لربي ، ثم يفتح الله عليّ ويلهمني من محامده
وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه لأحد قبلي ، ثم يقال : يا محمد ارفع رأسك
سل تعطه ، اشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأقول : يارب ، أمتي أمتي ، فيقال :
يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب
الجنة ، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ، والذي نفسي بيده
إن ما بين المصريين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر ، أو « كما بين
مكة وبصرى » .

يكفيك أنك لو حرصت فلن ترى فثنين منهم قط يتفقان
الا اذا ما قلدا لسواهما فتراهما جيلا من العميان
ويقودهم أعمى يظن كمبصر يا حنة العميان خلف فلان
هل يستوي هذا ومبصر رشده الله أكبر كيف يستويان
أو ما سمعت منادي الايمان يخبر عن منادي جنة الحيوان ؟
يا أهلها لكم لدى الرحمن وعد وهو منجزه لكم بضمان

قالوا أما بيضت أوجهن كذا أعمالنا ثقلت ففي الميزان
وكذاك قد أدخلتنا الجنات حين أجرتنا من مدخل النيران
فيقول عندي موعد قد آذن أعطيكموه برحمتي وحناني
فيروونه من بعد كشف حجابهم جهراً روى ذا مسلم بيان

روى مسلم في « صحيحه » عن صهيب أن النبي ﷺ قال : « إذا دخل
أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، نادى مناد : يا أهل الجنة ، إن لكم
عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : ما هو ؟ ألم يثقل موازيننا ، ألم
يبيض وجوهنا ، ويدخلنا الجنة ، وينجينا من النار ؟ فيكشف الحجاب ،
فينظرون إليه ، فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه .

ولقد أتانا في الصحيحين للذين هما أصح الكتب بعد قرآن
برواية الثقة الصدوق جرير البجلي عن جاء بالقرآن
أن العباد يروونه سبحانه رؤيا العيان كما يرى القمران
قد تقدم حديث جرير في الرؤية .

قوله : البردين . قال في « القاموس » البردان : الغداة
والعشي ، كالبردين .

فإن استطعتم كل وقت فاحفظوا البردين ما عشم مدى الأزمان
ولقد روى بضع وعشرون امرأة من أصحاب أحمد خيرة الرحمن
أخبار هذا الباب عن قد أتى بالوحي تفصيلاً بلا كتمان
والذي شيء للقلوب فهذه الأخبار مع أمثالها هي بهجة الإيمان

نقل الناظم في « حادي الارواح » قال الطبراني : فتحصل في الباب ممن روى عن رسول الله ﷺ حديث الرؤية ثلاثة وعشرون نفساً ، ثم سرد مائة . قال : وروى الدارقطني عن يحيى بن معين قال : عندي سبعة سر حديثاً في الرؤية كلها صحاح . وقال البيهقي : رويناه في اثبات الرؤية ن أبي بكر ومن تقدم غيرهم ، ولم يرد عن أحد نفيها ، ولو كانوا فيها متلفين لنقل اختلافهم اليها ، فعلمنا أنهم كانوا على القول برؤيته بالأبصار الآخرة متفقين ، وقد دل القرآن والسنة المتوازنة واجماع الصحابة وإئمة اسلام وأهل الحديث عصابة الاسلام ، ويزك الايمان ، وخاصة رسول الله ﷺ ، على أن الله سبحانه يرى يوم القيامة بالأبصار ، كما يرى القمر ليلة البدر جراً ، وكما ترى الشمس في الظهيرة ، فإن كان لما أخبر الله ورسوله عنه من ذلك حقيقة ، فلا يمكن أن يروه إلا من فوقهم ، لاستحالة أن يروه منفل منهم ، أو خلفهم ، أو أمامهم ، أو عن شمائلهم ، وإن لم يكن لما أخبر حقيقة كما نقوله فروخ الصابئة ، والفلاسفة ، والمجوس ، والقرعونية ، المعتزلة ، والرافضة ، وغيرهم من أهل البدع ؛ بطل الشرع والقرآن ، فإن لم يأتوا بهذه الاحاديث هو الذي جاء بالقرآن والشريعة ، والذي بلغها والذي بلغ الدين ، فلا يجوز أن يجعل كلام الله ورسوله عريضاً ، حيث يؤمن ببعض يكفر ببعض ، فلا يجتمع في قلب العبد بعد الاطلاع على هذه الاحاديث وفهم معناها انكارها ، والشهادة بأن محمداً رسول الله أبداً . الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت من ربنا بالحق . والمنحرفون في باب رؤية الرب تبارك وتعالى نوعان : مذهبنا : من يزعم أنه يرى في الدنيا ويحاضر ويسامر . والثاني : من يزعم

أنه لا يرى في الآخرة البتة ، ولا يكلم عباده ، وما أخبر به الله ورسوله .
وأجمع عليه الصحابة والأئمة يكذب الفريقين ، وبالله التوفيق .

والله لولا رؤية الرحمن في السجئات ما طابت لذي العرفان
أعلى النعيم نعيم رؤية وجهه وخطابه في جنة الحيوان
وأشد شيء في العذاب حجاب به سبحانه عن ساكني النيران
وإذا رآه المؤمنون نسوا الذي هم فيه مما نالت الجنان

قوله : أعلى النعيم نعيم رؤية وجهه الخ ؟ اي : أن أعلى نعيم أهل الجنة
هو نعيم رؤية وجه ربهم تعالى كما في حديث صهيب الذي رواه مسلم قال :
« قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية وقال : يكشف الحجاب ، فينظرون إليه ،
فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ، وهي الزيادة . وفي الحديث الذي
رواه ابن ماجه مرفوعاً « بينا أهل الجنة في نعيمهم ، اذ سطع لهم نور ،
فرفعوا رؤوسهم ، فاذا الرب جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم ، فقال :
السلام عليكم يا أهل الجنة ، وهو قول الله عز وجل (سلام قولاً من رب
رحيم) يس : ٥٨ فلا يلتفتون الى شيء مما هم فيه من النعيم ماداموا ينظرون
إليه ، حتى يحتجب عنهم . . . » الحديث .

قوله : وأشد شيء في العذاب حجاب به الخ . دليله قوله تعالى (كلا أنهم
غن ربهم يومئذ لمحجوبون) المطففين : ١٥

فاذا توارى عنهم عادوا الى لذاتهم من سائر الألوان

فلهم نعيم عند رؤيته سوى هذا النعيم فحبذا الأمران
أو ما سمعت سؤال أعرف خلقه بجلاله المبعوث بالقرآن؟!
شوقاً إليه ولذة النظر الذي بجلال وجه الرب ذي السلطان
فالشوق لذة روحه في هذه الدنيا ويوم قيامة الأبدان
تلتذ بالنظر الذي فازت به دون الجوارح هذه العينان
يعني الحديث الذي رواه الامام أحمد ، والحاكم في « صحيحه » من
حديث زيد بن ثابت . وفيه « وأسألك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك ».

والله ما في هذه الدنيا ألد من اشتياق العبد للرحمن
وكذاك رؤية وجهه سبحانه هي أكمل اللذات للإنسان
لكننا الجهمي ينكر ذا وذا والوجه أيضاً خشية الحدثان
تباً له المخدوع أنكر وجهه ولقاءه ومحبة الديان
وكلامه وصفاته وعلوه والعرش عطله من الرحمن
فتراه في وادورسل الله في وادوذا من أعظم الكفران

فصل

في كلام الرب جل جلاله مع أهل الجنة

أَوَ مَا سَمِعْتَ بِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ حَقًّا يَكْلَمُ حَزْبَهُ بِجَنَانٍ؟
 فيقول جل جلاله هل أنتم راضون قالوا نحن ذو رضوان
 أم كيف لانرضى وقد أعطيتنا ما لم ينله قط من انسان
 هل تم شيء غير ذاك فيكون أفضل منه نسأله من المنان
 فيقول أفضل منه رضواني فلا يغشاكم سخط من الرحمن
 ويذكر الرحمن واحدكم بما قد كان منه سالف الأزمان
 منه إليه ليس ثم وساطة ماذاك توبيخاً من الرحمن
 لكن يعرفه الذي قد ناله من فضله والعفو والاحسان
 ويسلم الرحمن جل جلاله حَقًّا عَلَيْهِمْ وَهُوَ فِي الْقُرْآنِ

في « الصحيحين » من حديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، فَيَقُولُونَ : لِيكَ رَبَّنَا وَسَعْدِيكَ ، فَيَقُولُ هَلْ رَضِيتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : وَمَا لَنَا لَانَرْضَى وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ تَعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ؟ ! فَيَقُولُ : إِنَّا أُعْطِيتُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قَالُوا : رَبَّنَا

« وأي شيء أفضل من ذلك ؟ قال : أحل عليكم رضواني ، فلا أسخط أبداً »
 ومن تراجم البخاري عليه : باب كلام الرب تبارك وتعالى مع أهل الجنة ،
 وساق فيه عدة أحاديث ، وقد أخبر سبحانه أنه يسلم على أهل الجنة ، وأن
 ذلك السلام حقيقة ، وهو قوله (سلام قولاً من رب رحيم) يس : ٥٨ وقد فسر النبي ﷺ
 الآية في حديث جابر في الرؤية ، وأنه يشرف عليهم من فوقهم ، ويقول :
 سلام عليكم يا أهل الجنة ، فيرونه عياناً . وفي هذا اثبات الرؤية والتكليم ،
 والعلو . والمعطلة تنكر هذه الامور الثلاثة ، وتكفر القائل بها ، وفي حديث
 أبي هريرة في سوق الجنة قال النبي ﷺ « ولا يبقى أحد في ذلك المجلس إلا
 حاضره الله محاضرة ، فيقول : يا فلان ، أتذكر يوم فعلت كذا وكذا ... ؟ »
 الحديث . وفي حديث عدي بن حاتم « ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه يوم
 القيامة » وحديث أبي هريرة في الرؤية وفيه « فيقول تبارك وتعالى للعبد :
 ألم أكرمك وأسدك ؟ ... » الحديث . وحديث أنس في يوم المزيد ومحاطبته
 فيه لأهل الجنة مراراً . وبالجملة فتأمل أحاديث الرؤية نجد في أكثرها التكليم .

وكذلك يسمعون لذيذ خطابه سبحانه بتلاوة الفرقان
 فكانهم لم يسمعه قبل ذا هذا رواه الحافظ الطبراني
 هذا سماع مطلق وسماعنا القرآن في الدنيا فنوع ثاني
 والله يسمع قوله بوساطة وبدونها نوعان معروفان
 فسماع موسى لم يكن بوساطة وسماعنا بتوسط الانسان
 من صير النوعين نوعاً واحداً فمخالف للعقل والقرآن

روى أبو الشيخ عن صالح بن حيان عن عبد الله بن بريده قال : إن أهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار جل جلاله ، فيقرأ عليهم القرآن وقد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذي هو مجلسه على منابر الدر والياقوت والزبرجد والزمرد ، فلم تقرأ أعينهم بشيء ، ولم يسمعوا شيئاً قط أعظم ولا أحسن منه ، ثم ينصرفون إلى رحالهم ناعمين ، قريرة أعينهم ، إلى مثلها من الغد .
 قوله : فسماع موسى لم يكن بوساطة . أي : أن موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى بغير وساطة ، وأما سماعنا كلام الله فهو بوساطة .
 قوله : من صير النوعين نوعاً واحداً . أي : كالجهمية وأتباعهم ، ومخالفتهم للعقل والقرآن ظاهرة .

فصل

في يوم المزيّد وما أعد الله لهم فيه من الكرامة

أو ما سمعت بشأنهم يوم المزيّد وأنه شأن عظيم الشأن؟! هو يوم جمعتنا ويوم زيارة الرحمن وقت صلاتنا وأذان والسابقون إلى الصلاة هم الألى فازوا بذلك السبق بالاحسان سبق بسبق والمؤخر هاهنا متأخر في ذلك الميدان والأقربون إلى الامام فهم أولوا الزلفى هناك فما هنا قربان . قرب بقرب والمباعد مثله بعد ببعده حكمة الديان .

ولهم منابر لؤلؤ وزبرجد ومنابر الياقوت والعقيان
 هذا وأدناهم وما فيهم دنا من فوق ذاك المسك كالكشبان
 ما عندهم أهل المنابر فوقهم بما يرون بهم من الاحسان
 فيرون ربهم تعالى جهرة نظر العيان كما يرى القمران
 ويحاضر الرحمن واحد محاضرة الحبيب يقول يا بن فلان
 هل تذكر اليوم الذي قد كنت فيه مبارزاً بالذنوب والعصيان
 فيقول رب أماننت بغفرة قدماً فانك واسع الغفران
 فيجيبه الرحمن مغفرتي التي قد أوصلتك إلى المحل الداني

يشير إلى حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ « أتاني جبريل عليه
 السلام وفي يده مرآة بيضاء ، فيها نكتة سوداء ، فقلت : ما هذا يا جبريل ؟
 قال : هذه الجمعة يعرضها عليك ربك عز وجل لتكون لك عيداً ، ولقومك
 من بعدك ، تكون أنت الأول ، وتكون اليهود والنصارى من بعدك .
 قلت : ما لنا فيها ؟ قال : لكم فيها خير ، فيها ساعة من دعا الله تعالى فيها
 بخير قسم له ، أعطاه إياه ، وأليس له قسم ، إلا ذخره له ما هو أعظم منه .
 قلت : ما هذه النكتة السوداء فيها ؟ قال : هي الساعة تقوم يوم الجمعة ،
 وهو سيد الأيام عندنا ، ونحن ندعوه يوم المزيد في الآخرة . قلت :
 وما تدعونه يوم المزيد ؟ قال : ان ربك اتخذ في الجنة وادياً أفيح من مسك
 أبيض ، فاذا كان يوم الجمعة نزل تبارك وتعالى من عليين على كرسيه ، ثم

حف الكرسي بمنابر من نور ، ثم جاء النبيون حتى يجلسوا عليها ، ثم حف المنابر بكراسي من ذهب ، ثم جاء الصديقون والشهداء حتى يجلسوا عليها ، ثم جاء أهل الجنة حتى يجلسوا على الكُثْب ، فيتجلى لهم ربهم عز وجل حتى ينظروا إلى وجهه ، ثم يقول : أنا الذي صدقتم وغدي ، وأتمت عليكم نعمتي ، وهذا محل كرامتي ، فيسألونه ، ويسألونه ، حتى تنتهي رغبتهم فيفتح لهم عند ذلك ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، إلى أن وان منصرف الناس من يوم الجمعة ، ثم يصعد على كرسيه ، ويصعد معه الصديقون والشهداء ، ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم ، درة بيضاء ، لافصم فيها ، ولا نظم ، أو ياقوتة حمراء ، أو زبرجدة خضراء ، فيها غرفها وإبوابها ، مطردة فيها أنهارها ، متدلية فيها ثمارها ، فيها أزراجها وخدمها ، فليسوا إلى شيء أحوج منهم إلى يوم الجمعة ، ليزدادوا من كرامته عز وجل ، ويزدادوا نظراً إلى وجهه ، فلذلك دعي يوم المزيّد . أخرجه عبد الله ابن أحمد في كتاب السنة .

قوله : والسابقون إلى الصلاة الخ . روى أبو نعيم وأبو النضر وجماعة قالوا : حدثنا المسعودي عن المنهال بن عمرو ، وعن أبي عبيدة عن عبد الله قال : سارعوا إلى الجمعة ، فإن الله ينزل لأهل الجنة في كل جمعة في كُثْب من كافور أبيض ، فيكونون منه في القرب على قدر تسارعهم إلى الجمعة .

فصل

في المطر الذي يصيبهم هناك

ويظلمهم إذ ذاك منه سحابة تأتي بمثل الواابل الهتان
بيناهم في النور إذ غشيتهم سيجان منشيهما من الرضوان
فتظل تطهرهم بطيب مارأوا شهباً له في سالف الأزمان
فيزيدهم هذا جمالاً فوق ما بهم وتلك مواهب المنان

روى ابن أبي عاصم في كتاب « السنة » عن سعيد بن المسيب أنه لقي
أبرهة ، فقال أبرهة : أسأل الله أن يجمع بيني وبينك في سوق الجنة .
ل سعيد : أوفيهما سوق ؟ قال : نعم ، أخبرني رسول الله ﷺ ، أن أهل الجنة إذا
خلوها نزلوها بفضل أعمالهم ، فيؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا ،
يزورون الله تبارك وتعالى ، فيبرز لهم عرشه ، ويتبدى لهم في روضة من
ياض الجنة ، فيوضع لهم منابر من نور ، ومنابر من لؤلؤ ، ومنابر من
برجد ، ومنابر من ياقوت ، ومنابر من ذهب ، ومنابر من فضة ، ويجلس
ناعم وما فيهم دني على كئنان المسك والكافور ، ما يرون أن أصحاب
كراسي بأفضل منهم مجلساً . قال : يا أبا هريرة : وهل ترى ربنا عز وجل ؟
ل : نعم ، هن عارون في رؤية الشمس والقمر ليله البدر ؟ قلنا : لا . قال :
كذلك لا تمارون في رؤية ربكم ، ولا يبقى في ذلك المجلس أحد الا حاضره .

الله محاضرة، حتى يقول : يا فلان بن فلان ، أتذكر يوم فعلت كذا وكذا؟
 فيذكره ببعض عذراته في الدنيا ، فيقول : بلى ، أفلم تغفر لي ؟
 فيقول : بلى ، فبمغفرتي بلغت منزلتك هذه ، فينأهم على ذلك
 غشيتهم سحابة من فوقهم ، فأمرت عليهم طيباً لم يجدوا مثل
 ريح شيئاً قط ، قال : ثم يقول ربنا تبارك وتعالى : قوموا الى ما أعددت
 لكم من الكرامة ، فخذوا ما شئتم . قال : فيأتون سوقاً قد حفت بها
 الملائكة ، فيه ما لم تنظر العيون الى مثله ، ولم تسمع الآذان ، ولم يخطر
 على القلوب ، قال : فيحمل لنا ما شئنا ، ليس يباع ولا يشترى . وفي ذلك
 السوق يلقي أهل الجنة بعضهم بعضاً ، قال : فيقبل ذو البزة المرتفعة ، فيلقى
 من هو دونه وما فيهم دني ، فيروعه ما يرى عليه من اللباس والهيئة ، فما
 ينقضي آخر حديثه حتى يتمثل له أحسن من ذلك ، وذلك أنه لا ينبغي
 لأحد أن يحزن فيها ، قال : ثم ننصرف الى منازلنا ، فيلقانا أزواجنا ،
 فيقلن : مرحباً وأهلاً ، لقد جئتنا ، وإن بك من الجمال والطيب أفضل بما
 فارقتنا عليه ، فيقول : انا جالسنا اليوم ربنا الجبار عز وجل ، ويحكي لنا أنه
 ننقلب بمثل ما انقلبنا . ورواه الترمذي وابن ماجه .

فصل

في سوق الجنة الذي ينصرفون اليه من ذلك المجلس

فيقول جل جلاله قوموا الى ما قد ذخرت لكم من الاحسان

يأتون سوقاً لا يباع ويشترى فيه فخذ منه بلا أثمان
قد أسلف التجار أثمان المبيع بعقدهم في بيعة الرضوان
لله سوق قد أقامته الملا نكحة الكرام بكل ما احسان
فيها الذي والله لا عين رأت كلا ولا سمعت به أذنان
كلا ولم يخطر على قلب امرئ فيكون عنه معبراً بلسان
غيرى امرءاً من فوقه في هيئة فيروعه ماتنظر العينان
فاذا عليه مثلها اذ ليس يلحق أهلها شيء من الأحزان
وهاألذا السوق الذي من حله نال التهاني كلها بأمان
يدعى بسوق تعارف ما فيه من صخب ولا غش ولا أيمان
وتجارة من ليس تلهيه تجار ات ولا بيع عن الرحمن
أهل المروءة والفتوة والتقى والذكر للرحمن كل أوان
يا من تعوض عنه بالسوق الذي ركزت لديه راية الشيطان
لو كنت تدري قدر ذاك السوق لم تركن الى سوق الكساد الفاني

فصل

في حالهم عند رجوعهم الى أهليهم ومنازلهم

غذا هم رجعوا الى أهليهم بمواهب حصلت من الرحمن
 قالوا لهم أهلا ورحباً ما الذي أعطيتكم من ذا الجلال الثاني؟
 والله لا ازددتم جمالاً فوق ما كنتم عليه قبل هذا الآن
 قالوا وأنتم والذي أنشاكم قد زدتم حسناً على الاحسان
 لكن يحق لنا وقد كنا اذا جلساء رب العرش ذي الرضوان
 فهم الى يوم المزيد أشد شوفاً من محب للحبيب الداني
 تقدم حديث أبي هريرة في شرح ما تضمنه هذا الفصل في الفصل
 قبلها ، والله أعلم .

فصل

في خلود أهل الجنة ودرام صحتهم ونعيمهم وشبابهم واستحاله النوم
 والموت عليهم .

هذا وخاتمة النعيم خلودهم ابدأ بدار الخلد والرضوان

أَوْ مَا سَمِعْتَ مَنَادِي الْإِيمَانِ يَخْبِرُ عَنْ مَنَادِيهِمْ بِحَسَنِ بَيَانٍ
لَكُمْ حَيَاةٍ مَا بِهَا مَوْتٌ وَعَا فِئَةٍ بَلَا سَقَمٍ وَلَا أَحْزَانٍ
وَلَكُمْ نَعِيمٌ مَا بِهِ بُؤْسٌ وَمَا لَشَبَابِكُمْ هَرَمٌ مَدَى الْأَزْمَانِ
كَلَّا وَلَا نَوْمٌ هُنَاكَ يَكُونُ ذَا نَوْمٍ وَمَوْتٍ بَيْنَنَا أَخْوَانُ
هَذَا عَلَمُنَاهُ اضْطِرَارًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَافْهَمِ مَقْتَضَى الْقُرْآنِ
وَالْجَهْمِ أَفْنَاهَا وَأَفْنَى أَهْلِهَا تَبَا لَذَاكَ الْجَاهِلِ الْفَتَانِ
طَرْدَ النَّفْسِ دَوَامَ فِعْلِ الرَّبِّ فِي السَّامِضِ وَفِي مُسْتَقْبَلِ الْأَزْمَانِ
وَأَبُو الْهَذِيلِ يَقُولُ يَفْنَى كُلُّ مَا فِيهَا مِنَ الْحَرَكَاتِ لِلسَّكَنِ
وَتَصِيرُ دَارُ الْخُلْدِ مَعَ سُكَّانِهَا وَثَمَارُهَا كَحِجَارَةِ الْبَنِيَانِ
فَالْوَاوُ لَا ذَاكَ لَمْ يَثْبِتْ لَنَا رَبُّ الْأَجَلِ تَسْلُسِلُ الْأَعْيَانِ
فَالْقَوْمُ إِمَّا جَا حِدُونَ لِرَبِّهِمْ أَوْ مَنَكُرُونَ حَقَائِقَ الْإِيمَانِ
رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :
نَادَى مَنَادٌ : إِنْ لَكُمْ أَنْ تَصْحَوْا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا ، وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَنُحِیُوا
: تَمُوتُوا أَبَدًا ، وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَشْبَوْا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا وَإِنْ لَكُمْ أَنْ تَنْعَمُوا
: تَبْأَسُوا أَبَدًا ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (وَنُودُوا أَنْ تَتَلَکُمُ الْجَنَّةُ
رَتْمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) الْأَعْرَافُ : ٤٣ وَرَوَى نَحْوَهُ عَثْمَانُ بْنُ أَبِي
بَةَ بِمَخْتَصَرٍ .

قوله : هذا علمناه اضطراراً الخ . يعني قوله تعالى (ونودوا أن تلتکم

« الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون » وروى ابن مردويه عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « النوم أخو الموت ، وأهل الجنة لا ينامون » وروى الطبراني عنه بلفظ قال : سئل نبي الله ﷺ فقيل : أينام أهل الجنة ؟ فقال : « النوم أخو الموت ، وأهل الجنة لا ينامون » .

قوله : والجهم أفناها الخ . تقدم الكلام في معنى فناء الجنة والنار عند الجهمية ، وفناء حركاتها عند أبي الهذيل بما أغنى عن الاعداء .

فصل

في ذبح الموت بين الجنة والنار والرد على من قال ان الذبح لملك الموت ، وان ذلك مجاز لا حقيقة له .

أوما سمعت بذبحه للموت بين المتزلين كذبح كبش الضان
حاشا لذا الملك الكريم وانما هو موتنا المحتوم للانسان
والله ينشي منه كبشا أملحاً يوم المعاد يرى لنا بعيان
ينشي من الاعراض أجساماً كذا بالعكس كل قابل الامكان
عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « يجاء بالموت كأنه
كبش أملح ، فيتوقف بين الجنة والنار ، فيقال : يا أهل الجنة هل تعرفون
هذا ؟ فيشربون وينظرون فيقولون : نعم هذا الموت ، ثم يقال : يا أهل
النار هل تعرفون هذا ؟ فيشربون وينظرون ويقولون : نعم هذا الموت .
نقال : فيؤمر به فيذبح ثم يقال : يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل

النار خلود فلا موت ، ثم قرأ رسول الله ﷺ (وأنذرهم يوم الحسرة ...)
 مريم : ٣٩ الآية . متفق عليه . وعن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ
 « إذا صار أهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار ، أتى بالموت حتى يجعل
 بين الجنة والنار ، ثم يذبح ، ثم ينادي مناد : يا أهل الجنة لا موت ، فيزداد
 أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ، ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم » وعن أبي
 هريرة أن رسول الله ﷺ قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار
 النار ، أتى بالموت ملبياً ، فيوقف على السور الذي بين أهل الجنة وأهل النار ،
 ثم يقال : يا أهل الجنة ، فيطلعون خائفين ، ثم يقال : يا أهل النار ، فيطلعون
 مستبشرين ، يرجون الشفاعة ، فيقال لأهل الجنة وأهل النار : هل تعرفون
 هذا ؟ فيقولون - هؤلاء - هؤلاء - قد عرفناه ، وهو الموت الذي وكل بنا ،
 فيضجع فيذبح ذبجاً على السور ، ثم يقال : يا أهل الجنة خلود لا موت ،
 ويا أهل النار خلود لا موت » ورواه النسائي ، والترمذي وقال : حديث
 حسن صحيح .

قال الناظم في « حادي الأرواح » : وهذا الكبش ، والاضجاع ،
 والذبح ، ومعاناة الفريقين ، ذلك حقيقة لا خيال ولا تشيل ، كما أخطأ فيه
 بعض الناس خطأ قبيحاً ، قال : الموت عرض ، والعرض لا يتجسم فضلاً
 عن أن يذبح ، وهذا لا يصح ، فإن الله سبحانه وينشئ من الموت صورة
 كبش يذبح ، كما ينشئ من الأعمال صوراً معاناة يثاب بها ويعاقب ، والله
 تعالى ينشئ من الأعراض أجساماً تكون الأعراض مادة لها ، وينشئ من الأجسام
 أعراضاً ، ومن الأجسام أجساماً ، فالأقسام الأربعة ممكنة مقدورة للرب تبارك
 وتعالى ، ولا يستلزم جمعاً بين النقيضين ولا شيئاً من المحال . ولا حاجة إلى تكلف من
 قال : إن الذبح للملك الموت ، فهذا كله من الاستدراك الفاسد على الله

ورسوله ، والتأويل الباطل الذي لا يوجه عقل ولا نقل ، وسببه قلة الفهم
لمراد الرسول من كلامه ، فظن هذا القائل أن لفظ الحديث دل على أن نفس
العرض يذبح ، وظن غالط آخر أن العرض بعدم ويزول ، ويصير مكانه
جسم يذبح ، ولم يمتد الفريقان الى هذا القول الذي ذكرناه ، الى آخر
ما ذكره . ثم احتج الناظم لما ذكره بأن أعمال العباد توزن فتخف تارة ،
وتثقل أخرى ، فقال :

أفما تصدق أن أعمال العباد د تحط يوم العرض في الميزان؟
وكذاك تثقل تارة وتخف أخرى ذاك في القرآن ذويان
وله لسان كفتاه تقيمه والكفتان اليه ناظرتان
ما ذاك أمراً معنوياً بل هو المحسوس حقاً عند ذي الايمان

أقول : يدل لما ذكره الناظم أن الأعمال توزن يوم القيامة ، فتثقل
تارة ، وتخف أخرى ، كما قال تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة
فلا تظلم نفس شيئاً وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها ...) الأنبياء
٤٧ الآية ، وذلك أمر محسوس ، فتوزن الأعمال بميزان له كفتان ولسان ،
وليس ذلك أمراً معنوياً ، بل هو محسوس ، والله أعلم .

أو ما سمعت بأن تسبيح العباد د وذكرهم وقراءة القرآن؟
ينشيه رب العرش في صور تجا دل عنه يوم قيامة الأبدان
أو ما سمعت بأن ذلك حول عر ش الرب ذو صوت وذو دوران؟
يشفعن عند الرب جل جلاله ويذكرون بصاحب الاحسان

أَوْ مَا سَمِعْتَ بِأَنْ ذَلِكَ مُؤَنَسٌ فِي الْقَبْرِ لِلْمَلْفُوفِ فِي الْأَكْفَانِ؟
 فِي صُورَةِ الرَّجُلِ الْجَمِيلِ الْوَجْهِ فِي سَنِ الشَّبَابِ كَأَجْمَلِ الشَّبَانِ
 فِي الْحَدِيثِ أَنْ مَا تَذْكُرُونَ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ ، وَتَسْبِيحِهِ ، وَتَحْمِيدِهِ ، وَتَهْلِيلِهِ
 يَتَعَاطَفْنَ حَوْلَ الْعَرْشِ ، لِمَنْ دَوِي كَدَوِي النَحْلِ ، يَذْكُرْنَ بِصَاحِبِهِنَّ .
 ذَكَرَهُ أَحْمَدُ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي حَدِيثِ عَذَابِ الْقَبْرِ وَنَعِيمِهِ ، لِلصُّورَةِ الَّتِي
 يَرَاهَا . فَيَقُولُ : مَنْ أَنْتَ ؟ فَيَقُولُ : أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحِ ، وَأَنَا عَمَلُكَ السَّيِّئِ ،
 وَهَذَا حَقِيقَةٌ لَا خِيَالَ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَنْشَأَ لَهُ مِنْ عَمَلِهِ صُورَةَ حَسَنَةٍ ، وَصُورَةَ
 قَبِيحَةٍ . وَقَالَ قَتَادَةُ : بَلَّغْنَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا خَرَجَ
 مِنْ قَبْرِهِ ، صُورَ لَهُ عَمَلُهُ فِي صُورَةِ حَسَنَةٍ ، فَيَقُولُ لَهُ : مَنْ أَنْتَ ؟ فَوَاللَّهِ إِنِّي
 لَأُرَاكَ أَمْرًا الصَّدَقِ ، فَيَقُولُ لَهُ : أَنَا عَمَلُكَ ، فَيَكُونُ لَهُ نُورًا وَقَائِدًا إِلَى
 الْجَنَّةِ . وَأَمَّا الْكَافِرُ إِذَا خَرَجَ مِنْ قَبْرِهِ ، صُورَ لَهُ عَمَلُهُ فِي صُورَةِ سَيِّئَةٍ ،
 وَبَشَارَةِ سَيِّئَةٍ ، فَيَقُولُ : مَا أَنْتَ ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأُرَاكَ أَمْرًا السُّوءِ ، فَيَقُولُ :
 أَنَا عَمَلُكَ ، فَيَنْطَلِقُ بِهِ حَتَّى يَدْخُلَهُ النَّارُ .

أَوْ مَا سَمِعْتَ بِأَنْ مَا تَتْلُوهُ فِي أَيَّامِ هَذَا الْعَمْرِ مِنْ قُرْآنٍ؟
 يَأْتِي بِجَادِلٍ عَنْكَ يَوْمَ الْحُشْرِ لِلرَّحْمَنِ كِي يَنْجِيكَ مِنْ نِيرَانِ
 فِي صُورَةِ الرَّجُلِ الَّذِي هُوَ شَاخِبٌ يَاحْبِذَا ذَاكَ الشَّفِيعَ الدَّانِي
 أَوْ مَا سَمِعْتَ حَدِيثَ صَدَقَ قَدَأْتِي فِي سَوْرَتَيْنِ مِنْ أَوَّلِ الْقُرْآنِ؟
 فَرَقَانِ مِنْ طَيْرِ صَوَافٍ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ وَمِنْهُ الضُّوْءُ ذُو تَبْيَانٍ
 شَبَهَهُمَا بِغَامَتَيْنِ وَازِئَتَانِ بِغِيَايَتَيْنِ هُمَا لِذَا مَثَلَانِ

هذا مثال الأجر وهو فعالنا كتلاوة القرآن بالاحسان
فالموت ينشيه لنا في صورة خلافة حتى يرى بعيان
والموت مخلوق بنص الوحي والمخلوق يقبل سائر الألوان
في نفسه وبنشأة أخرى بقدره خالق الأعراض والألوان
أو ما سمعت بقلبه سبحانه العاين من لون إلى ألوان ؟
وكذلك الأعراض يقبل ربها أعيانها والكل ذو إمكان
لم يفهم الجبال هذا كله فأتوا بتأويلات ذي البطلان
فكذب ومؤول ومحير ماذا طعم حلاوة الايمان
لما فسا الجبال في آذانه أعموه دون تدبر القرآن
فتنى لنا العطفين منه تكبراً وتبخرت في حلة الهذيان
إن قلت : قال الله قال رسوله فيقول جهلاً : أين قول فلان ؟

في « الصحيح » عن النواس بن سميان الكلبي قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به ، تقدمه سورة البقرة وآل عمران » وضرب لهما رسول الله ﷺ ثلاثة أمثال ، ما نسيتهن بعد قال : « كأنهن غمامتان ، أو ظلمات سوداوان بينهما شرق ، أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبها » قال النوري في « شرح مسلم » قال أهل اللغة : الغمامة والغياية : كل شيء أظل الإنسان فوق رأسه من سحابة وغبرة وغيرهما . قال العلماء : المراد أن ثوابها يأتي كغمامتين ، وقوله ﷺ « أو كأنهما فرقان من طير صواف » وفي الرواية الأخرى « كأنهما

حزقان من طير صاف « الفرقان بكسر الفاء واسكان الراء . والحزقان بكسر الحاء المهملة واسكان الزاي ومعناها واحد ، وهما قطيعان وجماعتان . يقال في الواحد : فرق ، وحزق ، وحزقة ، أي : جماعة .

قوله : « وأضلّتان سوداوان بينهما شرق » . الشرق بفتح الراء واسكانها ، أي : ضياء ونور . وفي « الصحيح » عنه عليه السلام « نجيء البقرة وآل عمران يوم القيامة كأنها غمامتان ... » الحديث ، فهذه القراءة ينشئها الله تعالى غمامتين ، فان الله سبحانه ينشئ من الأعراض أجساماً ، ويجعلها مادة لها . وذكر ابن المبارك في رقايقه : أخبرنا رجل عن زيد بن أسلم قال : بلغني أن المؤمن يتمثل له عمله يوم القيامة في أحسن صورة ، أحسن ما خلق الله وجهاً وثياباً وأطيه رجلاً ، فيجلس إلى جنبه ، كلما أفرغه شيء آمنه ، وكلما نخوف شيئاً هون عليه ، فيقول له : جزاك الله من صاحب خيراً ، من أنت ؟ فيقول : أما تعرفني وقد صحبتك في قبرك وفي دنياك ؟ أنا عملك كان والله حسناً ، فلذلك تراه حسناً ، وكان طيباً ، فلذلك تراني طيباً ، تعال فاركني فطالما ركبته في الدنيا . وهو قوله سبحانه (وينجي الله الذين اتقوا بمقامتهم) الزمر : ٦١ حتى يأتي به إلى ربه ، فيقول : رب إن كل صاحب عمل في الدنيا قد أصاب عمله ، وكل صاحب تجارة وصانع قد أصاب في تجارته ، غير صاحبي قد شغل في نفسه ، فيقول الرب تبارك وتعالى : فما تسأل ؟ قال : المغفرة والرحمة ، أو نحو هذا ، فيقول : فإني غفرت له ، ثم يكسى حلة الكرامة ، ويجعل عليه تاج الوقار ، وفيه لؤلؤة تضيء من مسيرة يومين ، ثم يقول : يارب إن أبوي قد كان شغل عنهما ، وكل صاحب عمل وتجارة قد كان يدخل على أبوي من عمله ، فيعطيان مثل ما أعطي . ويمثل للكافر عمله .

في صورة أقبح ما خلق الله وجهاً ، وأنته رجاً ، فيجلس إلى جنبه ، كلما أفرعه شيء زاده ، وكلما تخوف من شيء زاده خوفاً ، فيقول : بشس صاحب أنت ، ومن أنت ؟ فيقول : وما تعرفني ؟ فيقول : لا ، فيقول : أنا عمك . كان قبيحاً ، فلذلك تراني قبيحاً ، كان منتناً ، فلذلك تراني منتناً ، فطاطى » رأسك أركبك فطالما ركبتني في الدنيا » وهو قوله تعالى (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) النحل : ٢٥

فصل

في أن الجنة قيعان وان أغراسها الكلم الطيب والعمل الصالح

أو ما سمعت بأنها القيعان فاغرس ما تشاء بذا الزمان الفاني
وغراسها التسبيح والتكبير والستحيد والتوحيد للرحمن
تباً لتارك غرسه ماذا الذي قد فاته من مدة الامكان
يامن يقر بذا ولا يسعى له بالله قل لي كيف يجتمعان؟!
أرأيت لو عطلت أرضك من غراس ما الذي تجني من البستار؟
وكذلك لو عطلتها من بذرها ترجو المغل يكون كالكيان
ما قال رب العالمين وعنده هذا فراجع مقتضى القرآن

في « جامع الترمذي » من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لقيت ابراهيم ليلة أسري بي ، فقال : يا محمد

قرأ أمتك السلام، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة الماء ، وأنها قيعان ،
أن غراسها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر . قال الترمذي :
حديث حسن غريب ، من حديث ابن مسعود ، وفي الترمذي من حديث
بي الزبير ، عن جابر عن النبي ﷺ قال : « من قال : سبحان الله وبحمده غرست
نخلة في الجنة » قال : الترمذي : حديث حسن صحيح . وروى ابن ماجه
عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ مر به وهو يغرس غرساً . فقال : يا أبا
هريرة ، ما الذي تغرس ؟ قال : غرساً . قال : ألا أدلك على غراس خير من
هذا ؟ سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، يغرس لك بكل
واحدة شجرة في الجنة .

وتأمل الباء التي قد عينت سبب الفلاح لحكمة الفرقان
وأظن باء النفي قد غرتك في ذاك الحديث أتى به الشيخان
ان يدخل الجنات أصلاً كادح بالسعي منه ولو على الأجفان
والله ما بين النصوص تعارض والكل مصدرها عن الرحمن
لكن بالاثبات والتسيب والـ الباء التي للنفي بالاثبات
والفرق بينهما ففرق ظاهر يدرية ذو حفظ من العرفان
قال الناظم في « حادي الأرواح » : روى أبو نعيم من حديث جابر قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يدخل أحداً منكم الجنة ، ولا يخرج منه
لنار ، ولا أنا إلا بتوحيده الله » واسناده على شرط مسلم ، وأصله في الصحيح
وهنا أمر يجب التنبيه عليه ، وهو أن الجنة إنما تدخل برحمة الله ، وليس من
لهب مستقلاً بدخولها ، وإن كان نبياً ، ولهذا أثبت الله دخولها بالأعمال في

قوله (بما كنتم تعملون) النحل : ٣٢ ونفى رسول الله ﷺ دخولها بالأعمال .
 في قوله « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله » ولا تنافي بين الأمرين لوجهين
 أحدهما : ما ذكره سفيان وغيره ، قال : كانوا يقولون : النجاة من النار بعفو
 الله ، ودخول الجنة برحمته ، واقتسام المنازل والدرجات بالأعمال . ويدل
 على هذا حديث أبي هريرة أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم .
 رواه الترمذي . الثاني : أن الباء التي نفت الدخول هي باء المعارضة التي
 يكون فيها أحد العوضين مقابلًا للآخر ، والباء التي أثبتت الدخول هي باء
 السببية التي تقتضي سببية ما دخلت عليه لغيره ، وإن لم يكن مستقلاً بحصوله .
 وقد جمع النبي ﷺ بين الأمرين في قوله « سدّدوا وقاربوا ، واعملوا إن أحدًا
 منكم لن ينجو بعمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ، قال : ولا أنا إلا
 يتعمدني الله برحمته » . ومن عرف الله سبحانه ، وشهد مشهده حقه عليه ، وشهد
 تقصيره وذنبه ، وأبصر هذين المشهدين بقلبه ، عرف ذلك ، وجزم به ،
 والله المستعان . انتهى كلامه .

فصل

في إقامة المأتم على المتخلفين عن رفقة السابقين

المأتم كمقعد : كل مجتمع في حزن أو فرح ، أو خاص بالنساء ، قاله في « القاموس » .

بالله ما عذر أمرىء هو مؤمن حقاً هذا ليس باليقظان ؟

بل قلبه في رقدة فاذا استفا ق قلبسه هو حلة الكسلان .

تالله لو شأقتك جنات النعيم طلبتها بنفائس الأثمان
وسعت جهدك في وصال نواعم وكواعب بيض الوجوه حسان
جليت عليك عرائس والله لو تجلى على صخر من الصوان
رقت حواشيه وعاد لوقته ينال مثل نقى من الكثبان
لكن قلبك في القساوة جاز حـد الصخر والحصاء في أشجان
لو هزلك الشوق المقيم وكنت ذا حسن لما استبدلت بالأدوان
أوصادفت منك الصفات حياة قلب كنت ذا طلب لهذا الشأن
خود تزف إلى ضرير مقعد يا محنة الحسناء بالعميان
شمس تزف إليه ما ذا حيلة العنين في الغشيان
ومعنى كلام الناظم: أنا نلرنا عليك صفات الجنة ، ونعوت عرائسها ،
فلو صادف لك أدنى حياة قلب منك وإيمان ، لسعت جهدك في طلبها ،
وآثرت النعيم الباقي على الحـزف الفاني ، لكن قلبك أفسى من الصخر ،
ولكن نحن بما وصفنا لك من صفات الجنة وعرائسها بمنزلة من زف خوداً ،
وهي المرأة البيضاء الناعمة إلى ضرير مقعد ، أو زف أجمل النساء التي هي
كالشمس الى عنين عاجز عن الجماع .

ياسلعة الرحمن لست رخيصة بل أنت غالية على الكسلان
ياسلعة الرحمن ليس ينالها في الالف الا واحد لا اثنان -
ياسلعة الرحمن ماذا كفؤها الا أولو التقوى مع الايمان

ياسلعة الرحمن سوقك كاسد بين الأراذل سلفة الحيوان

ياسلعة الرحمن اين المشتري فلقد عرضت بأيسر الاثمان؟

ياسلعة الرحمن هل من خاطب فالمهر قبل الموت ذو إمكان؟

ياسلعة الرحمن كيف تصبر الخطاب عنك وهم ذوو ايمان؟

ياسلعة الرحمن لولا أنها حجبت بكل مكاره الانسان

ما كان عنها قط من متخلف وتعطلت دار الجزاء الثاني

لكنها حجبت بكل كريهة ليصد عنها المبطل المتواني

وتناولها الهمم التي تسمو الى رب العلى بمشيئة الرحمن

قوله : ولكنها حجبت بكل كريهة الخ. روى البخاري ومسلم عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حفت الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات »

قوله : حفت . أصل الحفاف : الدائر بالشيء المحيط به ، الذي لا يتوصل اليه الا بعد أن يتخطى ، فمثل النبي ﷺ المكاره والشهوات بذلك ، فالجنة لا تتال إلا بقطع مفاوز المكاره ، والصبر عليها ، والنار لا ينجى منها الا بتوك الشهوات ، وفطام النفس عنها . وروي عن النبي ﷺ أنه مثل طريق الجنة وطريق النار بتمثيل آخر ، فقال : طريق الجنة حزن وبرودة ، وطريق النار سهل وبسوة . والحزن : هو الطريق الوعر المسلك ، والبرودة : المكان المرتفع ، وأراد به أعلى ما يكون في الروابي . والسهوة بالسبب المهملة : هو الموضع السهل الذي لا غلظ فيه ولا وعورة . والمكاره : كل ما يشق على النفس فعله ، ويصعب عليها عمله ، كالطهارة في السبرات ، وغيرها من

اعمال الطاعات ، والصبر على المصائب ، وجميع المكروهات . والشهوات :
كل ما يوافق النفس ويلبئها وتدعو إليه ، ويوافقها . وذكر الناظم العلة في
حجب الجنة بالمكاره ، وحف النار بالشهوات ، وذلك ليصد عن الجنة
المبطل المتواني المتقاعد ، وتناها المهمم التي تسو الى معالي الأمور ، وتؤثر
الأعلى على الأدنى ، ولو حصل من ذلك أعظم المشقة ، والله أعلم .

فاتعب ليوم معادك الادنى تجد راحتته يوم المعاد الثاني

واذا أبت ذا الشأ نفسك فاتهمها ثم راجع مطلع الايمان

فاذا رأيت الليل بعد وصبحه ما انشق عنه عموده لأذان

والناس قد صلوا صلاة الصبح وانستظر واطلوع الشمس قرب زمان

فاعلم بأن العين قد عميت فنا شدربك المعروف بالاحسان

أي . إذا كان الصبح قد طلع والناس قد صلوا صلاة الصبح ، وقرب
طلوع الشمس ، وأنت لجهلك وغفلتك لاتعلم بطلوع الفجر ، وتظن أن
الليل لم يزل ، فاعلم بأن عينك قد عميت ، أي : عين بصيرتك ، فاسأل ربك
سبحانه ايماناً يياثر قلبك المحجوب .

واسأله إيماناً يياثر قلبك السمح عجب عنه لتنظر العينان

واسأله نوراً هادياً يهديك في طرق المسير اليه كل أوان

والله ما خوفي الذنوب فانها لعل طريق العفو والغفران

لكنما أخشى انسلاخ القلب عن تحكيم هذا الوحي والقرآن

ورضى بآراء الرجال وحرصها لا كان ذاك بمنه الرحمن

فبأي وجه ألتقي ربي اذا أعرضت عن ذا الوحي طول زمان
وعزله عما أريد لأجله عزلاً حقيقياً بلا كتمان
صرحت أن يقيننا لا يستفاد به وليس لديه من إتقان
أوليته هجراً وتأويلاً وتحريفاً وتفويضاً بالبرهان
وسعيت جهدي في عقوبة تمسك بعراه لا تقليد رأي فلا ف

يقول الناظم : والله ما أخشى الذنوب ، لأن أسباب غفرانها متعددة ،
وعفو الرب تعالى واسع ، وإنما أخشى انسلاخ قلبي عن تحكيم الوحي المبين
من كلام رب العالمين ، وقول نبيه الصادق الأمين ، فبأي وجه ألقى الله
تعالى إذا فعلت ذلك وأعرضت عن الوحي المنزل من السماء ، ورضيت
بآراء الرجال وخرصها ، وقدمتها على كلام الله ورسوله ، وعزلت القرآن
عما أريد لأجله ، وهو أنه أريد بانزاله الهدى واليقين ، فما حجتي عند الله إذا
صرحت بأنه لا يفيد اليقين ، وأوليته هجراً وتأويلاً وتحريفاً وتفويضاً ،
ومع ذلك سعيت جهدي في عقوبة من تمسك بالوحي النازل من السماء وقدمه
على التقليد والآراء الهراء ، كما فعل ذلك من فعله من المبتدعين ، عياذاً بالله من
ذلك .

يا معرضاً عما يراد به وقد جد المسير فمتهاه داني
جدلاً يضحك آمناً متبخرأً وكأنه قد نال عقد أمان
خلع السرور عليه أو في حله طردت جميع الهم والاحزان
يحتال في حلل المسرة ناسياً ما بعدها من حلة الا كفان

ماسعيه الا لطيب العيش في الدنيا ولو أفضى الى النيران
قد باع طيب العيش في دار النعيم بذا الحطام المضمحل الفاني
اني أظنك لا تصدق كونه بالقرب بل ظن بلا إيقان
بل قد سمعت الناس قالوا جنة ايضا ونار بل لهم قولان
والوقف مذهبك الذي تختاره واذا انتهى الايمان للرجحان
أم تؤثر الأدنى عليه وقالت النفس التي استعلت على الشيطان
أتبيع نقدا حاضرا بنسيئة بعد الممات وطبي ذي الالوان
لو أنه بنسيئة الدنيا لها ن الأمر لكن في معاد ثان
دع ما سمعت الناس قالوه وخذ ما قد رأيت مشاهد بعيان
والله لو جالست نفسك خاليا وبجثتها بحثا بلا روغان
لرأيت هذا كامنا فيها ولو أمنت لألقته الى الآذان
هذا هو السر الذي من أجله اختارت عليه العاجل المتداني
نقد قد اشتدت اليه حاجة منها ولم يحصل لها بهوان
أتبيعه بنسيئة في غير هذي الدار بعد قيامة الابدان؟!
هذا وان جزمت بها قطعاً ولكن حظها في حيز الامكان
ما ذاك قطعي لها والحاصل السموجود مشهود برأي عيان
فتألفت من بين شهوتها وشبهتها قياسات من البطالان

واستجدت منها رضى بالعاجل الـ أدنى على الموعود بعد زمان
وأتى من التأويل كل ملائم لمرادها يارقة الايمان
وصغت الى شبهات اهل الشرك والتعطيل مع نقص من العرفان
واستنقصت اهل التقى ورأيتهم في الناس كالغرباء في البلدان
ورأت عقول الناس دائرة على جمع الحطام وخدمة السلطان
وعلى المليحة والمليح وعشرة الـ أحاب والاصحاب والاخوان
فاستوعرت ترك الجميع ولم تجد عوضاً تلذبه من الاحسان
فالقلب ليس يقر إلا في إنا ءفهو دون الجسم ذو جولان
يبغي له سكنا يلذ بقربه فتراه شبه الواله الحيران
فيحب هذا ثم يهوى غيره فيظل منتقلا مدى الازمان
لو نال كل مليحة ورياسة لم يطمئن وكان ذا دوران
بل لو نال بأسرها الدنيا لما قرت بما قد ناله العينان
نقل فؤادك حيث شئت من الهوى واختل نفسك أحسن الانسان
فالقلب مضطرب الى محبوبه الـ أعلى فلا يغنيه حب ثاني
وصلاحه وفلاحه ونعيمه تجريد هذا الحب للرحمن
فإذا تخلى منه أصبح حائراً ويعود في ذا الكون ذاهيان

قوله : جذلان . قال في « القاموس » : جذل جذولا : انتصب ،
ونبت ، وكفرح ، فرح فهو جذل وجذلان : انتهى .

فصل

في زهد أهل العلم والايان وابثارهم الذهب الباقي على الحزف القاني .

لكنّ ذا الايمان يعلم ان هذا كاظلال وكل هذا فاني
كنخيال طيف ما استتم زيارة الا وصبح رحيله بأذات
وسحابة طلعت بيوم صائف فالظل منسوخ بقرب زمان
وكزهرة وافى الربيع بحسنها او لامعاً فكلاهما اخوان
او كالسراب يلوح للظمآن في وسط الهجير بمستوى القيعان
او كالأماني طاب منها ذكرها بالقول واستحضارها بجنان
وهي الغرور رؤوس أموال المفاني ليس الألى تجروا بلا أثمان
او كالطعام يلذ عند مساخه لكنّ عقباه كما تجدان
هذا هو المثل الذي ضرب الرسو ل لها وذا في غاية التبيان
كما في « المسند » أن النبي ﷺ قال للضحّاك بن سفيان : أأنت تؤتى
بطعامك وقد ملح وقزح ، ثم تشرب عليه اللبن والماء ؟ قال : بلى قال : فإلى
ما يصير ؟ قال : الى ما قد علمت ، قال : فان الله عز وجل ضرب مثل

الدنيا بما يصير اليه طعام ابن آدم .

واذا أردت ترى حقيقتها فنخذ منه مثالا واحداً ذا شان
أدخل بجهدك أصبعاً في اليم وانظر ما تعلقه إذا بهيان
هذا هو الدنيا كذا قال الرسو ل ممثلاً والحق ذو تبيان
قال ﷺ « ما الدنيا في الآخرة الا كما يجعل أحدكم أصبعه في اليم ،
فلينظر بم يرجع »

وكذاك مثلها بظل الدوح في وقت الحرور لقائل الركبان
في قوله ﷺ « مالي وللدنيا إنما أنا والدنيا كمثل راكب قال تحت ظل
شجرة ثم راح وتركها »

هذا ولو عدلت جناح بعوضة عند الاله الحق في الميزان
لم يسق منها كافراً من شربة ماء وكان أحق بالحرمان
عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لو كانت
الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء » رواه الترمذي
وقال : حديث صحيح .

تالله ما عقل امرئ قد باع ما يبقى بما هو مضمحل فاني
هذا ويفتي ثم يقضي حاكماً
اذ باع شيئاً قدره فوق الذي يعتاضه من هذه الأثمان
فمن السفه حقيقه ان كنت ذا عقل واين العقل للسكران ؟!

معنى كلامه أن السفيه يحكم بالحجر عليه إذا باع شيئاً بأقل من قيمته ،
فأولى بالسفه من باع الآخرة التي هذا قدرها بالدنيا وهي لاتساوي عند
الله جناح بعوضة .

والله لو أن القلوب شهدن منا كان شأن غير هذا الشأن

نفس من الانفاس هذا العيش ان قسناه بالعيش الطويل الثاني

ياخسة الشركاء مع عدم الوفا ء وطول جفوتها مع الهجران

هل فيك معتر فيسلو عاشق بمصارع العشاق كل زمان

لكن على تلك العيون غشاوة وعلى القلوب أكنة النسيان

وأخو البصائر حاضر متيقظ متفرد عن زمرة العميان

يسمو الى ذاك الرفيق الأرفع الأعلى وخلى اللعب للصبيان

والناس كلهم فضييان وإن بلغوا سوى الافراد والوحدان

واذا رأى ما يشتهيه قال مو عدك الجنان وجد في الأثمان

واذا أبت الا الجراح أعاضها بالعلم بعد حقائق الايمان

ويرى من الخسران بيع الدائم الباقي به يا ذلة الخسران

ويرى مصارع اهلها من حوله وقلوبهم كرجال النيران

حسراتها هن الوقود فان خبت زادت سعيراً بالوقود الثاني

جاؤوا فرادى مثل ما خلقوا بلا مال ولا أهل ولا اخوان

ما معهم شيء سوى الاعمال فهي متاجر للنار او الجنان
 تسعى بهم أعمالهم سوقاً الى الدارين سوق الخيل بالركبان
 صبروا قليلاً فاستراحوا دائماً يا عزة التوفيق للانسان
 حمدوا التقى عند المات كذا السرى عند الصباح فحبذا الحمدان
 وخذت بهم عزماتهم نحو العلى وسروا فانزلوا الى نعمان
 باعوا الذي يفنى من الخزف الخسيس بدائم من خالص العقيان
 رفعت لهم في اليسر اعلام السعيا دة والهدى يا ذلة الحيران
 فتسابق الاقوام وابتدروا لها كتسابق الفرسان يوم رهان
 وأخو الهوينى في الديار مخلف مع شكله يا خيبة الكسلان
 قوله : وخذت بهم همهم الخ . الوخد للبعير : الاسراع ، أو ان يرمي
 بقوائمه كمشي النعام ، أو سعة الخطو ، كالوخذان ، والوخيد . وقد وخذ
 كوعد ، فهو واخذ ، ووخذاد ، ووخود . قاله في « القاموس » .
 قوله : خزف . الخزف محرقة : الجر ، وكل ما عمل من طين وشوي
 بالنار حتى يكون فخاراً . قاله في « القاموس »

فصل

في رغبة قائلها إلى من يقف عليها من أهل العلم والايان أن يتجرد الله ويحكم عليها بما يوجبه الدليل والبرهان، فان رأى حقاً قبله وحمد الله عليه، وإن رأى باطلاً عرف به وأرشد إليه .

يا أيها القاري لها اجلس مجلس الحكم الأمين أتى له الحصان
واحكم هذاك الله حكماً يشهد العقل الصريح به مع القرآن
واحبس لسانك برهة عن كفره حتى تعارضها بلا عدوان
فاذا فعلت فعنده أمثالها فنزال آخر دعوة الفرسان
فالكفر ليس سوى العناد ورد ما جاء الرسول به لقول فلان
فانظر لعلك هكذا دون الذي قد قالها فتفوز بالخسران
فالحق شمس والعيون نواظر لا تختفي الا على العميان
والقلب يعمى عن هداه مثلاً تعمى وأعظم هذه العميان

يقول الناظم : يا أيها القاري وهذه المنظومة المباركة ، اجلس مجلس الحكم
لأمين غير الخائن جلس إليه الحصان ، واحكم حكماً يشهد له العقل
لصريح مع محكم القرآن ، ولا تبادر بتكفير قائلها ، بل احبس لسانك
برهة ، أي : عن أن تحكم بكفره بمجرد هواك ، حتى تعرض ماقاله بغير

اعتداء ، فإذا فعلت ، أي : فعنده أمثالها ، وآخر الأمر يسدعوك إلى
المبارزة والمنازلة .

قوله : فنزال هذا ونحوه . اسم مبني على الكسر ، كحذام ، وقطام
ونحوهما ، وهو بفتح أوله . ثم بين أن الكفر ليس إلا العناد ، ورد ما قال
الرسول لأجل قول فلان وفلان ، ثم قال : فانظر لعلك هكذا الخ . أي :
لعلك بمن يعاند ويرد قول الرسول ﷺ لأجل أقوال الناس . ثم أخذ
الناظم في الشكاية من الأربعة الذين ذكرهم فقال :

هذا وإنني بعده ممتحن بأر بعة وكلهم ذوو أضغان
فظ غليظ جاهل متمعلم ضخم العمامة واسع الأردان
متفهب متضلع بالجهل ذو ضلع وذو جلع من العرفان
مزجي البضاعة في العلوم وإنه زاج من الإيهام والهديان
يشكو إلى الله الحقوق تظالماً من جهله كشكاية الأبدان
من جاهل متطبب يفني الورى ويحيل ذاك على قضا الرحمن
قوله : متفهب . قال في « القاموس » : تفهب في كلامه ، تنطع ،
وتوسع ، كأنه ملأ به فمه .

قوله : متضلع . تضلع : امتلأ شعباً أو رياً ، حتى بلغ الماء أضلاعه ،
قاله في « القاموس » .

قوله : ذو ضلع . قال في « القاموس » ضلع كنع : مال وجنف وجار .
وفلاناً ضرب ضلعه . وضلع السيف كفرح : اعوج . والضالع : الجائر ،

والضلع محرّكة : الاعوجاج خلقة ، ويسكن ، ومنه : لأقمن ضلعك بالوجهين .

قوله : زاج . قال في « القاموس » : وبضاعة مزجاة : قليلة ، ولم يتم صلاحها ، والزجاء : النفاذ في الأمر ، وهو أزعج منه : أشد نفاذاً .

قوله : من جاهل متطبب الخ . قال الناس : أفسد ما يفسد الدنيا نصف متكلم ونصف متفقه ، ونصف متطبب ، ونصف نحوي . هذا يفسد الأدبان ، وهذا يفسد الأبدان ، وهذا يفسد اللسان .

عجت فروج الخلق ثم دماؤهم وحقوقهم منه إلى الديان
ما عنده علم سوى التفكير والتبديع والتضليل والبهتان
فإذا تيقن أنه المغلوب عند تقابل الفرسان في الميدان
قال اشكوه إلى القضاة فإنهم حكوا وإلا اشكوا إلى السلطان
قولوا له : هذا يحل الملك بل هذا يزيل الملك مثل فلان
فاعقره من قبل اشتداد الأمر منه بقوة الأتباع والأعوان
وإذا دعاكم للرسول وحكمه فادعوه كلكم لرأي فلان
وإذا اجتمعتم في المجالس فالغطوا والغوا إذا ما احتج بالقرآن
هذا كما قال الشيخ نصر المنبجي ليبس الجاشنكير^(١) : إن هذا يخشى
على الدولة منه - كما جرى لابن التومرت صاحب المغرب - يعني شيخ الاسلام
رحمه الله تعالى .

واستنصروا بمحاضر وشهادة قد أصلحت بالرفق والاتقان -

(١) هو محمد بن عبد الله بن تومرت البربري ، أبو عبد الله الملقب بالمهدي : ويقال له : مهدي الموحدين ، صاحب دعوة السلطان عبد المؤمن بن علي ملك المغرب .

لا تسألوا الشهداء كيف تحمّلوا وبأي وقت بل بأي مكان؟
وارفوا شهادتهم ومشوا حالها بل أصلحوها غاية الامكان
فإذا هم شهدوا فزكوهم ولا تصغوا لقول الجارح الطعان
قولوا العدالة منهم قطعية لسنا نعارضها بقول فلان
أي : إذا قدح قادح في شهودكم ، فلا تلتفتوا لقوله ، ولا تصغوا له ،
وقولوا : الأصل في الناس العدالة ، ونحو ذلك .

ثبتت على الحكم بل حكموا بها فالطعن فيها ليس ذا إمكان
من جاء يقدح فيهم فليستخذ ظهراً كمثل حجارة الصوان
وإذا هو استعداهم فجوابهم أتردها بعداوة الأديان ؟!
أي : قولوا : لا ترد شهادة العدول بعداوة الأديان .

فصل

في حال العدو الثاني

أو حاسد قد بات يغلي صدره بعداوتي كالمرجل الملائن
لوقلت : هذا البحر قال مكذباً هذا السراب يكون بالقيعان
أوقلت : هذي الشمس قال مباهاة الشمس لم تطلع إلى ذا الآن
أوقات : قال الله قال رسوله غضب الخبيث وجاء بالكتمان

أو حَرَف القرآن عن موضوعه تحريف كذاب على القرآن
صال النصوص عليه فهو بدفعها متوكل بالدأب والديدان
فكلامه في النص عند خلافه من باب دفع الصائل الطعان
فالقصد دفع النص عن مدلوله كي لا يصول إذا التقى الزحفان

فصل

في حال العدو الثالث

والثالث الأعمى المقلد ذينك الرجلين قائد زمرة العميان
فاللعن والتكفير والتبديع والتضييل والتفسيق بالعدوان
وإذا هم سألوه مستنداً له قال: اسمعوا ما قاله الرجلان

هذا العدو الثالث ، وهو الجاهل المقلد للعدوين الذين تقدموا ، وهما
الجاهل المتمعلم ، والحاسد .

قوله : قال : اسمعوا الخ . المراد بالرجلين : الجاهل ، والحاسد .

فصل

في حال العدو الرابع

هذا ورابعهم وليس بكتبهم حاشا الكلاب الآكلي الاثنان
خنزير طبع في خليفة ناطق متسوف بالكذب والبهتان
كالكلب يتبعهم يشمش أعظماً يرمونها والقوم للحمان
يتفكهون بها رخيصاً سعرها ميتاً بلا عوض ولا أثمان
هو فضلة في الناس لا علم ولا دين ولا تمكين ذي سلطان
فإذا رأى شراً تحرك يبتغي ذكراً كمثل تحرك الثعبان
قوله : كالكلب يتبعهم . الظاهر أن مراده أن هذا العدو الرابع يتبع
الأعداء الثلاثة في أكل لحوم العلماء أتباع الكتاب والسنة ، والتفكه بها .
قوله : فإذا رأى شراً . أي : إن هذا العدو إذا رأى شراً رفع رأسه
وتحرك يبتغي ذكراً كتتحرك الثعبان ، وهو كما في « القاموس » الحية
الضخمة الطويلة ، أو الذكر خاصة ، أو عام .

ليزول عنه أذى الكساد فينفق السكك العقور على ذكور الضان
فبقاؤه في الناس أعظم محنة من عسكر يعزي إلى غازان
غازان من ملوك التتار . ثم أخذ الناظم في التشكي
من عدم نفاق بضاعته هذه ، وإن العلماء الكبار الذين هم أهل لها قد سافروا عن

هذه البلدان والأرطان ، أي ماتوا ولم يجدوا الا الصعافقة ، وهم كما في «القاموس» قوم يشهدون السوق للتجارة بلا رأس مال ، فاذا استوى التجار شيئاً دخلوا معهم ، الواحد صعقي ، وصعق ، وصعق بالفتح ، جمع : صعفيق أيضاً . انتهى .

هذي بضاعة ضارب في الأرض يبغى تاجراً يبتاع بالأثمان

وجد التجار جميعهم قد سافروا عن هذه البلدان والأوطان

إلا الصعافقة الذين تكلفوا أن يتجروا فينا بلا أثمان

فهم الزبون لها فبالله ارحموا من يبعه من مفلس مديان

أي : بالله يا معشر المسلمين ارحموا تاجراً قد جاء ببضاعة ، فاذا التجار قد سافروا ولم يجدوا الا هؤلاء الصعافقة الذين لا مال لهم ، بل هم مفاليس مديونين .

يارب فارزقها بحقك تاجراً قد طاف بالآفاق والبلدان

ما كل منقوش لديه أصفر ذهباً يراه خالص العقيان

وكذا الزجاج ودرة الغواص في تميزه ما إن هما مثلاً

ثم ختم الكتاب بالتوجه الى الله تعالى وسؤاله بأسمائه وصفاته أن ينصر كتابه ، ورسوله ، ودينه ، وأن ينصر حزب الايمان على حزب الضلال وعسكر الشيطان ، فقال :

فصل

في توجه أهل السنة الى رب العالمين أن ينصر دينه وكتابه ورسوله
وعبادته المؤمنين .

هذا ونصر الدين فرض لازم لا للكفاية بل على الأعيان
بيد وإما باللسان فإن عجزت فالبتوجه والدعاء بجنان
مابعد ذا والله للإيمان حجة خردل ياناصر الأيمان
بحياة وجهك خير مسؤول به وبنور وجهك يا عظيم الشأن
قوله : بحياة وجهك الخ . لا يقال : هذا يعارض ما رواه أبو داود عن
جابر قال : قال رسول الله ﷺ « لا يسأل بوجه الله إلا الجنة » لأنه ورد في
دعاء النبي ﷺ منصرفه من الطائف ، حين كذبه أهل الطائف ومن في
الطائف من أهل مكة ، فدعا النبي ﷺ بالدعاء المأثور « اللهم اليك أسكو
ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، أنت رب المستضعفين ،
وأنت ربي ، إلى من تكلني » وفي آخره « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت
له الظلمات ... » الخ والحديث المروي في « الأذكار » « اللهم أنت أحق من
ذكر ، وأحق من عبد » وفي آخره « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له
السموات والأرض » . وفي حديث آخر « أعوذ بوجه الله الكريم ، وباسم
الله القديم ، وبكلماته التامة ، من شر السامة واللامة ، ومن شر ما خلقت
أي رب ، ومن شر هذا اليوم ، ومن شر مابعد ، ومن شر الدنيا والآخرة »
وأمثال ذلك في الأحاديث المرفوعة ، فيجاب عن ذلك بأن ما ورد من ذلك

أنه سؤال ما يقرب من الجنة ، أو يمنع من الأعمال التي تمنعه من الجنة ، فيكون قد سأل بوجه الله ، وبنور وجهه ما يقرب إلى الجنة ، كما في الحديث الصحيح « اللهم اني أسألك الجنة وما يقرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما يقرب إليها من قول وعمل » وأما ما يختص بالدنيا كسؤال المال ، والرزق ، والسعة في المعيشة رغبة في الدنيا ، مع قطع النظر عن كونه أراد بذلك ما يعينه على عمل الآخرة ، فلا ريب أن الحديث يدل على المنع من أن يسأل حوائج دنياء بوجه الله . والناظم إنما سأل بوجه الله ما يقرب إلى الجنة ، بل هو طريق إلى الجنة ، وهو نصره كتاب الله ، ورسوله ، ودينه . وعلى هذا فلا تعارض بين الأحاديث كما لا يخفى . والله أعلم .

وبحق نعمتك التي أوليتها من غير ماعوض ولا أثمان
وبحق رحمتك التي وسعت جميع الخلق محسنهم كذاك الجاني
وبحق أسماءك الحسنى معا فيها نعوت المدح للرحمن
وبحق حمدك وهو حمد واسع الـ أكو ان بل أضعاف ذي الأكو ان
وبأنك الله الاله الحق معبود الورى متقدس عن ثان
بل كل معبود سواك فباطل من دون عرشك للثرى التحتاني
وبك المعاذ ولا ملاذسواك أنت غياث كل ملدد لهفان
من ذاك للمضطر يسمعه سواك يجب دعوته مع العصيان
إنا توجهنا اليك الحاجة ترضيك طالبا أحق معان
فاجعل قضائها بعض أنعمك التي سبغت علينا منك كل زمان

أنصر كتابك والرسول ودينك العالى الذى أنزلت بالبرهان
 واخترته ديناً لنفسك واصطفيت مقيميه من أمة الانسان
 ورضيته ديناً لمن ترضاه من هذا الورى هو قِيم الأديان
 وأقر عين رسولك المبعوث بالهدى الخفيف بنصره المتداني
 وانصره بالنصر العزيز كمثل ما قد كنت تنصره بكل زمان
 يارب وانصر خير حزينا على حزب الضلال وعسكر الشيطان
 يارب واجعل شرح حزينا فداً لخيارهم ولعسكر القرآن
 يارب واجعل حزبك المنصور أهلاً لتراحم وتواصل وتدان
 يارب واحمهم من البدع التى قد أحدثت في الدين كل زمان
 يارب جذبهم طرائقها التى تفضي بسالكها إلى النيران
 يارب واهدهم بنور الوحي كي يصلوا اليك فيظفروا بجنان
 يارب كن لهم ولياً ناصراً واحفظهم من فتنة الفتان
 وانصرهم يارب بالحق الذى أنزلته يامنزل القرآن
 يارب إنهم هم الغرباء قد لجؤوا اليك وأنت ذوالاحسان
 يارب قد عادوا لأجلك كل هذا الخلق إلا صادق الايمان
 قد فارقوهم فيك أحوج ما هم ديناً اليهم في رضى الرحمن
 ورضوا ولا تتركهم من نالها نال الايمان ونال كل أمان

ورضوا بوحيك من سواه وما ارتضوا بسواه من آراء ذي الهذيان
 يارب ثبتهم على الايمان واجعلهم هداة التائه الحيران
 وانصر على حزب النفاة عساكر الـ إثبات أهل الحق والعرفان
 وأقم لأهل السنة النبوية الـ أنصار وانصرهم بكل زمان
 واجعلهم للمتقين أئمة وارزقهم صبراً مع الايقان
 تهدي بأمرك لا بما قد أحدثوا ودعوا اليه الناس بالعدوان
 وأعزم بالحق وانصرهم به نصراً عزيزاً أنت ذو السلطان
 واغفر ذنوبهم وأصلح شأنهم فلأنت أهل العفو والغفران
 ولك المحامد كلها حمداً كما يرضيك لا يفنى على الأزمان
 ملء السموات العلى والأرض والـ موجود بعدو منتهى الامكان
 مما تشاء وراء ذلك كله حمداً بغير نهاية بزمان
 وعلى رسولك أفضل الصلوات والتسليم منك وأكمل الرضوان
 وعلى صحابته جميعاً والألى تبعوهم من بعد بالاحسان

وصلى الله على محمد عبده ورسوله ، وخيرته من خلقه ، وأمينه على وحيه ،
 وسفيره بينه وبين عباده ، وسلم .

وقد كتب في آخر نسخة الأصل المخطوطة مايلي :

وقع الفراغ من تسويد هذا الكتاب بمعونة الملك الوهاب ، منتصف شهر رجب
من سنة ألف وثلثمائة وأربعين ، بقلم الفقير الى عفو الواحد المنان ، سليمان بن عبد
الرحمن بن حمدان ، غفر الله له ولوالديه ولمشايعه ولجميع المسلمين والمسلمات ،
الأحياء منهم والأموات .

وعلى هامشها :

الى هنا بلغ التصحيح حسب الطاقة والامكان على نسخة
عليها خط المؤلف ، والتصحيح المذكور في حلقة التدريس ، على يد شيخنا
الشيخ عبدالله بن عبدالعزيز العنقري ، نسأ الله في أجله ، وختم له بصالح عمله ،
غير أننا لم نتعرض لما فيه من التحريف من جهة الاعراب ، وتكسر
الاوزان ، بل أبقيناه على ما في الاصل^(١)

.....

(١) هذا وقد قمنا بتصحيح ذلك حسب الطاقة والجهد . وعذر الشيخ
العنقري رحمه الله واضح ، حيث أن النسخة الخطية لا تقع - غالباً - الا بيد عالم عارف
بما فيها من خطأ ، وعذرنا أن النسخة المطبوعة تقع في كل يد ، فلا بد
من التصحيح .

بعون الله تبارك وتعالى ، تم طبع هذا الكتاب
بجزئيه : الأول والثاني ، للمرة الاولى في مطابع
المكتب الاسلامي للطباعة والنشر بدمشق
وذلك في ٢٥ من شوال ١٣٨٢ هـ .
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
ورحم الله الناظم والشارح ، وكل من ساعد
على طبعه وإخراجه .

دعواهم فيها سبحانه اللهم ، وتحيتهم
فيها سلام ، وآخر دعواهم أن
الحمد لله رب العالمين .

الفهرس

الموضوع	الصفحة
فصل في جنابة التأويل على ما جاء به الرسول والفرق بين المردود والمقبول .	٣
افتراق الأمة الحمديّة الى ثلاث وسبعين فرقة . . .	٣
الكلام على وقعة الحرة وما وقع فيها من الفتن	٣
ما جرى من الفتن بسبب التأويل	٥
ترجمة أحمد بن نصر الخزاعي	٧
بعض ما جره تأويل ابن سينا وغيره	٧
ما حصل في وقعة شقحب في زمن شيخ الاسلام ابن تيمية	٨
بعض ما جره التأويل من البدع والمستحدثات .	١٠
معنى التأويل عند المتقدمين ، وبعد اصطلاحاته عند المتأخرين	١٢
فصل فيما يلزم مدعي التأويل لتصحيح دعواه	١٥
إلزام أهل التأويل بأربعة لوازم	١٦
فصل في طريقة ابن سينا وذويه في التأويل	١٧
تسلط أوغاد الناس على النصوص بالتأويل والتحريف	٢٠
مطالبة المؤولين بأدلة الاثبات وجوابهم عنها .	٢٣
تسمية المؤولين التحريف بالتأويل .	٢٤

فصل في شبه المحرفين للنصوص باليهود وإلزامهم التحريف	٢٤
منهم وبراءة أهل الاثبات بما رموه به من هذه الشبه .	
التحريف والتبديل والكتمان من صفات اليهود	٢٥
فصل في بيان بهتان المعطلة في تشبيه أهل الاثبات بفرعون ،	٢٨
وقولهم : إن مقالة العلو عنه أخذوها وإنهم أولى بفرعون وإنهم أشباهه .	
فصل في بيان تدليس المعطلة وتلبسهم الحق بالباطل	٣٠
معنى كمية (استوى) الوارد ذكرها في القرآن	٣٠
الفرق بين الاستواء والاستيلاء	٣٢
المراد من العرش في قوله تعالى (ثم استوى على العرش)	٣٣
الاستواء المطلق له عدة معان	٣٤
معنى (الرحمن الرحيم) في القرآن	٣٦
فصل في بيان سبب غلط المعطلة في الالفاظ والحكم عليها	٣٧
باحتمال عدة معان حتى أسقطوا الاستدلال بها .	
الألفاظ قسمان مفرد ومركب ، والمركب نص وظاهر	٣٨
وبجمل ، والخلاف فيها عند المؤولين ،	
دعوى القائلين بالاجمال الذين لم يعرفوا العلم	٤٠
تعريف الزنيم	٤٠
تعريف الدراهم الزيوف .	٤٠
أكثر الناس ليسوا بأهل لمعرفة الزيوف	٤١
من أراد تجارة تنجيهِ من غضب الله وتقيدِه الجنات وروية	٤١
الرحمن فليبيء ثمناً تباع بمثله لا بدراهم زيوف	

- ٤٣ الملفظ المركب تبين مراده القرائن المحفوفة به
- ٤٤ فصل في بيان شبه غلط المتكلمين في تجريد الألفاظ بغلط
الفلاسفة في تجريد المعاني
- ٤٧ فصل في بيان تناقض النفاة وعجزهم عن الفرق بين ما يجب
تأويله وما لا يجب .
- ٤٨ ادعائهم بأن نصوص الكتاب والسنة ظواهر لفظية لا تفيد
اليقين فحرفها وسموه تأويلاً
- ٤٨ معنى التأويل في قوله تعالى (وما يعلم تأويله الا الله
والراسخون في العلم)
- ٤٨ قال ابن عباس : التفسير على أربعة أوجه .
- ٥١ بعض التأويلات الشنيعة التي تأولها القرامطة والباطنية
والرافضة .
- ٥٥ فصل في مطابقة المتكلمين بالفرق بين ما يتأول وما لا يتأول.
من نصوص الكتاب والسنة .
- ٥٧ فصل في ذكر فرق آخر لهم وبيان بطلانه
- ٥٩ فصل في بيان مخالفة طريقهم لطريق أهل الاستقامة عقلاً ونقلاً
طريق النفاة عكس طريق أهل الاستقامة
- ٦٠ التقليد الاعمى هو الاخذ بقول الناس وان خالف نصوص
الكتاب والسنة
- ٦٣ فصل في بيان كذب اهل النفاة ورميهم أهل الحق بأنهم
أشياء الحوارج وبيان شبههم المحقق بالحوارج .
- ٦٥ الموازنة بين النفاة والحوارج .

بعض ما نقوله الجهمية في الصفات من التأويلات	٦٦
بعض ما في كتب النفاة من الطامات	٧٢
ضرر النفاة على الدين	٧٥
فصل في تلقيب النفاة أهل السنة بالحشوية وبيان من أولى بالوصف المذموم من هذا اللقب من الطائفتين ، وذكر أول من لقب به أهل السنة من أهل البدعة ،	٧٦
الحشوية وسبب تسميتهم بهذا الاسم .	٧٧
بعض الاحاديث الواردة في صفات الله وتسمية النفاة لمن يعتقد بها بالحشوية	٧٧
أول من نطق بكلمة الحشوية : عمرو بن عبيد الميموني	٨٠
من أهم أولى بتسميتهم حشوية	٨٠
فصل في بيان عداوة النفاة في تلقيب أهل القرآن والحديث بالمجسمة وبيان أنهم أولى بكل لقب خبيث .	٨١
فصل في بيان مورد أهل التعطيل وأنهم تعرضوا بالقلوط عن مورد السلسيل	٨٥
فصل في بيان هدم أهل التعطيل لقواعد الاسلام والإيمان بعزلهم نصوص السنة والقرآن .	٨٦
لولا هبة الاسلام والقرآن لأنى المتبدعة بكل مصيبة	٨٩
امتحان المأمون الناس بأن القرآن مخلوق	٨٩
ترجمة المأمون	٩٠
طعن المعطلة في أصحاب الحديث	٩٣

- ٩٤ النفاة والمعطلة نزلوا كتاب الله وسنة رسوله منزلة الخليفة الحاكم بأمر الله الفاطمي
- ٩٧ فصل في بيان بطلان قول الملحدين : إن الاستدلال بكلام الله ورسوله لا يفيد العلم واليقين .
- ١٠١ الرد على القائلين بأن الاستدلال بكلام الله ورسوله لا يفيد اليقين .
- ١٠١ معنى قوله تعالى (الذين جعلوا القرآن عضين) لغة وشرعاً
- ١٠٣ بيان بطلان قول النفاة وأنه خلاف الحس والعقل والنقل والفطرة
- ١٠٤ بيان الرسول ﷺ فوق كل بيان
- ١٠٦ لو صح ما قاله المعطلة لانهطت سبل العلم
- ١٠٧ المعطلة يقولون : إن اللغات أتت بنقل الآحاد
- ١٠٩ من المصائب التي تلبس بها المعطلة أنهم قالوا : إن لفظة (الله) فيها خلاف ، هل هي لفظ عربي أم سرياني
- ١١٠ فصل في تنزيه أهل الحديث والشريعة عن الألقاب القبيحة الشنيعة
- ١١١ فصل في نكتة بديعة تبين ميوات الملحدين من المشركين والموحدين
- ١١٤ فصل في بيان اقتضاء التجهم والجبر والإرجاء للخروج عن جميع ديانات الأنبياء
- ١١٥ تعريف التي والتيا
- ١١٥ تعريف كلمة (طلسم)
- ١١٧ خلال الجبرية بقولهم : إن خالف الشرع فقد أظمت
- القدر والارادة
- ١١٨ بعض ما يعتقد أهمل الإرجاء والجهنميون

- ١٢٠ فصل في جواب الرب تبارك وتعالى يوم القيامة ، اذا سئل
المعطل والمثبت عن قول كل واحد منها .
- ١٢٤ فصل في تحميل أهل الاثبات للمعطيين شهادة تؤدى عند
رب العالمين
- ١٢٩ كلام العلماء في المجاز وثبوتة أو نفيه .
- ١٣٤ أهل الاثبات يؤمنون بالقدر خيره وشره .
- ١٣٤ الايمان بالقدر على درجتين .
- ١٣٥ أئمة السلف أنكروا الجبر .
- ١٣٦ كلام الزبيدي والأوزاعي في الرد على أهل الجبر
- ١٣٩ مذاهب العلماء في الايمان وتعريفه
- ١٤٠ قول العلماء في زيادة الايمان ونقصانه
- ١٤٢ جمهور العلماء على أن الايمان يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي .
- ١٤٣ الايمان مراتب بعضها فوق بعض
- ١٤٣ بعض صفات المؤمنين
- ١٤٤ الجواب على الجهمية القائلين بأن الأعمال ليست من الايمان
من وجوه
- ١٤٧ فصل في عهود المشبتهين مع رب العالمين
- ١٥٠ فصل في شهادة أهل الاثبات على أهل التعطيل أنه ليس في
السماء إله يعبد ولا لله بيننا كلام ولا في القبر رسول
- ١٥١ تحطئة ابن حزم لمن يقول بأن الروح عرض وذكر بعض
الأداة من الكتاب والسنة على ذلك .
- ١٥٣ ثلاث عورات لأهل البدع

١٥٤	فصل في الكلام على حياة الأنبياء في قبورهم
١٦٠	فصل فيما احتجوا به على حياة الرسل في القبور
١٦٢	فصل في الجواب عما احتجوا به في هذه المسألة
١٦٤	ان الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء
١٦٦	احتجاجهم برؤية رسول الله ﷺ موسى عليه السلام يصلي في قبره
١٦٩	الجواب على حديث « مامن مسلم يسلم علي إلا رد الله علي روحه حتى أُرَد عليه السلام »
١٧٧	الكلام على الروح وأنها مخلوقة
١٧٢	فضل يوم الجمعة
١٧٨	السلام على أهل القبور وخطابهم ، والكلام على الروح
١٨٠	فصل في كسر انجنيق الذي نصبه أهل التعطيل على معاقلي الاسلام وحصونه جيلاً بعد جيل
١٨٢	لتركيب ست معان
١٨٤	ابطال القول بالجواهر الفرد
١٨٨	ترجمة الفخر الرازي وكلام العلماء عليه
١٩٠	أصح الطرق الكلامية طريقة القرآن
١٩١	الفخر الرازي وأتباعه حكموا للناس في وجود الرب تعالى ثلاثة أقوال
١٩٤	ترجمة أبي الحسن الآمدي
١٩٥	فصل في أحكام هذه التراكيب الستة
١٩٨	الرد على المعطلة نفاة الصفات
٢٠١	الفلاسفة والجهمية يقولون : إن اثبات الصفات يلزم منه التركيب ، والرد عليهم .

٢٠٦. فصل في أقسام التوحيد والفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد
النفاء المعطين

٢٠٣. بيان توحيد الفلاسفة وبطلان عقائدهم

٢٠٥. فصل في النوع الثاني من أنواع التوحيد لأهل الإلحاد

٢٠٨. فصل في النوع الرابع من أنواعه

٢٠٩. فصل في توحيد الأنبياء والمرسلين ونحوه لفته لتوحيد

الملاحدة والمعطين

٢١٣. فصل في النوع الثاني وهو الثبوت من أنواع التوحيد القولي

٢١٤. بعض ما صنف في أسماء الله الحسنى

٢١٦. ما يجري صفة أو خبراً على الرب تعالى أقسام

٢٢٠. الرضى بالقضاء الديني واجب

٢٢١. الأبيات التي أظهرها بعض الزنادقة على لسان بعض أهل

الذمة وجواب شيخ الإسلام ابن تيمية عليها

٢٢٦. لأهل السنة في تعليل أفعال الله تعالى وأحكامه قولان

٢٢٧. فصل في بعض الصفات

٢٢٨. فصل : وهو الرقيب على الخواطر والواظ . . .

٢٢٩. فصل : وهو الرفيق يجب أهل الرفق . . .

٢٣٠. فصل : وهو الودود يحبهم ويحب أجابته . . .

٢٣١. فصل : وهو الغفور فلو أنى بقرابها . . .

٢٣١. فصل : وهو الاله السيد الصمد الذي . . .

٢٣٢. معنى الصمد

فصل : وهو الحسيب كفاية وحماية ...	٢٣٣
فصل : هذا ومن أوصافه القدوس ذو التنزيه ...	٢٣٣
الرزق نوعان : رزق القلوب ورزق الأبدان	٢٣٤
فصل : هذا ومن أوصافه القيوم ...	٢٣٦
فصل : والنور من أسمائه أيضاً ومن أوصافه ...	٢٣٧
شرح قول الناظم : احذر تزل ؛ فتحت رجلك هوة ... الخ	٢٣٩
فصل : وهو المقدم والمؤخر ...	٢٤١
كلام التفਤازاني في صفة التكوين لله تعالى	٢٤٣
امتناع اطلاق اسم المشتق على الشيء من غير أن يكون مأخذاً	٢٤٣
الاشتقاق وصفاً قائماً به أزلية لوجوه أربعة	
لا يتصور التكوين بدون المكون	٢٤٥
الصواب أن الخلق غير المخلوق والدليل على ذلك من الكتاب والسنة	٢٤٦
فصل : هذا ومن أسمائه ما ليس يفرد بل يقال إذا أتى بقران	٢٤٨
فصل : ودلالة الأسماء أنواع ثلاث ...	٢٥٠
فصل في بيان حقيقة الإلحاد في أسماء رب العالمين وذكر	٢٥١
انقسام الملحدين	
معنى الإلحاد في أسمائه تعالى	٢٥٢
خلال أهل الاتحاد القائلين بوحدة الوجود	٢٥٣
الكلام على أهل التعطيل الذين عطلوا الأسماء الحسنى من	٢٥٥
معانيها وجحدوا حقائقها	
إلحاد النفاة الجاحدين لله	٢٥٦
فصل في النوع الثاني من نوعي توحيد الأنبياء والمرسلين	٢٥٧
المخالف لتوحيد المعطلين والمشركين	

تعريف العبادة لغة واصطلاحاً	٢٥٨
التوحيد نوعان ، توحيد في المعرفة والاثبات ، وتوحيد في الطلب والقصد	٢٥٩
التوحيد الذي جاء الرسول ﷺ به إنما يتضمن إثبات الآلية لله وحده ...	٢٦٠
الصدق والاخلاص ركني التوحيد	٢٦٣
فصل : والشرك فاحذره ، وهو نوعان ^١ شرك ظاهر ، وشرك خفي .	٢٦٣
الشرك الذي لا يغفره الله .	٢٦٦
قطع الأسباب التي تتعلق بها المشركون	٢٦٧
الشرك نوعان أكبر وأصغر	٢٦٨
الشفاعة التي أثبتها الله تعالى والتي نفاها	٢٧٠
فصل في صف العسكرين وتقابل الصفيين واستدارة رحي الحرب العوان وتداول الأقران	٢٧٣
أرسطو والفارابي ومخالفة مذاهبها للمسلمين	٢٧٣
الكلام على ابن سينا وأمثاله ممن خالفوا مذاهب المسلمين	٢٧٥
الكلام على شيطان الطائفة المعتزلي الشيعي وأمثاله المخالفين لمذاهب المسلمين	٢٧٦
فصل : العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة هم أولو العرفان..	٢٧٩
فصل في عقد الهدنة والأمان الواقع بين المعطلة وأهل الإلحاد	٢٨٠
حزب جنكخان	
الكلام على التعارض بين السمع والعقل . .	٢٨١

- ٢٨٢ الطريقة التي يدعو بها المسلم الى دين الاسلام وفساد طريقة
المتدعة واهل الأهواء
- ٢٨٦ محاربة المتكلمين للمبته أهل السنة ومصانعتهم المعطلة
أهل البدعة
٢٨٨. أقرب الطرق في اثبات الصفات الكاملة لله تعالى ونفي الصفات
النقصية عنه طريقة القرآن
- ٢٨٩ فصل في مصارع النفاة والمعطلين بأسنة أمراء الاثبات الموحدين.
- ٢٩٣ ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية وبعض من أظن في ذكره
وتصانيفه التي تتلج الصدور
- ٢٩٥ فصل في بيان أن المصيبة التي حلت بأهل التعطيل والكفران
من جهة الاسماء التي ما أنزل الله بها من سلطان
- ٢٩٩ الكلام على بعض صفات الرب عز وجل وتأويل المعطلة
والنفاة لها .
- ٣٠٠ الرد على تأويلات المعطلة والنفاة من عدة اوجه وذكر
الأدلة على ذلك من الكتاب والسنة
- ٣٠٧ الكلام على بعض صفات الله تعالى والرد على المؤولين فيها
لغة وشرعاً
- ٣١٣ تعريف النفاة من أهل الكلام باسم ورد شيخ الاسلام ابن
تيمية عليهم
- ٣١٤ الكلام على الجوهر الفرد وكلام العلماء فيه
- ٣١٧ خلال من يزعم أن الرب مركب مؤلف من أجزاء

فصل في كسر الطاغوت الذي نقوا به صفات ذي الملكوت والجبروت	٣٢٠
معنى الطاغوت لغة	٣٢٠
ثلاثة أجوبة في الرد على من ألزم التجسيم والتركيب للعبثية	٣٢٣
فصل في مبدأ العداوة الواقعة بين المبتئين الموحدين وبين النفاة المعطلين	٣٢٦
ضلال من تحاكم الى غير الكتاب والسنة .	٣٢٨
عباد الصليب نزحوا بتاركهم من النساء والولدان وجعلوا لله سبحانه ولداً	٣٢٩
ترتيب رجال الدين عند النصارى .	٣٢٩
معارضة النفاة الأخبار بالقشر والهذيان	٣٣٢
فصل في بيان أن التعطيل أساس الزندقة والكفران ، والاثبات أساس العلم والايمان	٣٣٤
الكلام على الجوهر الفرد وأجزاء الانسان	٣٣٧
الجهيمه قالوا بفناء الجنة والنار	٣٣٨
أنواع الذكر ومراتب الذاكرين	٣٤٠
التعطيل أساس الزندقة	٣٤٤
فصل في بهت أهل الشرك والتعطيل في رميم أهل التوحيد والاثبات بتنقيص الرسول ﷺ	٣٤٥
أهل التعطيل رموا أهل التوحيد لما جردوا التوحيد	٣٤٦
بيان الحقوق التي لله ورسوله .	٣٤٨
مخالفة النفاة لقول الرسول والآئمة	٣٥١

- ٣٥٤ النهي عن اتخاذ قبره ﷺ عيداً
- ٣٥٦ الكلام على شد الرحال الى مسجد النبي ﷺ وزيارة قبره عليه الصلاة والسلام
- ٣٥٨ حكم السفر الى بقعة غير المساجد الثلاثة
- ٣٥٩ الكلام على حديث « لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ... »
- ٣٥٩ السلام على النبي ﷺ وآدابه
- ٣٦١ احاديث زيارة قبر النبي ﷺ وكلام العلماء فيها
- ٣٦٥ آداب دخول مسجد النبي عليه الصلاة والسلام
- ٣٦٦ زيارة قبور أهل البقيع وقبور الشهداء
- ٣٦٧ اختلاف بعض العلماء : هل مكة أفضل أم المدينة ، وأقوال العلماء في ذلك .
- ٣٦٨ فصل في تعيين أن اتباع السنة والقرآن طريق للنجاة من النيران
- ٣٦٩ اتباع رسول الله ﷺ في الأقوال والأعمال منجاة يوم الحساب من العذاب .
- ٣٧٠ لولا التنافس بين الخلق لما وجد التفرق
- ٣٧١ فصل في تيسير الير الى الله على المبتئين الموحدين وامتناعه على المعطلين والمشركين
- ٣٧٣ كلمتان يسأل عنها الأولون والآخرون ، ماذا كنتم تعبدون ؟ وماذا أجبتم المرسلين ؟
- ٣٧٥ فصل في ظهور الفرق بين الطائفتين وعدم التباسه الا على من ليس بذئ عيني .

فصل في التفاوت بين حظ المثبتين المعطلين من وحي رب العالمين .	٣٧٦
فصل في بيان الاستغناء بالوحي المنزل من السماء عن تقليد الرجال والآراء	٣٨٠
أنوار الهدى في الكتاب والسنة	٣٨٢
العلم ثلاثة أقسام	٣٨٣
الأخذ بالحديث المرسل والضعيف مقدم على القياس عند أكثر الأئمة	٣٨٤
المسكوت عنه هو ما لم يذكر جملة بتحليل ولا تحريم	٣٨٦
فصل في بيان شروط كفاية النصين والاستغناء بالوحيين	٣٨٩
بيان المفاسد التي حصلت من القواعد التي وضعت مخالفة للكتاب والسنة .	٣٩٠
فصل : هذا وليس الطعن بالاطلاق فيها كلها . . .	٣٩٢
فصل في لازم المذهب هل هو مذهب أم لا ؟	٣٩٤
ما ألزم أهل التعطيل به أهل الاثبات	٣٩٦
بيان اللوازم التي تلزم أهل التعطيل	٣٩٩
فصل في الرد على المعطلة لتكفيرهم أهل العلم والايمان وذکر انقسامهم الى أهل الجهل والتفريط والبدع والكفران	٤٠٢
تقسيم أهل الجهل والتعطيل الى أهل عناد وجهال	٤٠٤
أنواع الكفر خمسة	٤٠٦
أهل العلم والسنة لا يكفرون من خالفهم	٤٠٦
من عيوب أهل البدع تكفير بعضهم بعضاً	٤٠٧

٤١١	فصل : والآخرون فأهل عجز عن بلوغ الحق ...
٤١٣	فصل في تلاعب المكفرين لأهل السنة والايان بالدين كتلاعب الصبيان
٤١٧	اعتقاد أهل السنة وأصحاب الحديث في الايمان بالله وصفاته
٤٢٥	فصل في أن أهل الحديث هم أنصار رسول الله ﷺ وخاصة ولا يبغيض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر
٤٢٩	فصل في تعيين الهجرة من الآراء والبدع الى سنته كما كانت فرضاً من الأمصار الى بلده عليه السلام
٤٣٤	فصل في ظهور الفرق المبين بين دعوة الرسل ودعوة المعطلين
٤٣٧	فصل في شكوك أهل السنة والقرآن أهل التعطيل والآراء المخالفة لهما الى الرحمن
٤٣٩	المخالفون للكتاب والسنة في أمر مريب
٤٤٣	فصل في أذان أهل السنة : الاعلام بصريحها جهراً على رؤوس مناير الاسلام
٤٤٥	أنواع العلو ثابتة لله عز وجل ، وهي علو القهر ، وعلو القدر ، وعلو الذات
٤٤٦	الضمير العائد في قوله تعالى (ثم دنا فتدلى)
٤٤٨	فصل في تلازم التعطيل والشرك
٤٥٠	التوحيد نوعان ، توحيد العلم والاعتقاد وتوحيد القصد والارادة
٤٥١	فصل في بيان أن المعطل شر من المشرك
٤٥٦	فصل في مثل المشرك والمعطل

٤٥٨	فصل فيما أعد الله تعالى من الاحسان للمتمسكين بكتابه وسنة رسوله ﷺ عند فساد الزمان
٤٦٣	القباض على دينه عند فساد الزمان كالقباض من الجمر
٤٦٧	فصل في صفة الجنة التي أعدها الله ذو الفضل المنة لأوليائه المتمسكين بالكتاب والسنة
٤٦٧	فصل في عدد درجات الجنة وما بين كل درجتين
٤٦٩	فصل في أبواب الجنة
٤٧١	فصل في مقدار ما بين الباب والباب منها
٤٧٢	فصل في مقدار ما بين مصراعي الباب الواحد منها
٤٧٤	فصل في مفتاح باب الجنة
٤٧٦	فصل في منشور الجنة الذي يوقع به اصحابها
٤٧٨	فصل في صفوف أهل الجنة
٤٨٠	فصل في حفة أول زمرة تدخل الجنة
٤٨٠	فصل في حفة الزمرة الثانية
٤٨١	فصل في تفاضل أهل الجنة في الدرجات العلى
٤٨٢	فصل في ذكر أعلى أدل الجنة منزلة وأدناها
٤٨٣	فصل : هذا وسابع عشرها أخباره سبحانه في محكم القرآن
٤٨٤	الدليل السابع عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه
٤٨٩	ذكر الآلة الدالة على ثبوت علو لاجلآ
٤٩٢	فصل : هذا وثامن عشرها تنزيههم سبحانه عن موجب التقصان
٤٩٣	الدليل الثامن عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه

- ٤٩٤ ذكر قصة فنحاص اليهودي مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه
- ٤٩٦ ذكر شيخ الاسلام الانصاري الهروي ، واتهام بعض الأقران له بالتجسيم ، ورثايت عند السلطان .
- ٤٩٧ اتهام شيخ الاسلام ابن تيمية بالتجسيم ورميه بالافك من بعض أعدائه كما في رحلة ابن بطوطة المشهورة
- ٤٩٨ تكذيب الاتهام من الحافظ ابن رجب الحنبلي ، والحافظ ابن عبد الهادي المقدسي ، والحافظ ابن كثير الدمشقي
- ٤٩٩ معنى الوسيلة التي أعطاها رسول الله ﷺ
- ٥٠٠ ذكر بعض صفات الله تعالى وامرارها عند السلف كما جاءت وتأويلها عند الجهمية وغيرهم
- ٥٠٤ فصل في بناء الجنة
- ٥٠٦ فصل في أرض الجنة وحصائها وترباتها
- ٥٠٧ فصل في صفة غرفاتها
- ٥٠٧ فصل في خيام أهل الجنة
- ٥٠٩ فصل في أرائكها وسررها
- ٥١٠ فصل في أشجارها وثمارها وظلالها
- ٥١١ أشجار الجنة أنواع
- ٥١١ معنى الخضود في قوله تعالى (وسدر مخضود)
- ٥١٣ معنى المتشابه في قوله تعالى (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأنوا به متشابهاً)
- ٥١٤ معنى قوله تعالى (قطوفها دانية)

عظم شجر الجنة	٥١٦
فصل في سماع أهل الجنة	٥١٧
وصف الحور العين في الجنة	٥١٨
التحذير من سماع الأغاني والألحان وكلام العلماء في هذا السماع الشيطاني المحدث	٥٢١
فصل في أنهار الجنة	٥٢٦
فصل في طعام أهل الجنة	٥٢٨
فصل في شراب أهل الجنة	٥٤٧
فصل في مصرف طعامهم وشرابهم وهضمه	٥٣٤
فصل في لباس أهل الجنة	٥٣٥
فصل في فرشهم وما يتبعها	٥٣٨
فصل في حلي أهل الجنة	٥٤٠
فصل في عرائس الجنة وحسنهن وجمالهن ولذة وصالحهن ومهورهن	٥٤٢
ذكر عيوب نساء الدنيا	٥٤٥
فصل : فاسمع عرائس الجنات ثم اختبر لنفسك يا أخا العرفان	٥٤٨
فصل : أقدامها من فضة قد ركبت من فوقها ساقان ملتقان	٥٥٤
فصل : أتراب سن واحد متماثل سن الشباب لأجل الشبان	٥٥٦
وطء نساء أهل الجنة	٥٥٩
فصل : وإذا بدت في حلة من لبسها وتمايلت كتمايل النشوان	٥٦٠
فصل في ذكر الخلاف بين الناس هل تحبل نساء أهل الجنة أم لا ؟	٥٦٣
فصل في رؤية أهل الجنة ربهم قيادك وتعالى ونظرهم الي وجهه الكريم	٦٥٧

- ٥٧٠ بعض الأدلة من الكتاب والسنة على رؤية الله عز وجل في الجنة
- ٥٧٤ حديث شفاعة رسول الله ﷺ عند ربه يوم القيامة
- ٥٧٨ دلالة القرآن والسنة المتواترة واجماع الصحابة وأهل الحديث على رؤية الله تعالى يوم القيامة
- ٥٧٩ أعلى النعيم رؤية وجهه تبارك وتعالى يوم القيامة
- ٥٨١ فصل في كلام الرب جل جلاله مع أهل الجنة
- ٥٨٣ فصل في يوم المزيد وما أعد الله لهم فيه من الكرامة
- ٥٨٦ فصل في المطر الذي يصيبهم هناك
- ٥٨٧ فصل في سوق الجنة الذي ينصرفون اليه من ذلك المجلس
- ٥٨٩ فصل في حالهم عند رجوعهم الى أهلهم ومنازلهم
- ٥٨٩ فصل في خلود أهل الجنة ودوام صحتهم ونعيمهم وشبابهم واستحالة النوم والموت عليهم
- ٥٩١ فصل في ذبح الموت بين الجنة والنار والرد على من قال : ان الذبح للملك الموت ، وان ذلك مجاز لاحقيقة له
- ٥٩٣ وزن الأعمال يوم القيامة
- ٥٩٤ تصوير عمل المؤمن في القبر بصورة حسنة ، وعمل الكافر بصورة سيئة
- ٦١٤ فصل في حال العدو الثالث : والثالث الأعمى المقلد ذينك الرجلين قائد زمرة العميان
- ٦١٥ فصل في حال العدو الرابع : هذا ورابعهم وليس بكليهم
- ٦١٧ فصل في توجه أهل السنة الى رب العالمين ان ينصر دينه ، وكتابه ورسوله وعباده المؤمنين

الصنم الذي هوى

الكتاب الذي تعرف فيه حقيقة الشيوعية الظالمة .
فعليك يا أخي بالحصول على نسخة منه . وقد كتبه ستة
من كبار كتاب الغرب من الذين خدعهم الشيوعية ،
وبعد مدة انكشفت لهم حقيقة ما ، فكتبوا هذا الكتاب
القيم الذي ترجمه الأستاذ فؤاد حمودة ترجمة أدبية متمعة .

يطلب من

المكتب الاسلامي

دمشق - الحبيبوني

ص . ب . ٨٠٠ - هاتف : ١١٦٣٧ - بريقاً : (إسلامي)

